

شرح
البلغة

ابن أبي الجهم

المجلد الرابع

كتاب الجليل

شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

بتحقيق
محمد أبو الفضل إبراهيم

المجلد السابع

دار الحديث
بيروت

محقق الطبع محفوظ للنشر

طبعة ثانية

١٤١٦ هـ - ١٩٩٦ م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الواحد العدل

(٩٠)*

الأفضل:

فَلَمَّا مَهَّدَ أَرْضَهُ ، وَأَنْفَذَ أَمْرَهُ ، اخْتَارَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ خَيْرَةً ^(١) مِنْ خَلْقِهِ ، وَجَعَلَهُ أَوَّلَ جِبِلَّتِهِ ، وَأَسْكَنَهُ جَنَّتَهُ ، وَأَرْغَدَ فِيهَا أَكْلَهُ ، وَأَوْعَزَ إِلَيْهِ فِيمَا نَهَا عَنْهُ ، وَأَعْلَمَهُ أَنَّ فِي الْإِفْدَامِ عَلَيْهِ التَّمَرُّضَ لِمَعْصِيَتِهِ ، وَالْمُخَاطَرَةَ بِمَنْزِلَتِهِ ؛ فَأَقْدَمَ عَلَى مَا نَهَا عَنْهُ مُوَافَاةً لِسَابِقِ عِلْمِهِ . فَأَهْبِطَهُ بَعْدَ التَّوْبَةِ ، لِيَعْمُرَ أَرْضَهُ بِذَنْبِهِ ، وَلِيُقِيمَ الْحُجَّةَ بِهِ عَلَى عِبَادِهِ ، وَلَمْ يُخْلِسْ بَعْدَ أَنْ قَبَضَهُ مِمَّا يُؤَكِّدُ عَلَيْهِمْ حُجَّةَ رَبُّو بَيْتِهِ ، وَيَصِلُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَعْرِفَتِهِ ، بَلْ تَعَاهَدَهُمْ بِالْحُجَجِ عَلَى أَلْسِنِ الْخَيْرَةِ مِنْ أَنْبِيَائِهِ ، وَمُتَحَمِّلِي وَدَائِعِ رِسَالَاتِهِ ؛ قَرْنَا فَقَرْنَا ؛ حَتَّى تَمَّتْ بِبَيْدِنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ حُجَّتُهُ ، وَبَلَغَ الْمَقْطَعُ عُذْرَهُ وَنُدْرَهُ .

السنخ:

مهَّد أرضه : سواها وأصلحها، ومنه المهاد وهو الفراش، ومهَّدتُ الفراش، بالتخفيف مهَّدًا ، أى بسطته ووطأته . وقوله : « خَيْرَةٌ مِنْ خَلْقِهِ » على « فِعْلَةٍ » ، مثل عَنَبَةٍ ، الاسم

(*) بقية الخطبة التسعين ؛ وأولها في الجزء السادس ص ٣٩٨

(١) مخطوطة النهج : « خيرة » ، بالتسكين .

من قولك : اختاره الله ؛ يقال : محمد خَيْرَته الله من خلقه ؛ ويجوز : « خَيْرَته الله » بالتسكين ، والاختيار : الاصطفاء .

والجِبِلَّة : الخلق ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّةَ الْأُولَى ﴾ ^(١) ، ويجوز « الجِبِلَّة » ، بالضم ، وقرأ بها الحسن البصري ، وقرئ قوله سبحانه : ﴿ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا ﴾ ^(٢) على وجوه : فقرأ أهل المدينة بالكسر والتشديد ، وقرأ أبو عمرو : ﴿ جِبِلًّا كَثِيرًا ﴾ مثل قُل ، وقرأ الكيساني « جِبِلًّا » كثيراً بضم الباء مثل « حُلُم » ، وقرأ عيسى بن عمر : ﴿ جِبِلًّا ﴾ بكسر الجيم ، وقرأ الحسن وابن أبي إسحاق : ﴿ جِبِلًّا ﴾ بالضم والتشديد .

قوله : « وَأَرْغَدَ فِيهَا أُكْلَه » ، أى جعل أُكْلَه - وهو المأكول - رَغْدًا ، أى واسعاً طيباً ، قال سبحانه : ﴿ وَكَلا مِنْهَا رَغْدًا حَيْثُ شِئْتُمَا ﴾ ^(٣) ، وقرأ رُغْدًا ورَغْدًا بكسر الغين وضمها ، وأَرْغَدَ القومُ : أخصبوا ، وصاروا في رَغْدٍ من العيش .

قوله : « وَأَوْعَزَ إِلَيْهِ فِيمَا نَهَا عَنْهُ » ، أى تقدم إليه بالإِنداز ^(٤) ، ويجوز « وَوَعَزَ إِلَيْهِ » بالتشديد وتوعيزاً ، ويجوز التخفيف أيضاً وعز إليه وعَزَا .

والواو في « وأعلمه » عاطفة على « وأوعز » ، لا على « نهاء » .

قوله ، « موافاةً لسابق علمه » لا يجوز أن ينتصب لأنه مفعول له ، وذلك لأن المفعول له يكون عذراً وعلّة للفعل ، ولا يجوز أن يكون إقدام آدم على الشجرة لأجل الموافاة للعلم الإلهي السابق ، ولا يستمر ذلك على مذاهبنا ، بل يجب أن ينصب « موافاةً » على

(١) سورة الشعراء ١٨٤ .

(٢) سورة يس ٦٢ .

(٣) سورة البقرة ٣٥ .

(٤) ب : « الإِنداز » ، وما أثبتة من ج ، د .

المصدرية المحضة ؛ كانه قال : فوافى بالمعصية موافاة ، وطابق بها « سابق العلم » مطابقة .

قوله : « فأهبطه بعد التوبة » ، قد اختلف الناس في ذلك ، فقال قوم : بل أهبطه قبل التوبة ؛ ثم تاب عليه وهو في الأرض . وقال قوم : تاب قبل الهبوط ، وهو قول أمير المؤمنين عليه السلام ، ويدل عليه قوله تعالى : ﴿ فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ * قُلْنَا أَهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا ﴾^(١) ، فأخبر عن أنه أهبطهم بعد تلقى الكلمات والتوبة . وقال تعالى في موضع آخر : ﴿ وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلْ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ * قَالَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ * قَالَ أَهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ ﴾^(٢) . فبين أن اعترافهما بالمعصية واستغفارهما كانا قبل أمرهما بالهبوط . وقال في موضع آخر : ﴿ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى * ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى * قَالَ أَهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا ﴾^(٣) ؛ فجعل الإهباط بعد الاجتباء والتوبة ، واحتج الأولون بقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ * فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ ، وَقُلْنَا أَهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ * فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ ﴾^(٤) ، قالوا : فأخبر سبحانه عن أمره لهم بالهبوط عقيب إزالال الشيطان لهما ، ثم عقب الهبوط بفاء التعميق في قوله : ﴿ فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ ﴾ ، فدل على أن التوبة بعد الهبوط .

(١) سورة البقرة ٣٧ ، ٣٨

(٢) سورة الأعراف ٢٢ - ٢٤

(٣) سورة طه ١٢١ - ١٢٣

(٤) سورة البقرة ٣٥ - ٣٨

ويمكن أن يجاب عن هذا فيقال : إنه تعالى لم يقل : « فقلنا اهبطوا » بالفاء ، بل قال : ﴿ وَقُلْنَا اهْبِطُوا ﴾ بالواو ، والواو لا تقتضى الترتيب ، ولو كان عوضها فاء لكانت صريحة في أن الإهباط كان عقيب الزلة ؛ فأما الواو فلا تدل على ذلك ؛ بل يجوز أن تكون التوبة قبل الإهباط ، ويخبر عن الإهباط بالواو قبل أن يخبر عن التوبة .

قوله عليه السلام : « وَلَيَقِيمَ الْحُجَّةَ عَلَى عِبَادِهِ » ، أى إذا كان أبوم أخرج من الجنة بخطيئة واحدهم فأخلق بها ألا يدخلها ذو خطايا حجة ؛ وهذا يؤكد مذهب أصحابنا في الوعيد .

ثم أخبر عليه السلام أن البارئ سبحانه ما أخلى عباده بعد قبض آدم وتوفيه مما يؤكده عليهم حجج الربوبية ، بل أرسل إليهم الرسل قرنا فقرنا ، بفتح القاف ؛ وهو أهل الزمان الواحد ، قال الشاعر :

إِذَا مَا مَضَى الْقَرْنُ الَّذِي أَنْتَ فِيهِمْ وَخُلِفْتَ فِي قَرْنٍ فَأَنْتَ غَرِيبٌ^(١)
وتعاهدكم بالحجج ، أى جدد العهد عندهم بها ؛ ويروى « بل تعهدكم » بالتشديد ، والتعهد : التحفظ بالشئ ؛ تعهدت فلانا وتعهدت ضيعتى ؛ وهو أفصح من « تعاهدت » لأن التفاعل إنما يكون من شيئين ؛ وتقول : فلان يتعهده صرغ .

قوله : « وَبَلَغَ الْمَقْطَعُ عُذْرَهُ وَنُدْرَهُ » ، مقطع الشئ حيث ينقطع ، ولا يبقى خلفه شئ منه ، أى لم يزل يبعث الأنبياء واحدا بعد واحد حتى بعث محمدا صلى الله عليه وآله ؛ فتمت به حجته على الخلق أجمعين . وبلغ الأمر مقطعه ، أى لم يبق بعده رسول ينتظر ؛

(١) البيت في اللسان ١٧ : ٢١٢ .

وانتهت عذر الله تعالى ونُذِرُهُ ، فعذرُهُ مَا بَيَّنَّ للمسكِّفِّين من الإِعْذار في عقوبته لهم إنَّ عَصَوْهُ ، ونُذِرُهُ ما أنذرهم به من الحوادث ، وَمَنْ أنذَرَهُمْ على لسانه من الرسل .

[القول في عصمة الأنبياء]

واعلم أنَّ المتكلمين اختلفوا في عصمة الأنبياء ؛ ونحن نذكر هاهنا طرفاً من حكاية المذاهب في هذه المسألة على سبيل الاختصاص ونقل الآراء ؛ لا على سبيل الحِجَاج ؛ ونخصَّ قِصَّة آدم عليه السلام والشجرة بنوع من النظر ؛ إذ كانت هذه القصة مذكورة في كلام أمير المؤمنين عليه السلام في هذا الفصل ؛ فنقول :

اختلف الناس في المصوم ما هو ؟ فقال قوم : المصوم هو الذي لا يمكنه الإتيان بالمعاصي ؛ وهؤلاء هم الأفلون أهل النظر ؛ واختلفوا في عدم التمكن كيف هو ؟ فقال قوم منهم : المصوم هو المختص في نفسه أو بدنه أو فيهما ، بخاصية تقتضي امتناع إقدامه على المعاصي .

وقال قوم منهم : بل المصوم مساوٍ في الخواص النفسية والبدنية لغير المصوم ؛ وإنما العصمة هي القدرة على الطاعة أو عدم القدرة على المعصية ، وهذا قول الأشعرى نفسه ؛ وإن كان كثير من أصحابه قد خالفه فيه .

وقال الأكثرون من أهل النظر : بل المصوم مختار متمكن من المعصية والطاعة .

وفسروا العصمة بتفسيرين :

أحدهما : أنها أمورٌ يفعلها الله تعالى بالمكلف فتقتضي ألا يفعل المعصية اقتضاء

غير بالغ إلى حد الإيجاب ، وفَسَّرُوا هذه الأمور فقالوا : إنها أربعة أشياء : أولها أن يكون لنفس الإنسان مَلَكَةٌ مانعة من الفجور ، داعية إلى العفة ؛ وثانيها العلم بمطالب المعصية ومغائب الطاعة . وثالثها تأكيد ذلك العلم بالوحي والبيان من الله تعالى . ورابعها أنه متى صدر عنه خطأ من باب النسيان والسهو لم يترك مهملاً بل يعاقب وينبه ويضيق عليه العذر ؛ قالوا : فإذا اجتمعت هذه الأمور الأربعة كان الشخص معصوماً عن المعاصي لا محالة ، لأنَّ العِفَّةَ إذا انضاف إليها العلم بما في الطاعة من السعادة وما في المعصية من الشقاوة ؛ ثم أكد ذلك تتابع الوحي إليه وتراصفه ، وتظاهر البيان عنده ، وتم ذلك خوفه من العتاب على القدر القليل ، حصل من اجتماع هذه الأمور حقيقة العصمة .

وقال أصحابنا^(١) : العصمة لطف يتمتع المكلف عند فعله من القبيح اختياراً ، وقد يكون ذلك اللطف خارجاً عن الأمور الأربعة المعدودة ، مثل أن يعلم الله تعالى أنه إن أنشأ سحاباً ، أو أهب ريحاً ، أو حرك جسماً ؛ فإن زيدا يتمتع عن قبيح مخصوص اختياراً ، فإنه تعالى يحب عليه فعل ذلك ، ويكون هذا اللطف عصمة لزيد ، وإن كان الإطلاق المشتهر في العصمة إنما هو لمجموع ألطاف يتمتع المكلف بها عن القبيح مدة زمان تسكيفه .

وينبغي أن يقع [الكلام^(٢)] بعد هذه المقدمة في ثلاثة فصول :

الفصل الأول

في حال الأنبياء قبل البعثة ومن الذي يجوز أن يرسله الله تعالى إلى العباد

فالذي عاينه أصحابنا المعتزلة رحمهم الله ، أنه يجب أن ينزله النبي قبل البعثة عما كان فيه تغيُّراً عن الحق الذي يدعو إليه ، وعمّا فيه غضاضة وعيب .

(٢) تكملة من ج ، د .

(١) هو التفسير الثاني للعصمة .

فالأول نحو أن يكون كافراً أو فاسقاً ، وذلك لأننا نجد الثائب العائد إلى الصلاح بعد أن عهد الناسُ منه السُّخْفُ والمجون والفِسْقُ ، لا يقع أمرُهُ بالمعروف ونهيه عن المنكر عند الناس موقعهما ممن لم يعهدوه إلا على السَّدَادِ والصلاح .
والثاني نحو أن يكون حَيَّامًا أو حَائِكًا أو محترفًا بحِرْفَةٍ يقدرُها الناسُ ، ويستخفُّون بصاحبها ، إلا أن يكون المبعوثُ إليهم على خلاف ما هو المعهود الآن ، بآلا يكون من تعاطى ذلك مستهانًا به عندهم .

ووافق أصحابنا في هذا القول جمهورُ المتكلمين .

وقال قوم من الخوارج : يجوز أن يبعث الله تعالى مَنْ كان كافراً قبل الرسالة ، وهو قول ابن فُورك^(١) من الأشعرية ، لكنه زعم أن هذا الجائز لم يقع .
وقال قوم من الحشوية : قد كان محمد صلى الله عليه وآله كافراً قبل البعثة ، واحتجوا بقوله تعالى :: ﴿ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى ﴾^(٢) . وقال بُرغوث المتكلم ، وهو أحد النجارية^(٣) :
لم يكن النبي صلى الله عليه وآله مؤمناً بالله قبل أن يبعثه ، لأنه تعالى قال له : ﴿ مَا كُنْتَ تَذَرِي مَا أَلْكَتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ ﴾^(٤) .

وروى عن السُّدِّيِّ في قوله تعالى : ﴿ وَوَضَعْنَا عَنكَ وَزْرَكَ الَّذِي أَنْقَضَ نَهْرَكَ ﴾^(٥) ، قال : وزره : الشرك ، فإنه كان على دين قومه أربعين سنة .

وقال بعض الكرامية^(٦) في قوله تعالى حكاية عن إبراهيم صلى الله عليه وآله ،

(١) هو أبو بكر محمد بن الحسن بن فورك ؛ الأديب المتكلم الواعظ ؛ ترجم له ابن عساكر في كتابه تبين كذب المفتري ص ٢٣٢ ، ٢٣٣ .

(٢) سورة الضحى ٦ .

(٣) النجارية أصحاب الحسين بن محمد النجار ؛ ومحمد بن عيسى الملقب ببرغوث من رجالهم ؛ وانظر

الشهر ستاني ١ : ٨١ ، ٨٢ .

(٤) سورة الشورى ٥٢ .

(٥) سورة الشرح ٢ .

(٦) الكرامية ؛ أصحاب أبي عبد الله محمد بن كرام ؛ وانظر تفصيل آرائهم في الشهر ستاني

١ : ٩٩ - ١٤٠ .

﴿قال أسلمت﴾^(١) : إنه أسلم يومئذ ، ولم يكن من قبل ذلك مسلماً ، ومثل ذلك ، قال
اليمان بن رباب ، متكلم الخوارج .

وحكى كثير من أرباب المقالات عن شيخنا أبي الهذيل وأبي عليّ جواز أن يبعث
الله تعالى من قدر ارتكب كبيرة قبل البعثة ، ولم أجد في كتب أصحابنا حكاية هذا
المذهب عن الشيخ أبي الهذيل ، ووجدته عن أبي عليّ ، ذكره أبو محمد بن متّويه في
كتاب « الكفاية » ، فقال : منع أهل العدل كلهم من تجويز بعثة من كان فاسقاً قبل
النبوة إلا ماجرى في كلام الشيخ أبي عليّ رحمه الله تعالى من ثبوت فصل بين البعثة
وقبلها ، فأجاز أن يكون قبل البعثة مرتكباً لكبيرة ثم يتوب ، فيبغضه الله تعالى حينئذ ،
وهو مذهب محكي عن عبد الله بن العباس الرّامهرمزيّ .

ثم قال الشيخ أبو محمد رحمه الله تعالى : والصحيح من قول أبي عليّ رحمه الله تعالى
مثل ما اختاره من التّسوية بين حال البعثة وقبلها في المنع من جواز ذلك .

وقال قوم من الأشعرية ومن أهل الظاهر وأرباب الحديث : إنّ ذلك جائز واقع ،
واستدلّوا بأحوال إخوة يوسف . ومنع المانعون من ذلك من ثبوت نبوة إخوة يوسف ،
ثم هؤلاء المجوّزون ، منهم من جوّز عليهم فعل الكبائر مطلقاً ، ومنهم من جوّز ذلك
على سبيل النّذرة ثم يتوبون عنه ، ويشتهر حالهم بين الخلق بالصلاح ، فأما لو فرضنا^(٢)
إصرارهم على الكبائر بحيث يصيرون مشهورين بالفسق والمعاصي ، فإنّ ذلك لا يجوز ،
لأنه يفوت الفرض من إرسالهم ونبوتهم على هذا التقدير .

وقالت الإمامية : لا يجوز أن يبعث الله تعالى نبياً قد وقع منه قبيح قبل النبوة ،

(١) من قوله تعالى في سورة البقرة ١٣١ : ﴿إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمَ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ

الْعَالَمِينَ﴾ . (٢) ب : « لو فرض » ، وما أثبتته من ج ، د .

لا صغيراً ولا كبيراً ، لا عمداً ولا خطأً ، ولا على سبيل التأويل والشبهة ؛ وهذا المذهب مما تفرّدوا به ؛ فإن أصحابنا وغيرهم من المانعين للكبائر قبل النبوة ، لم يمنعوا وقوع الصفائر منهم إذا لم تكن مسخّفة منفرة .

أطردت الإمامية هذا القول في الأئمة فجعلت حكمهم في ذلك حكم الأنبياء في وجوب العصمة المطلقة لهم قبل النبوة وبعدها .

الفصل الثاني

في عصمة الأنبياء في زمن النبوة عن الذنوب في أفعالهم وتروكهم
عدا ما يتعلق بتبليغ الوحي والفتوى في الأحكام

جوز قوم من الحشوية عليهم هذه الكبائر وهم أنبياء ؛ كالزنا والواط وغيرهما ، وفيهم من جوز ذلك بشرط الاستسرار دون الإعلان ، وفيهم من جوز ذلك على الأحوال كلها .

ومنع أصحابنا المعتزلة من وقوع الكبائر منهم عليهم السلام أصلاً ، ومنعوا أيضاً من وقوع الصفائر المسخّفة منهم ، وجوزوا وقوع الصفائر التي ليست بمسخّفة منهم . ثم اختلفوا فمنهم من جوز على النبي الإقدام على المعصية الصغيرة غير المسخّفة عمداً^(١) ؛ وهو قول شيخنا أبي هاشم رحمه الله تعالى ؛ فإنه أجاز ذلك وقال : إنه لا يقدم عليه السلام على ذلك إلا على خوف ووجل ، ولا يتجرأ على الله سبحانه .

ومنهم من منع من تعمّد إتيان الصغيرة ، وقال : إنهم لا يقدمون على الذنوب التي يعلمونها ذنوباً ، بل على سبيل التأويل ودخول الشبهة ؛ وهذا قول أبي علي رحمه الله تعالى .

(١) كذا في ج ، د ، وفي ب : « عملاً » .

وحُكِيَ عن أبي إسحاق النظام وجعفر بن مبشر، أن ذنوبهم لا تكون إلا على سبيل السهو والذسيان، وأنهم مؤخذون بذلك وإن كان موضوعاً عن أمتهم، لأن معرفتهم أقوى، ودلائلهم أكثر، وأخطارهم أعظم؛ ويتميأهم من التحفظ مالا يتهيأ لغيرهم.

وقالت الإمامية: لا تجوز عليهم الكبائر ولا الصغائر، لا عمداً ولا خطأ، ولا سهواً، ولا على سبيل التأويل والشبهة؛ وكذلك قولهم في الأئمة؛ والخلاف بينهما وبينهم في الأنبياء يكاد يكون ساقطاً، لأن أصحابنا إنما يجوزون عليهم الصغائر، لأنه لا عقاب عليها؛ وإنما تقتضي نقصان الثواب المستحق على قاعدتهم في مسألة الإحباط، فقد اعترف إذاً أصحابنا بأنه لا يقع من الأنبياء ما يستحقون به ذماً ولا عقاباً؛ وبالإمامية إنما تنفي عن الأنبياء الصغائر والكبائر؛ من حيث كان كل شيء منها يستحق فاعله به الذم والعقاب، لأن الإحباط باطل عندهم؛ فإذا كان استحقاق الذم والعقاب يجب أن ينفي عن الأنبياء، وجب أن يُنفي عنهم سائر الذنوب، فقد صار الخلاف إذاً متعلقاً بمسألة الإحباط، وصارت هذه المسألة فرعا من فروعها.

واعلم أن القول بجواز الصغائر على الأنبياء بالتأويل والشبهة على ما ذهب إليه شيخنا أبو علي رحمه الله تعالى؛ إنما اقتضاه تفسيره لأية آدم والشجرة، وتكلفه إخراجها عن تعمد آدم للعصيان، فقال: إن آدم نهى عن نوع تلك الشجرة لا عن عينها، بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾، وأراد سبحانه نوعها المطلق، فظن آدم أنه أراد خصوصية تلك الشجرة بعينها؛ وقد كان أشير إليها فلم يأكل منها بعينها، ولكنه أكل من شجرة أخرى من نوعها، فأخطأ في التأويل. وأصحاب شيخنا أبي هاشم لا يرضون هذا المذهب، ويقولون إن الإشكال باقٍ بحاله، لأن آدم أخل بالنظر على

هذا القول في أن النهي عنه : هل هو عين الشجرة أو نوعها ؟ مع أنه قد كان مدلولاً على ذلك ، لأنه لو لم يكن مدلولاً على ذلك لكان تكليف الامتناع عن تناول تكليف مالا يطاق ، وإذا دلّ على ذلك وجب عليه النظر ؛ ولا وجه يجب النظر لأجله إلا الخوف من تركه ؛ وإذا لم يكن بد من كونه خائفاً فهو عالم إذاً بوجوب هذا التأمل والنظر ؛ فإذا أخلّ به فقد وقعت منه المعصية مع علمه .

وكما لا يرضى أصحابُ شيخنا أبي هاشم هذا المذهب ؛ فكذلك لا يرتضون مذهب النّظام وجعفر بن مبشّر ؛ وذلك لأنّ القول بأنّ الأنبياء يؤخذون على ما يفعلونه سهواً متناقض ؛ لأنّ السهو يُزيل التّكليف ، ويخرج الفعل من كونه ذنباً مؤاخذاً به ؛ ولهذا لا يصحّ مؤاخضة المجنون والنائم ، والسهو في كونه مؤثراً في رفع التّكليف جاري مجرى فقد القدر والآلات والأدلة ؛ فلو جاز أن يخالف حالّ الأنبياء حالّ غيرهم في صحة تكليفهم مع السهو ، جاز أن يخالف حالّهم حالّ غيرهم في صحة التّكليف مع فقد القدر والآلات ؛ وذلك باطل .

واعلم أنّ الشريف المرتضى - رحمه الله تعالى - قد تكلّم في كتابه المسمى « بتزييه الأنبياء والأئمة » على هذه الآية ، وانتصر لمذهب الإمامية [فيها] ^(١) ، وحاول صرّفها عن ظاهرها ، وتأول اللفظ بتأويل مستكره غير صحيح ؛ وأنا أحكي كلامه هاهنا وأتكلّم عليه نصرة لأصحابنا ، ونصرة أيضاً لأُمير المؤمنين عليه السلام ؛ فإنه قد صرّح في هذا الفصل بوقوع الذنب من آدم عليه السلام ، ألا ترى إلى قوله : « والمخاطرة بمنزلته » ؛ وهل تكون هذه اللفظة إلا في الذنب ! وكذلك سياق الفصل من أوّله إلى آخره ؛ إذا تأمله المنصف وأطرح الهوى والتعصّب . ثم إننا نذكر [كلام] ^(١) السيد الشريف المرتضى رحمه الله تعالى ، قال رحمه الله تعالى :

(١) تسكّلة من ج ، د .

أما قوله تعالى : ﴿ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ ﴾ فَإِنَّ المعصية مخالفة للأمر^(١) ؛ والأمر من الحكيم تعالى قد يكون بالواجب وبالندب معا ؛ فلا يمتنع على هذا أن يكون آدم مندوبا إلى ترك التناول من الشجرة ، فيكون بمواقعتها تاركاً فرضاً ونفلاً ، وغير فاعل قبيحا ، وليس يمتنع أن يسمى تارك النفل عاصياً ، كما يسمى بذلك تارك الواجب ، فإن تسمية من خالف ما أمر به سواء كان واجباً أو نفلاً بأنه عاصٍ ظاهر ، ولهذا يقولون : أمرت فلانا بكذا وكذا من الخير فمعصاني وخالفني ، وإن لم يكن ما أمر به واجباً^(٢) .

يقال له : الكلام على هذا التأويل من وجوه :

أولها أن ألفاظ الشرع يجب أن تتحمل على حقائقها اللغوية ما لم يكن لها حقائق شرعية ، فإذا كان لها حقائق شرعية وجب أن تتحمل على عُرْف الشرع واصطلاحه ، كالصلاة والحج والنفاق والكفر ، ونحو ذلك من الألفاظ الشرعية ، وهكذا قال السيد المرتضى رحمه الله تعالى في كتابه في أصول الفقه المعروف ” بالذريعة “ في باب كون الأمر للوجوب وهو الحق الذي لا مندوحة عنه . وإذا كان لفظ العصيان في الاصطلاح الشرعي موضوعاً لمخالفة الأمر الإيجابي لم يجوز العدول عنه وحمله على مخالفة الندب .

ومعلوم أن لفظ العصيان في العُرْف الشرعي لا يطلق إلا على مخالفة الأمر المقتضى للوجوب ، فالقول بجواز حملها على مخالفة الأمر الندبي قول تبطله وتدفعه تلك القاعدة المقررة التي ثبتت بالاتفاق بالدليل ، على أننا قبل أن نجيب بهذا الوجه نمنع أصلاً أنه يجوز أن يقال لتارك النفل : إنه عاصٍ لافي أصل اللغة ، ولا في العُرْف ، ولا في الشرع ، وذلك لأن حقيقة النفل هو ما يقال فيه للمكلف : الأولى أن تفعل هذا ، ولك ألا تفعله ، ومعلوم أن

(١) العبارة في كتاب تنزيه الأنبياء بعد ذكر الآية « ... قالوا : وهذا تصريح بوقوع المعصية التي لا تكون إلا قبيحة » وأكده بقوله : « ففوى » ، والنفي ضد الرشد . الجواب : يقال لهم : أما المعصية ... » .
(٢) تنزيه الأنبياء ٩ .

تارك مثل ذلك لا يطلق عليه أنه عاصٍ ؛ ويبين ذلك أن لفظ « العصيان » في اللغة موضوع للامتناع ؛ ولذلك سُمِّيَتِ العصا عَصًا ، لأنه يُمْتَنَعُ بها ؛ ومنه قولهم : قد شتَقَ العصا ، أى خرج عن الرَبْقَةِ المانعة من الاختلاف والتفرق ، وتارك الذنب لا يمتنع من أمر ، لأن الأمر الذنبى لا يقتضى شيئاً اقتضاء اللزوم ، بل معناه إن فعلت فهو أولى ؛ ويجوز ألا تفعل ، فأى امتناع حدث إذا خولف أمر الذنب سمي الخالف له عاصياً ، ويبين ذلك أيضاً أن لفظ « عاصٍ » اسم ذم ، فلا يجوز إطلاقه على تارك الذنب : كما لا يسمّى فاسقاً ؛ وإن كان الفسق فى أصل اللغة للخروج .

ثم يُسأل المرتضى رحمه الله تعالى عما سأل عنه نفسه ، فيقال له : كيف يجوز أن يكون ترك الذنب معصية ؟ أو أينس هذا يوجب أن يوصف الأنبياء بأنهم عصاة فى كل حال ، وأنهم لا ينفكّون عن المعصية ؛ لأنهم لا يكادون ينفكّون من ترك الذنب^(١) ؟

وقد أجاب رحمه الله تعالى عن هذا ، فقال : وَصَفَ تارك الذَّنْبِ بأنه عاصٍ توسّع وتجاوز ، والمجاز لا يقاسُ عليه ، ولا يعدّى عن موضعه . ولو قيل إنه حقيقة فى فاعل القبيح ، وتارك الأولى [والأفضل]^(٢) لم يجوز إطلاقه فى الأنبياء إلا مع التقييد ، لأنّ استعماله قد كثر فى فاعل القبايح ، فإطلاقه عن التقييد مُوهِمٌ .

لكننا نقول : إن أردت بوصفهم بأنهم عصاة أنهم فعلوا القبيح ، فلا يجوز ذلك ، وإن أردت أنهم تركوا ما لو فعلوه لا يستحقّوا الثواب ؛ ولكن أولى ، فهم كذلك . كذلك يقال له : ليس هذا من باب القياس على المجاز الذى اختلف فيه أربابُ أصول الفقه ؛ لأن مَنْ قال : إذا ترك زيد الذنب ؛ فإنه يسمّى عاصياً ؛ يلزمه أن يقول : إن عمراً إذا ترك الذنب يسمّى عاصياً ؛ وليس هذا قياساً ، كما أنّ من قال لزيد البليد : هذا

(١) تنزيه الأنبياء ١٠

(٢) من تنزيه الأنبياء .

حمار ، قال لعمرى البليد : هذا حمار ، والقياس على الحجاز الذى اختلف الأصوليون فى جوازه خارج عن هذا الموضع .

ومثال المسألة الأصولية المختلف فيها : ﴿ وَاخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ ^(١) ﴾ ، هل يجوز أن يقال : طأطأ لهما عنق الذل !

وأما قوله : لوسلنا أنه حقيقة فى تارك النذب لم يحز إطلاقه فى حق الأنبياء ؛ لأنه يوم العصيان ؛ بل يجب أن يقيّد .

فيقال له : لكن البارى سبحانه أطلقه ولم يقيده فى قوله : ﴿ وَعَصَى آدَمُ ﴾ ، فيلزمك أن يكون تعالى موهما وفاعلا للقبيح ؛ لأن إيهام القبيح قبيح .

فإن قال : الدلالة العقلية على استحالة المعاصى على الأنبياء تؤمن من الإيهام .

قيل له : وتلك الدلالة يعينها تؤمن من الإيهام فى قول القائل : الأنبياء عصاة ؛ فهلا أجزت إطلاق ذلك !

وثانيها أنه تعالى قال : ﴿ فَغَوَى ﴾ والغى الضلال .

قال المرتضى رحمه الله تعالى : معنى غوى ها هنا خاب ، لأنه نعلم أنه ^(٢) لو فعل ما ندب إليه من ترك تناول من الشجرة لا يستحق الثواب العظيم ؛ فإذا خالف الأمر ولم يصير ^(٣) إلى ما ندب إليه ، فقد خاب لا محالة من حيث لم يصير إلى الثواب الذى كان يستحقه بالامتناع ؛ ولا شبهة فى أن لفظ « غوى » يحتمل الخيبة ، قال الشاعر :

فَمَنْ يَلْقَ خَيْرًا يَحْمَدِ النَّاسُ أَمْرَهُ وَمَنْ يَغْوِ لَا يَعْدَمُ عَلَى الْغَى لَأَمَّا ^(٤)

(١) سورة الإسراء ٢٤ . (٢) التنزيه : « لأنا نعلم » .

(٣) ب : « فإذا خالف الأمر إلى ما ندب إليه » .

(٤) المعرفش ، اللسان ١٩ : ٣٧٧ .

يقال له : أَلَسْتَ الْقَائِلَ فِي مَصْنَفَاتِكَ السَّكَلَامِيَّةِ : إِنَّ الْمَذْدُوبَاتِ إِنَّمَا نَدَبَ إِلَيْهَا ، لِأَنَّهَا كَالسَّهْلَاتِ وَالْيَسِيرَاتِ لِفِعْلِ الْوَاجِبَاتِ الْعَقْلِيَّةِ ، وَأَنَّهَا لَيْسَتْ أَلْطَافًا فِي وَاجِبِ عَقْلِي ؛ وَأَنَّ ثَوَابَهَا يَسِيرٌ جَدًّا بِالْإِضَافَةِ إِلَى ثَوَابِ الْوَاجِبِ ! فَإِذَا كَانَ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَأْخُذَ بَشِيءٍ مِنَ الْوَاجِبَاتِ ، وَلَا فِعْلَ شَيْئًا مِنَ الْمُقْبِحَاتِ ؛ فَقَدْ اسْتَحَقَّ مِنَ الثَّوَابِ الْعَظِيمِ مَا يَسْتَحَقُّهُ ثَوَابُ الْمَذْدُوبِ بِالْإِضَافَةِ إِلَيْهِ . وَمِثْلُ هَذَا لَا يُقَالُ فِيهِ لِمَنْ تَرَكَ الْمَذْدُوبَ إِنَّهُ قَدْ خَابَ ، أَلَا تَرَى أَنَّ مَنْ اكْتَسَبَ مِائَةَ أَلْفِ قَنْطَارٍ مِنَ الْمَالِ ، وَتَرَكَ بَعْدَ ذَلِكَ دِرْهَمًا وَاحِدًا كَانَ يُمْكِنُهُ اكْتِسَابُهُ فَلَمْ يَكْتَسِبْهُ ، لَا يُقَالُ : إِنَّهُ خَابَ !

وَنَالِهَا أَنَّ ظَاهِرَ الْقُرْآنِ يَخَالِفُ مَا ذَكَرَهُ ، لِأَنَّهُ تَعَالَى أَخْبَرَ أَنَّ آدَمَ مِنْهَى عَنْ أَكْلِ الشَّجَرَةِ بِقَوْلِهِ : ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ ، وَقَوْلِهِ : ﴿ أَلَمْ أَنُهَاكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ ﴾ ؛ وَهَذَا يُوجِبُ أَنَّهُ قَدْ عَصَى بِأَنْ فَعَلَ مِنْهَى عَنْهُ ، وَالشَّرِيفُ الْمُرْتَضَى رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ : إِنَّهُ عَصَى بِأَنْ تَرَكَ مَأْمُورًا بِهِ .

قَالَ الْمُرْتَضَى رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى مُجِيبًا عَنْ هَذَا : إِنَّ الْأَمْرَ وَالنَّهْيَ لَيْسَا بِمُخْتَصَّانِ^(١) عِنْدَنَا بِصِغَةِ لَيْسَ فِيهَا احْتِمَالٌ وَاشْتِرَاكٌ ، وَقَدْ يُؤْمَرُ عِنْدَنَا بِلَفْظِ النَّهْيِ وَيُنْهَى بِلَفْظِ الْأَمْرِ ؛ وَإِنَّمَا يَكُونُ النَّهْيُ نُهْيًا بِكَرَاهَةِ الْمَنْهَى عَنْهُ ، فَإِذَا قَالَ تَعَالَى : ﴿ لَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴾ ، وَلَمْ يَكْرَهُ قَرِيبَهُمَا لَمْ يَكُنْ فِي الْحَقِيقَةِ نَاهِيًا ، كَمَا أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا قَالَ : ﴿ أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ ﴾^(٢) ، ﴿ وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا ﴾^(٣) ؛ وَلَمْ يَرُدْ ذَلِكَ ؛ لَمْ يَكُنْ أَمْرًا بِهِ ؛ وَإِذَا كَانَ قَدْ صَحِبَ قَوْلَهُ : ﴿ لَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴾ إِرَادَةَ تَرْكِ التَّنَازُلِ ، وَجِبَ أَنْ يَكُونَ هَذَا الْقَوْلُ أَمْرًا ؛ وَإِنَّمَا سَمَّاهُ مِنْهَى ، وَسَمَى

(١) التَّنْزِيهِ : « أَمَّا النَّهْيُ وَالْأَمْرُ مَعًا فَلَيْسَا . . . » .

(٢) سُورَةُ فَصَّلَتْ ٤٠ .

(٣) سُورَةُ الْمَائِدَةِ ٢ .

أمره له بأنه نهى من حيث كان فيه معنى النهى ؛ لأنّ في النهى ترغيباً في الامتناع من الفعل ، وتزهيدا في الفعل نفسه ، ولما كان الأمر ترغيباً من فعل المأمور ، وتزهيدا في تركه جاز أن يستعمل نهياً .

وقد يتداخل هذان الوضعان في الشاهد ، فيقول أحدهما : قد أمرت فلانا بآلا يلقى الأمير ؛ وإنما يريد أنّه نهى عن لقاءه ؛ ويقول : نهيتك عن هجر زيد ؛ وإنما معناه أمرتُك بمواصلته^(١) .

يقال له : هذا خلاف الظاهر ، فلا يجوز المصير إليه إلا بدلالة قاطعة تصرّف اللفظ عن ظاهره ؛ ويكفي أصحاب أى هاشم في نصرة قولهم التمسك بالظاهر .
واعلم أنّ بعض أصحابنا تأول هذه الآية ، وقال : إنّ ذلك وقع من آدم عليه السلام قبل نبوته ؛ لأنه لو كان نبيا قبل إخراجه من الجنة ، لكان إما أن يسكون مرسلًا إلى نفسه ؛ وهو باطل ، أو إلى حواء وقد كان الخطاب يأتيها بغير واسطة ، لقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرَبَا ﴾ أو إلى الملائكة ، وهذا باطل ، لأن الملائكة رسل الله ، بدليل قوله : ﴿ جَاعِلُ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا ﴾^(٢) ؛ والرسول لا يحتاج إلى رسول آخر ، أو يكون رسولا وليس هناك من يرسل إليه ؛ وهذا محال . فثبت أن هذه الواقعة وقعت له عليه السلام قبل نبوته وإرساله .

الفصل الثالث

في خطئهم في التبليغ والفتاوى

قال أصحابنا : إنّ الأنبياء معصومون من كلّ خطأ يتعلق بالأداء والتبليغ ، فلا يجوز

(١) التنزيه ١١ .

(٢) سورة فاطر ١ .

عليهم الكذب ولا التغيير ولا التبديل ولا الكتمان ولا تأخر البيان عن وقت الحاجة ، ولا الغلط فيما يؤدونه عن الله تعالى ، ولا السهو فيه ولا الإلغاز ولا التعمية ؛ لأن كل ذلك إما أن ينقض دلالة المعجز على صدقه ، أو يؤدي إلى تسكليف ما لا يطاق .

وقال قوم من الكركامية والحشوية: يجوز عليهم الخطأ في أقوالهم ، كإجاز في أفعالهم؛ قالوا : وقد أخطأ رسول الله صلى الله عليه وآله في التبليغ، حيث قال: « تلك الغرائب العلاء * وإن شفاعتهن لترجى » .

وقال قوم منهم : يجوز الغلط على الأنبياء فيما لم تكن الحجة فيه مجرد خبرهم ، لأنه لا يكون في ذلك إبطال حجة الله على خلقه ، كما وقع من النبي صلى الله عليه وآله في هذه الصورة، فإن قوله ذلك ليس بمبطل لحجة العقل في أن الأصنام لا يجوز تعظيمها، ولا ترجى شفاعتها. فأما ما كان السبيل إليه مجرد السمع فلو أمكن الغلط فيه لبطلت الحجة بإخبارهم. وقال قوم منهم : إن الأنبياء يجوز أن يخطئوا في أقوالهم وأفعالهم ، إذا لم تجر تلك الأفعال مجرد بيان الوحي ، كبيان عليه السلام لنا الشريعة ، ولا يجوز عليه الخطأ في حال البيان ، وإن كان يجوز عليه ذلك في غير حال البيان ، كما روى من خبر ذي الـيدين^(١) حين سها النبي صلى الله عليه وآله في الصلاة، وكذلك ما يكون منه من تبليغ وحي، فإنه لا يجوز عليه أن يخطئ فيه ، لأنه حجة الله على عباده . فأما في أقواله الخارجة عن التبليغ ، فيجوز

(١) نقله أبو داود في كتاب الصلاة ١ : ٣٦٣ بسنده عن أبي هريرة قال : « صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إحدى صلاتي العشي : الظهر أو العصر ؛ قال : فصلى بنا ركعتين ثم سلم ، ثم قام إلى خشبة في مقدم المسجد فوضع يديه عليها ؛ إحداها على الأخرى ، يعرف في وجهه الغضب ، ثم خرج سرعان الناس وهم يقولون : قصرت الصلاة ! قصرت الصلاة ! وفي الناس أبو بكر وعمر ؛ فهاباه أن يكلماه ، فقام رجل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسميه ذا الـيدين ؛ فقال : يا رسول الله ، أنسيت أم قصرت الصلاة ؟ فقال : « لم أنس ولم تقصر الصلاة » ، قال : بل نسيت يا رسول الله ، وأقبل رسول الله على القوم فقال : « أصدق ذو الـيدين ؟ » فأومئوا : أي نعم ، فرجع رسول الله إلى مقامه فصلى الركعتين الباقيتين ثم سلم ثم كبر وسجد مثل سجوده أو أطول ، ثم رفع فكبر » .

أن يخطئ كما روى عنه صلى الله عليه وآله في نهيه لأهل المدينة عن تأبير النخل^(١) .
فأما أصحابنا المعتزلة ، فإنهم اختلفوا في الخبر المروي عنه عليه الصلاة والسلام في
سورة النجم ، فمنهم من دفع الخبر أصلاً ولم يقبله ، وطعن في روايته ، ومنهم من اعترف بكونه
قرآناً منزلاً ، وهم فريقان : أحدهما القائلون بأنه كان وصفاً للملائكة ، فلما ظنّ المشركون
أنه وصف آلهتهم ، رفع ونهى عن تلاوته . وثانيهما القائلون إنه خارج على وجه
الاستفهام بمعنى الإنكار ، فتوهم سامعوه أنه بمعنى التحقيق ، فنسخه الله تعالى ونهى
عن تلاوته .

ومنهم من قال : ليس بقرآن منزل ، بل هو كلام تكلم به رسول الله صلى الله عليه
وآله من قبل نفسه على طريق الإنكار والهزم بقريش ، فظنوا أنه يريد التحقيق ،
فنسخه الله بأن بين خطأ ظنهم ، وهذا معنى قوله : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ
وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ
يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ ﴾^(٢) . قالوا : فالقاء الشيطان هاهنا هو إلقاء الشبهة في قلوب المشركين ،
وإنما أضافه إلى أمنيته ، وهي تلاوته القرآن ، لأن بفرور الشيطان ووسوسته أضاف المشركون
إلى تلاوته عليه السلام ما لم يرد به .

وأنكر أصحابنا الأخبار الواردة التي تقتضي الطعن على الرسول صلى الله عليه وآله ،
قالوا : وكيف يجوز أن تصدق هذه الأخبار الأحاد على من قد قال الله تعالى له : ﴿ كَذَلِكَ
لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ ﴾^(٣) وقال له : ﴿ سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى ﴾^(٤) وقال عنه : ﴿ وَلَوْ تَقَوَّلَ

(١) رواه مسلم في كتاب الفضائل ٤ : ١٨٣٦ بسنده عن أنس : أن النبي صلى الله عليه وسلم مرّ بقوم
يلفحون النخل ؛ فقال : « لولم يفعلوا لصلح » قال : فخرج شيخاً (وهو اليسر الردي) فريهم فقال :
« ما لنخلكم ؟ قالوا : قلت كذا وكذا ! قال : « أنتم أعلم بأمر دنياكم » .

(٢) سورة الحج ٥٢ .

(٣) سورة الفرقان ٣٢ .

(٤) سورة الأعلى ٦ .

عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقْوِيلِ لَا خُذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ * ثُمَّ لَقَطْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ^(١) . وأما خبر ذى اليمين وخبر تأييد النخل ، فقد تكلمنا عليهما في كتبنا المصنفة في أصول الفقه .

الأصل :

وَقَدَّرَ الْأَرْزَاقَ فَكَثَّرَهَا وَقَلَّلَهَا ، وَقَسَّهَا عَلَى الضَّيِّقِ وَالسَّعَةِ ، فَعَدَّلَ فِيهَا لِيَبْتَلِيَ مَنْ أَرَادَ بِمَيْسُورِهَا وَمَعْسُورِهَا ، وَلِيَخْتَبِرَ بِذَلِكَ الشُّكْرَ وَالصَّبْرَ مِنْ غَنِيِّهَا وَفَقِيرِهَا . ثُمَّ قَرَنَ بِسَعَتِهَا عَقَابِيْلَ فَاقْتِيهَا ، وَبِسَلَامَتِهَا طَوَارِقَ آفَاتِهَا ، وَبِفَرْجِ أَفْرَاحِهَا غُصَصَ أَتْرَاحِهَا . وَخَلَقَ الْأَجَالَ فَأَطَالَهَا وَقَصَّرَهَا ، وَقَدَّمَهَا وَأَخَّرَهَا ، وَوَصَلَ بِالْمَوْتِ أَسْبَابَهَا ، وَجَعَلَهُ خَالِجًا لِأَشْطَانِهَا ، وَقَاطِعًا لِمَرَائِرِ أَقْرَانِهَا .

الشرح :

الضَّيِّقُ والضَّيِّقُ : لغتان ، فأما المصدر من « ضاق » فالضَّيِّقُ بالكسر ، لا غير .
وَعَدَّلَ فِيهَا : من التعديل وهو التقويم ، وروى : « فعدَّل » ، بالتخفيف ، من العدل
نقيض الظلم .

والميسور والمعسور : مصدران . وقال سيديويه : هما صفتان ، ولا يجيء عنده المصدر على وزن « مفعول » ألبة ، ويتأول قولهم : « دعه إلى ميسوره » ، ويقول كأنه قال : دعه إلى أمر يوسر فيه ، وكذلك يتأول « المعقول » أيضا ، فيقول كأنه عَقِلَ له شيء ، أى حبس وأيد وسدد .

ومعنى قوله عليه السلام : « لِيَبْتَلِيَ مَنْ أَرَادَ بِمَيْسُورِهَا وَمَعْسُورِهَا » ، هو معنى قول النبي صلى الله عليه وآله : « إِنَّ إِعْطَاءَ هَذَا الْمَالِ فِتْنَةٌ ، وَإِمْسَاكُهُ فِتْنَةٌ » .

والعقائيل في الأصل : الحلال ، وهو قروح صغار تخرج بالشفة من بقايا المرض .
والفاقة : الفقر .

وطوارق الآفات : متجددات المصائب ، وأصل الطروق ما يأتي ليلاً .
والأنراح : الغيوم ، الواحد ترّاح ، وترّحه تريحاً ، أى حزّنه .
وخالجا : جاذبا ، والخلج الجذب ، خلجه يخلجه بالكسر ، واختلجه ، ومنه الخليج :
الخبيل لأنه يجذب به ، وسمى خليج البحر خليجاً ؛ لأنه يجذب من معظم البحر .
والأشطان : الجبال ، واحدها شطن ، وشطنتُ الفرسَ أسطنه ، إذا
شدّته بالشطن .

والقرائن : الجبال ، جمع قرّن ؛ وهو من شواذّ الجوع ، قال الشاعر :
أبلغ خليفة نسا إن كنت لاقية أُنّ ، لدى الباب كالشدود في قرّن^(١)
ومرائر القرائن : جمع مرير ، وهو مالطف وطال منها واشتدّ فتله ، وهذا الكلام
من باب الاستعارة .

الأصل :

عَالِمُ السِّرِّ مِنْ ضَمَائِرِ الْمُضْمِرِينَ وَنَجْوَى الْمُتَخَفَتِينَ ، وَخَوَاطِرِ رَجَمِ الطُّنُونِ ، وَعَقْدِ
عَزِيمَاتِ الْيَقِينِ ، وَمَسَارِقِ إِيمَاضِ الْجُفُونِ ، وَمَا ضَمِنَتْهُ أَكْفَانُ الْقُلُوبِ ، وَغِيَابَاتُ
الْغُيُوبِ ، وَمَا أَضْمَتْ لِاسْتِرَاقِهِ مَصَائِحُ الْأَسْمَاعِ ، وَمَصَائِفِ الذَّرِّ ، وَمَشَاتِي الْهَوَامِّ
وَرَجْعِ الْخَنِينِ مِنَ الْمَوْلَاتِ ، وَهَمْسِ الْأَقْدَامِ ، وَمُنْفَسَحِ الشَّعْرَةِ مِنْ وَلَا يُجِ غُلْفِ
الْأَكْثَامِ ، وَمُنْقَعِ الْوُحُوشِ مِنْ غَيْرَانِ الْجِبَالِ وَأَوْدِيَّتِهَا ، وَنُحْتَبِ الْبَعُوضِ بَيْنَ سُوْقِ

(١) الاسان ١٧ : ٢١٥ من غير نسبة ، وروايته : « أبلغ أبا سمع » .

الْأَشْجَارِ وَالْحَيَاةِ ، وَمَعْرِزِ الْأَوْرَاقِ مِنَ الْأَفْنَانِ ، وَتَحْطُّ الْأَمْشَاجِ مِنْ مَسَارِبِ
الْأَضْلَابِ ، وَنَاشِئَةِ الْغُيُومِ وَمُتَلَاكِحِهَا ، وَدُرُورِ قَطْرِ السَّحَابِ فِي مُتَرَاكِمِهَا ، وَمَاتَسْفِي
الْأَعَاصِيرُ بِذُبُولِهَا ، وَتَعْفُو الْأَمْطَارُ بِسُيُولِهَا ، وَعَوْمُ بَنَاتِ الْأَرْضِ فِي كُثْبَانِ الرَّمَالِ ،
وَمُسْتَقَرُّ ذَوَاتِ الْأَجْنِحَةِ بِذُرَا شَخَائِبِ الْجِبَالِ ، وَتَغْرِيدِ ذَوَاتِ الْمَنَاطِقِ فِي دِيَارِ حَبِيرِ
الْأَوْكَارِ ، وَمَا أَوْعَيْتُهُ الْأَصْدَافُ ، وَحَضْنَتْ عَلَيْهِ أَمْوَاجُ الْبِحَارِ ، وَمَا غَشِيَتْهُ
سُدُفَةُ اللَّيْلِ ، أَوْ ذَرَّ عَلَيْهِ شَارِقُ نَهَارٍ ، وَمَا اعْتَقَبَتْ عَلَيْهِ أَطْبَاقُ الدِّيَارِ حَبِيرِ ، وَسُبْحَاتِ
النُّورِ ؛ وَأَثَرِ كُلِّ خَطْوَةٍ ، وَحِسِّ كُلِّ حَرَكَةٍ ، وَرَجْعِ كُلِّ كَلِمَةٍ ، وَتَحْرِيكِ كُلِّ
شَفَةِ ، وَمُسْتَقَرِّ كُلِّ نَسَمَةٍ ، وَمِنْقَالِ كُلِّ ذَرَّةٍ ، وَهَمَاهِمِ كُلِّ نَفْسٍ هَامَةٍ ، وَمَاعَلِيهَا مِنْ
تَمَرِ شَجَرَةٍ ، أَوْ سَاقِطِ وَرْقَةٍ ، أَوْ قَرَارَةِ نُطْقَةٍ ، أَوْ نَقَاعَةِ دَمٍ وَمُضْغَةٍ ، أَوْ نَاشِئَةِ خَلْقٍ
وَسُلَالَةٍ ؛ لَمْ يَلْحَقْهُ فِي ذَلِكَ كَلْفَةٌ ، وَلَا أُعْتَرِضَتْهُ فِي حِفْظِ مَا بَدَعَ مِنْ خَلْقِهِ عَارِضَةٌ ،
وَلَا أُعْتَوَّرَتْهُ فِي تَنْفِيذِ الْأُمُورِ وَتَدَايِيرِ الْمَخْلُوقِينَ مَلَالَةٌ وَلَا فِتْرَةٌ ، بَلْ نَفَذَهُمْ عِلْمُهُ ،
وَأَحْصَاهُمْ عَدْدُهُ ، وَوَسَّعَهُمْ عَدْلُهُ ، وَغَمَّرَهُمْ فَضْلُهُ ، مَعَ تَقْصِيرِهِمْ عَنْ كُنْهِ مَا هُوَ أَهْلُهُ .

البَيِّنَاتُ :

لو سمع النضر بن كنانة هذا الكلام لقال لقائله ما قاله علي بن العباس بن جريج ،
لإسماعيل بن بلبل :

قَالُوا أَبُو الصَّقَرِ مِنْ شَيْبَانَ قُلْتُ لَهُمْ كَلًّا ، وَلَكِنْ لَعَمْرِي مِنْهُ شَيْبَانُ (١)
وَكَمْ أَبٍ قَدْ عَلَا بِابْنِ ذُرٍّ أَشْرَفٍ كَمَا عَلَا بِرَسُولِ اللَّهِ عَدْنَانُ
إِذَا كَانَ يَفْخَرُ بِهِ عَلَى عَدْنَانَ وَقُحْطَانَ ، بَلْ كَانَ يَقْرَبُهُ عَيْنُ أَبِيهِ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلِ الرَّحْمَنِ ،

(١) ديوانه الورقة ٢٧٣ (مخطوطة دار الكتب ، رقم ١٣٩ - أدب) .

ويقول له : إنه لم يُعَفِّ ماشِيَدَتُ من معالم التوحيد ، بل أخرج الله تعالى لك من ظهري ولداً ابتدع من علوم التوحيد في جاهلية العرب ما لم تبتدعه أنت في جاهلية القبط ؛ بل لو سمع هذا الكلام أرسطوطاليس ، القائل بأنه تعالى لا يعلم الجزئيات ؛ لخشع قلبه وقفت شعره ، واضطرب فكره ؛ ألا ترى ما عليه من الرُواء والمهابة ، والعظمة والفخامة ، والمثانة والجزالة ! مع ما قد أشرب من الحلاوة والطلاوة واللفظ والسلاسة ؛ ألا أرى كلاماً يشبه هذا إلا أن يكون كلام الخالق سبحانه ، فإن هذا الكلام نَبْعَةٌ من تلك الشجرة ، وجدول من ذلك البحر ، وجذوة من تلك النار ؛ وكأنه شَرَحَ قوله تعالى : ﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ (١) .

ثم نعود إلى التفسير فنقول :

النَّجْوَى : المسارة ، تقول : انتجى القومُ وتناجَوْا ، أى تسارَوْا ، وانتجيت زيدا إذا خصصته بمفاجاتك ؛ ومنه الحديث ، أنه صلى الله عليه وآله أطال النَّجْوَى مع عليٍّ عليه السلام ؛ فقال قوم : لقد أطال اليوم نَجْوَى ابن عمه ، فبلغه ذلك فقال : « إني ما انتجيتُهُ ؛ ولكن الله انتجاه » . ويقال للسَّرة النَّجْوَى ؛ يقال : نجوته نَجْوً أى ساررت به ؛ وكذلك ناجيته مناجاة ، وسمي ذلك الأمرُ المخصوص بنجوى لأنه يستسر به ؛ فأما قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ هُمْ نَجْوَى ﴾ فجعلهم هم النجوى ؛ وإنما النجوى فعلهم ؛ فإنما هو كقولك : « قوم رضا » وإنما الرضا ، فعلهم ؛ ويقال للذى تسارَه : النجى على « فعمل » ؛ وجمعه أنجية ، قال الشاعر :

* إِنِّي إِذَا مَا الْقَوْمُ كَانُوا أَنْجِيَّةً ^(١) *

وقد يكون النجى جماعة ؛ مثل الصديق ؛ قال الله تعالى : ﴿ خَلَّصُوا نَجِيًّا ﴾ ^(٢) ،
وقال الفراء : قد يكون النجى والنجوى اسما ومصدرا .

والتخافتين : الذين يسرون المنطق ، وهى الخافطة والتخافت والخفت ، قال الشاعر :
أَخَاطِبُ جَهْرًا إِذْ لَهْفٌ تَخَافْتُ وَشَتَانٌ بَيْنَ الْجَهْرِ وَالْمَنْطِقِ انْخَلَقْتُ ^(٣)
وَرَجَمَ الظَّنُّ : القولُ بالظن ، قال سبجانه : ﴿ رَجَمًا بِالْفَيْبِ ﴾ ، ومنه « الحديث
المرجّم » بالتشديد ، وهو الذى لا يدري أحقّ هو أم باطل ، ويقال صار رجما ، أى
لا يوقف على حقيقة أمره .

وعقد عزمات اليقين ، المزائم : التى يعقد القلب عليها وتطمئن النفس إليها .
ومسارق إيماض الجفون : ما تسترقه الأبصار حين تومض ، يقال : أومض البصر والبرق
إيماضًا إذا لمع لمعًا خفيفا ، ويجوز : ومض بغير همز ، يُمِضُ وَمُضًا وَمِيضًا وَمَمُضَانًا . وأكفانُ
القلوب : غُلُفُهَا ، والسكن : الستر ، والجمع أكفان ، قال تعالى : ﴿ جَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ
أَكْفَانًا ﴾ ^(٤) وبروى : « أكفنة القلوب » وهى الأغطية أيضا ، قال تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا
عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكْفَنًا ﴾ ^(٥) ، والواحد كِفَان ، قال عمر بن أبى ربيعة :

(١) اللسان ٢٠ : ١٧٩ ، ونسبه إلى سحيم بن وثيل اليربوعي ؛ وبعده :
واضطربَ القومُ اضطرابَ الأَرَشِيَّةِ هَمَّاكَ أَوْصِيْنِي وَلَا تُوصِي بِيَّةِ

(٢) سورة يوسف ٨٠ .

(٣) اللسان ٢ : ٣٣٥ من غير نسبة .

(٤) سورة النحل ٨١ .

(٥) سورة الأنعام ٢٥ .

تَحْتَ عَيْنٍ كِنَانُنَا ظِلُّ بُرْدٍ مُرَحَّلٍ^(١)

ويعنى بالذى ضمنته أكنانُ القلوب الضمائر .

وغَيَابَاتُ النُّيُوبِ : جمع غَيَابَةٍ ، وهى قَعْرُ البئرِ فى الأصل ؛ ثم نقلت إلى كلِّ غامض خفى ، مثل غَيَابَةِ ، وقد روى : « غَيَابَات » بالباء .

وَأَصَغَتْ : تَسَمَّعَتْ ومالت نحوه . ولاستراقه : لاستماعه فى خُفْيِهِ ، قال تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ أَسْتَرَقَ السَّمْعَ ﴾^(٢) .

ومصَائِخُ الْأَسْمَاعِ : خُرُوقُهَا التى يُصَيِّخُ بها ، أى يتسمع .

ومصائِفُ الذَّرِّ : المواضع التى يَصِيفُ الذَّرَّ فيها ، أى يقيم الصيف ، يقال : صافَ بالمكان واضطاف بمعنى ، والموضع مَصِيفٌ ومصطاف .

والذَّرُّ : جمع ذَرَّةٍ ، وهى أصغر النمل .

ومشائى الهوامِّ : المواضع التى تشتو الهوامُّ بها ، يقال : شتوتُ بموضع كذا وتشجَّيتُ ، أى أقمت به الشتاء .

والهوامُّ : جمع هامةٍ ، ولا يقع هذا الاسم إلا على المخوف من الأَحْنَاشِ .

(١) اللسان ١٧ : ٢٤٣ ، وذكر قبله :

هَاجَ ذَا الْقَلْبِ مَنْزِلُ دَارِسُ الْهَمْدِ مُحَوِّلُ
أَيْنَا بَاتَ لَيْسَلَةَ بَيْنَ غُصْنَيْنِ يُوبَلُ

قال ابن برى : صواب لإشاده :

* بَرْدُ عَصَبٍ مُرَحَّلٍ *

وأنشده ابن دريد :

تَحْتَ ظِلِّ كِنَانُنَا ظِلُّ بُرْدٍ مُرَحَّلٍ

(٢) سورة الحجر ١٨ .

ورجع الحنين : ترجمعه وترديده ، والمولّات : الذوق والنساء اللواتى حيل بينهن وبين أولادهن .

وهمس الأقدام : صوت وطئها خفياً جداً ، قال تعالى : ﴿ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ﴾ ^(١) ، ومنه قول الراجز .

* فَهِنَّ يَمْشِينَ بِنَاهِمِيَّسًا ^(٢) *

والأسدُ الهُمُوس : الخفيّ الوطء .

ومنفّسُ الثمرة ، أى موضع سمّتها من الأكمام ، وقد روى : « منفّسُ » بالخاء المعجمة وتشديد السين وبقاء بعد الميم ، مصدرا من تفسّخت الثمرة ، إذا انقطعت .

والولائج : المواضع الساترة ، والواحدة وليجة ، وهو كالكهف يستتر فيه المارة من مطر أو غيره ، ويقال أيضا فى جمعه : ولّيج وأولاج .

ومتقمّع الوحوش : موضع تقمّمها واستنارها ، وسمى قمّعة ^(٣) بن إلياس بن مضر بذلك ، لأنّه انقمع فى بيته كما زعموا .

وغيران الجبال : جمع غار ، وهو كالكهف فى الجبل ، والمغار مثل الغار والمغارة مثله .

ونخبأ البموض : موضع اختبأها واستنارها ، وسوق الأشجار : جمع ساق . وألحيئها جمع لحاء وهو القشر .

ومغرز الأوراق : موضع غرّزها فيها .

(١) سورة طه ١٠٨ .

(٢) اللسان ٨ : ١٣٦ من غير نسبة .

(٣) قعة ؛ بفتح القاف والميم ، قال صاحب اللسان : « كان اسمه عميراً فأغبر على إبل أبيه فانقمع فى البيت فرقأ ، فسماه أبوه قعة ، وخرج أخوه مدركة بن إلياس لبقاء إبل أبيه ، فأدركها وقعد الأخ الثالث يطبخ القدر ، فسمى طابخة » .

والأفنان : جمع فَنَن ، وهو الفصن والأمشاج : ماء الرجل يخالط بماء المرأة ودمها ، جمع مَشِيج ، كيزيم وأيتام . ومحطها : إما مصدر أو مكان .

ومسارب الأصلاب : المواضع التي يتسرب المني فيها من الصَّاب ، أى يسيل .
وناشئة الغيوم : أول ما ينشأ منها ، وهو النَّشْيء أيضا ، وناشئة الليل في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً ﴾ ^(١) أول ساعاته ؛ ويقال : هى ما ينشأ في الليل من الطاعات . ومتلاحها ، ما يلتصق منها بعضها ببعض ويلتحم .

ودرور قطر السحاب : مصدر ، من دَرَّ يَدِرُّ ، أى سال ، وناقة دَرُور : أى كثيرة اللبن ، وسحاب درور : أى كثير المطر ، ويقال : إن لهذا السحاب الدرَّة ، أى صببًا ، والجمع درور . ومتراكها : المجتمع الكاثف منها ، رَكَمْتُ الشيء أركمه بالضم : جمعته وألقيت بضه على بعض ، ورمَلْتُ ركام : وسحاب ركام ، أى مجتمع .

والأعاصير : جمع إعصار ، وهى ريح تثير الغبار فيرتفع إلى السماء كالعمود . وقال تعالى : ﴿ فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ ﴾ ^(٢) .

وتسفى ، من سَفَتَ الريح التراب سَفْيًا ، إذا أذرتة فهو سَفَى . وذبولها هاهنا ، يريد به أطرافها وما لاحف الأرض منها .

وما تعفو الأمطار : أى ماتدرُس ؛ عفت الريح المنزل أى درسته ، وعفا المنزل نفسه يعفُو : درس ، يتعدى ولا يتعدى .

وبنات الأرض : الهوام والحشرات التي تكون في الرمال ، وعَومها فيها : سباحتها ؛ ويقال لسير السفينة وسير الإبل أيضا : عَوم ، نُحِمْتُ في الماء ، بضم أوله أعوم .

(١) سورة الزمل ٦ .

(٢) سورة البقرة ٢٦٦ .

وكُثبان الرمال : جمع كَثِيب وهو ما انصبَّ من الرَّمْل واجتمع في مكانٍ واحد
فصار تَلًّا ، وكثبت الشيء أَكْثَبَهُ كَثَبًا ، إذا جمعته ، وانكثب الرَّمْلُ : اجتمع .

وشناخيب الجبال : رؤوسها ، واحدها شُنْخوب . وذُرَّاهَا : أعاليها جمع ذِرْوَةٍ وذُرْوَةٍ ،
بالكسر والضم .

والتَّغْرِيد : التطريب بالغناء ، والتغريد مثله ؛ وكذلك الفَرْد بفتحهم ؛ ويقال : غرِدَ
الطائر فهو غريد ، إذا طرَّب بصوته .

وذوات المنطق هاهنا : الأطيَّار ؛ وسمي صوتها منطقًا وإن كان لا يطلق إلا على أنفاذ
البشر مجازًا .

ودياجير : جمع دَيَجُور ؛ وهو الظلام . والأوْكار : جمع وَكْر ؛ وهو عُشَّ الطائر ؛
ويجمع أيضًا على وَكُور ، وَوَكَّرَ الطائر يَكْرِ وَكْرًا ، أى دخل وَكْرَه .

وقوله : « وما أوعيته الأصداف » ، أى من اللؤلؤ . وحَصَّنَتْ عليه أمواجُ البحار :
أى ماضمتها كما تحضن الأنتى من الطير بيضها ، وهو ما يكون في لجة ؛ إما من سمك أو
خشب أو ما يحمله البحر من العنبر كالجمجم بين الأمواج وغير ذلك .

وسُدُفَةُ الليل : ظلمته ، وجاء بالفتح . وقيل : السُدُفَةُ اختلاط الضوء والظلمة معًا
كوقت ما بين طلوع الفجر إلى الإسفار .

وغشيتُه : غطَّته . وذَرَّ عليه شارق نهار ، أى ما طلعت عليه الشمس ، وذرت الشمس
تَذَرُّ بالضم ، ذُرُورًا : طلعت ، وذَرَّ البقل ، إذا طلع من الأرض .

وشرَّقت الشمس : طلعت ، وأشرقت بالهمزة ، إذا أضاءت وصفت .

واعتقبت : تعاقبت . وأطباق الدياجير : أطباق الظَّلم . وأطباقها : جمع طَبَقَةٍ ، أى

أغطيتهما، أطبقت الشيء أى غطيته ، وجعلته مطبقاً؛ وقد تطبّق هو ، ومنه قولهم : لو تطبقت السماء على الأرض لما فعلتُ كذا . وسُبُحات النور : عطف على أطباق الدياجير ، أى يعلم سبحانه ما تعاقب عليه الظلام والضياء . وسُبُحات هاهنا ، ليس يعنى به ما يعنى بقوله : « سبحانه وجه ربنا » ، لأنه هناك بمعنى ما يسبح عليه النور ، أى يجرى ، من سَبَّح الفرس وهو جَرَّ به ، ويقال : فرس سابح .

والخطوة : ما بين القدمين ، بالضم ، وخطوت خطوةً بالفتح ، لأنه المصدر .
ورَجَعَ كلّ كلمة : ما ترجع به من الكلام إلى نفسك وتردّده في فكرك .
والنَّسَمَة : الإنسان نفسه ، وجمعها نَسَم ، ومثقال كلّ ذرة : أى وزن كلّ ذرة ، ومما يخطئ فيه العامة قولهم للدينار : مثقال ، وإنما المثقال وزن كلّ شيء ، قال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْلَ ذَرَّةٍ ﴾ (١) .

وَهَمَّام كلّ نفس هامة ، الهاميم : جمع هَمِيمَة ، وهى ترديد الصوت في الصدر ، وحماز هَمِيم : يهيم في صوته ، وهممت المرأة في رأس الصبي ، وذلك إذ انوّمته بصوت ترققه له . والنفس الهامة : ذات الهمة التى تعزم على الأمر .

قوله : « وما عليها » أى ما على الأرض ، فجاء بالضمير ولم يسبق ذكر صاحبه ، اعتماداً على فهم المخاطب ، كما قال تعالى : ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴾ (٢) .

وقرارة النطفة : ما يستقرّ فيه الماء من الأماكن ، قال الشاعر :
وَأَنْتُمْ قَرَارَةُ كُلِّ مَعْدِنٍ سَوِيَّةٍ وَلِكُلِّ سَائِلَةٍ تَسِيلُ قَرَارُ
والنطفة : الماء نفسه ، ومنه قوله عليه السلام في الخوارج : إن مصارعهم النطفة ، أى لا يعبرون النهر ، ويجوز أن يريد بالنطفة المني ويقويه ما ذكره بعده من المضغة .

(١) سورة النساء ٤٠ .

(٢) سورة الرحمن ٢٦ .

والنقاعة : نُقْرَة يجتمع فيها الدم ، ومثله أنقوعة ، ويقال لوقبة الثريد : أنقوعة .
والمضغة : قطعة اللحم . والسلالة في الأصل : ما استل من الشيء ، وسميت النطفة سلالة
الإنسان ، لأنها استلّت منه ، وكذلك الولد .
والكلفة : المشقة ، واعتورته مثل عرته . ونفذه علمه ، تشبيهه بنفوذ السهم ، وعدى
الفاعل بنفسه وإن كان معدى في الأصل بحرف الجر ، كقولك : اخترت الرجال زيدا ،
أى من الرجال ، كأنه جعل علمه تعالى خارقاً لهم وناظراً فيهم . ويروى : « وأحصاهم
عدّه » ، بالتضعيف .

الأصل :

اللَّهُمَّ أَنْتَ أَهْلُ الْوَصْفِ الْجَمِيلِ ، وَالتَّعْدَادِ الْكَثِيرِ ، إِنْ تُؤَمِّلْ فَخَيْرٌ مَأْمُولٍ ،
وَإِنْ تُرْجِ فَخَيْرٌ مَرْجُوءٍ . اللَّهُمَّ فَقَدْ بَسَطْتُ لِي فِيمَا لَا أَمْدَحُ بِهِ غَيْرَكَ ، وَلَا أَثْنِي
بِهِ عَلَى أَحَدٍ سِوَاكَ ، وَلَا أُوْجِّهُهُ إِلَى مَعَادِنِ الْخَلْقِيَّةِ وَمَوَاضِعِ الرِّيْبَةِ ، وَعَدَلْتَ
بِلِسَانِي عَنْ مَدَاحِ الْأَدَمِيِّينَ ؛ وَالثَّنَاءِ عَلَى الْمَرْبُوبِينَ الْمَخْلُوقِينَ . اللَّهُمَّ وَلِكُلِّ مُنْهِنٍ
عَلَى مَنْ أَثْنَى عَلَيْهِ مَثُوبَةٌ مِنْ جَزَاءٍ ، أَوْ عَاقِبَةٌ مِنْ عَطَاءٍ ؛ وَقَدْ رَجَوْتُكَ دَلِيلًا عَلَى
ذَخَائِرِ الرَّحْمَةِ وَكُنُوزِ الْمَغْفِرَةِ .

اللَّهُمَّ ، وَهَذَا مَقَامُ مَنْ أَفْرَدَكَ بِالتَّوْحِيدِ الَّذِي هُوَ لَكَ ، وَلَمْ يَرِ مُسْتَحِقًّا لِهَذِهِ
الْمَحَامِدِ وَالْمَادِحِ غَيْرَكَ ؛ وَبِإِفَاقَةِ إِلَيْكَ لَا يَحْبُرُ مَسْكَنُهَا إِلَّا فَضْلُكَ ، وَلَا يَنْعَمُشُ
مِنْ خَلْقِهَا إِلَّا مَنُّكَ وَجُودُكَ ، فَهَبْ لَنَا فِي هَذَا الْقَامِ رِضَاكَ ، وَأَغْنِنَا عَنْ مَدِّ الْأَيْدِي
إِلَى سِوَاكَ ؛ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ !

البِنْخ :

التمداد : مصدر : وخَيْر : خبر مبتدأ محذوف ، تقديره : فأنت خير مأمول .
ومعنى قوله : « قد بسطت لى » ، أى قد آتيتنى لسفأ وفصاحة وسعة منطق ، فلا أمدحُ
غيرك ، ولا أحد سواك .

ويعنى بمادن الخيبة : البشر ، لأن مادحهم ومؤملهم يخيب فى الأكثر ، وجعلهم
مواضع الريبة ، لأنهم لا يوثق بهم فى حال :
ومعنى قوله عليه السلام : « وقد رجوتك دليلاً على ذخائر الرحمة وكفوز المغفرة » ، أنه
راجٍ منه أن يدلّه على الأعمال التى ترضيه سبحانه ، ويستوجب بها منه الرحمة والمغفرة ،
وكانه جعل تلك الأعمال التى يرجو أن يدلّ عليها ذخائر للرحمة وكفوزا .
والفاقة : الفقر ، وكذلك المسكفة .

ويعش ، بالفتح : يرفع ، والماضى نعش ، ومنه النعش لارتفاعه .
والمنّ : العطاء والنعمة ، واللّان ، من أسماء الله سبحانه .

(٩١)

الأفضل :

ومن كلام له عليه السلام لما أَرَادَهُ النَّاسُ عَلَى الْبَيْعَةِ بَعْدَ قَتْلِ عُثْمَانَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ :

دَعُونِي وَالْتِمِسُوا غَيْرِي ؛ فَإِنَّا مُسْتَقْبِلُونَ أَمْرًا لَهُ وَجُوهٌ وَالْوَانُ ؛ لَا تَقُومُ لَهُ
الْقُلُوبُ ، وَلَا تَذُبُّ عَنْهُ الْعُقُولُ . وَإِنَّا أَلَا فَاقَ قَدْ أَغَامَتْ ، وَالْمَحَجَّةَ قَدْ تَنَكَّرَتْ .
وَأَعْلَمُوا^(١) أَنِّي إِنِ اجْتَبَيْتُكُمْ رَكِبْتُ بِكُمْ مَا أَعْلَمُ ؛ وَلَمْ أَصْغِ إِلَى قَوْلِ الْقَائِلِ ، وَعَتَبِ
الْعَائِبِ ، وَإِن تَرَكَتُمُونِي فَأَنَا كَأَحَدِكُمْ ؛ وَلَمْ أَتَمَلَّكُمْ وَأَطَوْعُكُمْ لِمَنْ وَلِيْتُمُوهُ
أَمْرَكُمْ ، وَأَنَا لَكُمْ وَزِيرًا ؛ خَيْرٌ لَكُمْ مِنِّي أَمِيرًا !

الشرح :

في أكثر النسخ : « لما أَرَادَهُ النَّاسُ عَلَى الْبَيْعَةِ » ، ووجدت في بعضها : « أَدَارَهُ النَّاسُ
عَلَى الْبَيْعَةِ » ، فن روى الأول جمل « على » متعلقة بمحذوف ، وتقديره « موافقا » ، ومن
روى الثاني جعلها متعلقة بالفعل الظاهر نفسه ، وهو « أداره » ، تقول : أدرت فلانا
على كذا ، ودأرت فلانا على كذا ، أى عالجته .

ولا تقوم له القلوب ، أى لا تصبر . وأغامت الآفاق : غطاها الغيم ، أغامت وغامت ،
وأغيمت وتغيّمت^(٢) ، كَلَّةٌ بمعنى ، والمحجة : الطريق . وتنفكرت : جهلت فلم تعرف . و « وزيراً »
و « أميراً » : منصوبان على الحال .

وهذا الكلام يحمله أصحابنا على ظاهره ؛ ويقولون : إنه عليه السلام لم يكن منصوباً

(١) كذا في ١ ، ج ، و ب ، ومخطوطة التهج « وأعلم » .

(٢) د : « وغبت » .

عليه بالإمامة من جهة الرسول صلى الله عليه وآله ، وإن كان أولى الناس بها وأحقهم بمنزلتها ، لأنه لو كان منصوباً عليه بالإمامة من جهة الرسول عليه الصلاة والسلام لما جاز له أن يقول : « دَعُونِي وَاتِمِسُوا غَيْرِي » ؛ ولا أن يقول : « وَلَعَلِّي أَسْمَعُكُمْ وَأَطُوعَكُمْ إِنْ وَلِيْتُمُوهُ أَمْرَكُمْ » ، ولا أن يقول : « وَأَنَا لَكُمْ وَزِيرًا خَيْرٌ مِنِّي لَكُمْ أَمِيرًا » . وتحمله الإمامية على وجه آخر فيقولون : إن الذين أرادوه على البَيْعَةِ هم كانوا العاقدين بَيْعَةِ الخلفاء من قبل ؛ وقد كان عثمان مَفْعُومًا أو منع كثيراً منهم عن حَقِّهِ من العطاء ؛ لأنَّ بنى أمية استأصَلُوا الأموال في أيام عثمان ؛ فلما قُتِلَ قالوا لعلي عليه السلام : نبايئك على أن تسيرَ فينا سيرة أبي بكر وعمر ؛ لأنهما كانا لا يستأثران بالمال لأنفسهما ولا لأهلهما ، فطلبوا من علي عليه السلام البَيْعَةَ ، على أن يقتسم عليهم بيوت الأموال قسمة أبي بكر وعمر ؛ فاستمعفاهم وسألهم أن يطلبوا غيره بمن يسير بسيرتهما ؛ وقال لهم كلاماً تحته رمز ، وهو قوله : « إِنَّا مُسْتَقْبِلُونَ أَمْرًا لَهُ وَجُوهٌ وَأَلْوَانٌ ، لَا تَقُومُ لَهُ الْقُلُوبُ ، وَلَا تَثْبُتُ عَلَيْهِ الْعُقُولُ ، وَإِنَّ الْآفَاقَ قَدْ أَغَامَتْ ، وَالْحِجَّةَ قَدْ تَنَسَّكَرَتْ » .

قالوا : وهذا كلام له باطنٌ وغورٌ عميق ، معناه الإخبار عن غيب يعلمه هو ويجهلونه هم ^(١) ، وهو الإنذارُ بحرب المسلمين بعضهم لبعض ، واختلافُ الكلمة وظهورُ الفتنة .

ومعنى قوله : « له وجوه وألوان » أنه موضع شبهة وتأويل ، فن قائل يقول : أصاب علي ، ومن قائل يقول : أخطأ ، وكذلك القول في تصويب محاربيه من أهل الجبل وصيفين والنهر وان وخطبتهم ، فإن المذاهب فيه وفيهم تشعبت وتفرقت جدا .

ومعنى قوله : « الآفاق قد أغامت ، والحجّة قد تنسكرت » أن الشبهة قد استولت على العقول والقلوب ، وجهل أكثر الناس محجة الحق أين هي ، فأنا لَكُمْ وزيراً عن رسول الله صلى الله عليه وآله أفني فيكم بشريعته وأحكامه خيرٌ لكم مني أميراً محجوراً عليه

(١) ساقطة من ١ .

مدبراً بتدبيركم ، فإنى أعلم أنه لا قدرة لى أن أسير فيكم بسيرة رسول الله صلى الله عليه وآله
فى أصحابه مستقلاً بالتدبير ، لفساد أحوالكم ، وتعذر صلاحكم .

وقد حمل بعضهم كلامه على محمل آخر ، فقال : هذا كلام مُستزید^(١) شاك من أصحابه ،
يقول لهم : دعونى والتمسوا غيرى ، على طريق الضَّجَر^(٢) منهم ، والتبرم بهم والتسخط
لأنهم كانوا عدلوا عنه من قبل ، واختاروا عليه ، فلما طلبوه بعد أجابهم
جواب التسخط العاتب .

وحمل قوم منهم الكلام على وجه آخر ، فقالوا : إنه أخرجه مخرج التَّهَكُّم والسخرية ،
أى أنا لكم وزيراً خيراً منى لكم أميراً فيما نعتقدونه ، كما قال سبحانه : ﴿ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ
الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴾^(٣) أى تزعم لنفسك ذلك وتعتقده .

واعلم أن ما ذكره ليس ببعيد أن يحمل الكلام عليه لو كان الدليل قد دل على ذلك ،
فأما إذا لم يدل عليه دليل ، فلا يجوز صَرْفُ اللفظ عن ظاهره ، ونحن نتمسك بالظاهر
إلا أن تقوم دلالة على مذهبهم تصدنا عن حمل اللفظ عن ظاهره ، ولو جاز أن تصرف
الألفاظ عن ظواهرها لغير دليل قاهر يصدف ويصد عنها ، لم يبق وثوق بكلام الله عز وجل
وبكلام رسوله عليه السلام ؛ وقد ذكرنا فيما تقدم كيفية الحال التى كانت بعد قتل عثمان ،
والبيعة العلوية كيف وقعت .

[فصل فيما كان من أمر طلحة والزبير عند قسم المال]

ونحن نذكر هاهنا فى هذه القصة ما ذكره شيخنا أبو جعفر الإسكافى^(٤) فى كتابه

(١) مستزید ، أى شاك عائب ، وفى الأساس : « فلان يستزید فلاناً ، يستقصره ويشكوه ؛ وهو
مستزید » . (٢) د : « المضجر » . (٣) سورة الدخان ٤٩

(٤) هو محمد بن عبد الله ، أبو جعفر المعروف بالإسكافى ؛ أحد المتكلمين من معتزلة البغداديين . قال
الخطيب فى تاريخه (٥ : ٤١٦) : « له تصانيف معروفة ؛ وكان الحسين بن على السكرابسى يتكلم معه
وينظره ، وبلغنى أنه مات فى سنة أربعين ومائتين » .

الذى نقض فيه كتاب "العثمانية" ، لشيخنا أبي عثمان ، فإن الذى ذكره لم نوردّه نحن فيما تقدم .

قال أبو جعفر : لما اجتمعت الصحابةُ في مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله بعد قتل عثمان للنظر في أمر الإمامة ، أشار^(١) أبو الهيثم بن التّيهان ورفاعة بن رافع ومالك بن العجلان وأبو أيوب الأنصارى وعمار بن ياسر بعلى عليه السلام ، وذكروا فضله وسابقته وجهاده وقرباته ، فأجابهم الناسُ إليه ، فقام كل واحد منهم خطيباً يذكر فضل على عليه السلام ، فمنهم من فضّله على أهل عصره خاصة ، ومنهم من فضّله على المسلمين كلّهم كافة . ثم يوبع وصعد المنبر في اليوم الثّاني من يوم النّبيمة ، وهو يوم السبت ، لإحدى عشرة ليلة بقيت من ذى الحجة ، فحمد الله وأثنى عليه ، وذكر محمداً فصلّى عليه ، ثم ذكر نعمة الله على أهل الإسلام ، ثم ذكر الدنيا ، فزهدهم فيها ، وذكر الآخرة فرغبهم إليها ، ثم قال : أما بعد ؛ فإنه لما قبض رسول الله صلى الله عليه وآله استخلف الناس أبا بكر ، ثم استخلف أبو بكر عمر ، فعمل بطريقه ، ثم جعلها شورى بين ستة ، فأفضى الأمر منهم إلى عثمان ، فعمل ما أنكرتم وعرفتم^(٢) ، ثم حُصر وقتل ، ثم جثموني طائعين فطلبتم إلى ؛ وإنما أنا رجل منكم ، لى مالكم ، وعلى ما عليكم ، وقد فتح الله الباب بينكم وبين أهل القبلة ، وأقبلت الفتن كقطع الليل المظلم ، ولا يحمل هذا الأمر إلا أهل الصبر والبصر والعلم بمواقع الأمور ، وإني حاملكم على منهج نبيكم صلى الله عليه وآله ، ومنفذ فيكم ما أمرت به ؛ إن استقمتم لى . وبالله المستعان . ألا إن موضعي من رسول الله صلى الله عليه وآله بعد وفاته كوضعي منه أيام حياته ، فامضوا لما تؤمرون به ، وقفوا عند ما تنهون عنه ، ولا تعجلوا في أمر حتى نبينه لكم ؛ فإن لنا عن كل أمر تفكرونه عذراً . ألا وإن الله عالم من فوق سمائه وعرشه أنى كنت كارها للولاية على أمة محمد ؛ حتى اجتمع رأيكم على ذلك ، لأنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : « أيما ولى ولي الأمر من بعدى ، أقيم على حد الصراط ،

(١) أشاروا بفضله ؛ أى عرفوا الناس به .

(٢) كذا فى د .

ونشرت الملائكة صحيفته ؛ فإن كان عادلا أنجاه الله بعدله ، وإن كان جائرا انتفض به الصراط حتى تنزِيل مفاصله ، ثم يهوى إلى النار ؛ فيسكون أول ما يتقيها به أنفه وحرّ وجهه » ، ولسكني لما اجتمع رأيكم لم يسمنى ترككم .

ثم النفث عليه السلام يمينا وشمالا ، فقال : ألا لا يقولنّ رجال منكم غداً قد غمّرتهم الدنيا فاتخذوا العقار ، وفجّروا الأنهار ، وركبوا الخيول الفارحة ، واتخذوا الوصائف الروقة^(١) ؛ فصار ذلك عليهم عارا وشنارا ؛ إذا ما منعهم ما كانوا يخوضون فيه ، وأصرّهم إلى حقوقهم التي يعلمون ، فينقمون ذلك ، ويستنكرون ويقولون : حرّمنا ابن أبي طالب حقوقنا ! ألا وأيّما رجل من المهاجرين والأنصار من أصحاب رسول الله صلى الله عليه يرى أن الفضل له على من سواه لصحبته ، فإن الفضل النير غدا عند الله ، وثوابه وأجره على الله ، وأيّما رجل استجاب لله وللرسول ، فصدق ملتنا ، ودخل في ديننا ، واستقبل قبلتنا ؛ فقد استوجب حقوق الإسلام وحدوده ؛ فأنتم عباد الله ، والمال مال الله ، يقسم بينكم بالسوية ، لأفضل فيه لأحد على أحد ؛ وللمتقين عند الله غدا أحسن الجزاء ، وأفضل الثواب ؛ لم يجعل الله الدنيا للمتقين أجرا ولا ثوابا ، وما عند الله خير للأبرار . وإذا كان غدا إن شاء الله فاغدوا علينا ؛ فإن عندنا مالا نقسمه فيكم ، ولا يتخلّفن أحد منكم ؛ عربى ولا عجمي ، كان من أهل العطاء أو لم يكن ؛ إلا حَضَرَ ؛ إذا كان مسلما حرا . أقول قولي هذا وأستغفر الله لي ولكم . ثم نزل .

قال شيخنا أبو جعفر : وكان^(٢) هذا أول ما أنكروه من كلامه عليه السلام ، وأورثهم الضغن عليه ؛ وكرهوا إعطاءه وقسمه بالسوية . فلما كان من الغد ، غدا وغدا الناس لقبض المال ؛ فقال لعبيد الله بن أبي رافع كاتبه : ابدأ بالمهاجرين فنأدّمهم ، وأعطي كل

(١) الروقة : الحسان .

(٢) د : « فسكان » .

رجل ممن حضر ثلاثة دنانير ثم نُنَّ بالأنصار فافعل معهم مثل ذلك ؛ ومن يحضر من الناس كلهم ؛ الأحمر والأسود فاصنع به مثل ذلك .

فقال سهل بن حنيف : يا أمير المؤمنين ، هذا غلامى بالأمس ؛ وقد أعتقته اليوم ؛ فقال : نعطيه كما نعطيك ، فأعطى كل واحد منهما ثلاثة دنانير ؛ ولم يفضل أحداً على أحد ؛ وتختلف عن هذا القسم يومئذ طلحة والزبير وعبد الله بن عمر وسعيد بن العاص ومروان بن الحكم ؛ ورجال من قريش وغيرها .

قال : وسمع عبيد الله بن أبي رافع عبد الله بن الزبير يقول لأبيه وطلحة ومروان وسعيد : ما خفى علينا أمس من كلام على ما يريد ؛ فقال سعيد بن العاص - والتفت إلى زيد بن ثابت : إياك أعنى واسمعى يا جارة ؛ فقال عبيد الله بن أبي رافع لسعيد وعبد الله ابن الزبير : إن الله يقول في كتابه : ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَبِئْسَ كَارِهُونَ ﴾ ^(١) .

ثم إن عبيد الله بن أبي رافع أخبر علياً عليه السلام بذلك ، فقال : والله إن بقيت وسليت لهم لأقيمهم على المحجة البيضاء ، والطريق الواضح ، قاتل الله ابن العاص ! لقد عرف من كلامى ونظرى إليه أمس أنى أريده وأصحابه ممن هلك فيمن هلك .

قال : فبينما الناس فى المسجد بعد الصبح إذ طلع الزبير وطلحة ، فجلسا ناحية عن على عليه السلام ، ثم طلع مروان وسعيد وعبد الله بن الزبير ؛ فجلسوا إليهما ، ثم جاء قوم من قريش فانضموا إليهم ، فتحدثوا نجياً ساعة ؛ ثم قام الوليد بن عقبة بن أبى معيط ، فجاء إلى على عليه السلام ؛ فقال : يا أبا الحسن ؛ إنك قد وترتنا جميعاً ؛ أما أنا فقتلت أبى يوم بدر صبراً ، وخذلت أخى يوم الدار بالأمس ؛ وأما سعيد فقتلت أباه يوم بدر فى الحرب - وكان ثور قريش - وأما مروان فسخطت أباه عند عثمان إذ ضمه إليه ؛ ونحن إخوتك

ونظراؤك من بنى عبد مناف ، ونحن نبأبعك اليوم على أن تضعَ عَنَّا ما أصبناه من المال في أيام عثمان ، وأن تقتل قتلته ؛ وإنا إن خفناك تركناك ؛ فالتحقنا بالشام .

فقال : أمانا ذكرتم من ونرى إياكم فالحقّ وتركم ، وأما وضعي عنكم ما أصبتم فليس لي أن أضع حق الله عنكم ولا عن غيركم ، وأما قتلى قتلة عثمان فلو لمزمتي قتلهم اليوم لقتلتهم أمس ؛ ولكن لكم علىّ إن خفتُموني أن أوثنتكم وإن خفتُكم أن أسيركم .

فقام الوليد إلى أصحابه فحدثهم ، واقتروا على إظهار العداوة وإشاعة الخلاف ؛ فلما ظهر ذلك من أمرهم ، قال عمار بن ياسر لأصحابه : قوموا بنا إلى هؤلاء النفر من إخوانكم فإنه قد بلغنا عنهم ورأينا منهم ما نكره من الخلاف ، والطعن على إمامهم ؛ وقد دخل أهل الجفاء بينهم وبين الزبير والأعسر العاقب - - يعني طلحة .

فقام أبو الهيثم وعمار وأبو أيوب وسهل بن حنيف وجماعة معهم ، فدخلوا على عليّ عليه السلام ، فقالوا : يا أمير المؤمنين ، انظر في أمرِك ، وعاتب قومك ، هذا الحق من قريش فإنهم قد نقضوا عهدك ، وأخلفوا وعدك ، وقد دعونا في السرّ إلى رفضك ، هداك الله لرشدك ؛ وذلك لأنهم كرهوا الأسوة ، وفقدوا الأثرة ، ولما آسيت بينهم وبين الأعاجم أنسكروا واستشاروا عدوك وعظّموه ، وأظهروا الطلب بدم عثمان فرقة للجماعة ، وتألفاً لأهل الضلالة . فرأيتك !

فخرج عليّ عليه السلام ، فدخل المسجد ، وصعد المنبر مرتديا بطاق ، مؤنزرا ببرذ قَطْرِيّ ، متقلدا سيفا ، متوكئا على قوس ، فقال :

أما بعد ، فإننا نحمد الله ربنا وإلهنا وولينا ، وولّى النعم علينا ، الذي أصبحنا نعمه علينا ظاهرة وباطنة ، امتناناً منه بغير حَوْلٍ منا ولا قُوّة ، لِيُبلِغَنَا أنْ نشكرُ أمْ نكفرُ ؛ فمن شكرزاده ومن كفر عذبه ؛ فأفضلُ الناس عند الله منزلة ، وأقربهم من الله وسيلة ، أطوعهم لأمره ،

وأعلمهم بطاعته ؛ وأتبعهم لسنة رسوله ، وأحياءهم لكتابه ؛ ليس لأحد عندنا فضلٌ إلا بطاعة الله وطاعة الرسول . هذا كتاب الله بين أظهرنا ، وعهد رسول الله وسيرته فينا ، لا يجهل ذلك إلا جاهلٌ عاند عن الحق منكر ، قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾ (١) . ثم صاح بأعلى صوته : أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ، فإن توليستم فإن الله لا يهتد الكافرين .

ثم قال : يا معشر المهاجرين والأنصار : أتمنون على الله ورسوله بإسلامكم ، بل الله يمن عليكم أن هذا كم للإيمان إن كنتم صادقين .

ثم قال : أنا أبو الحسن - وكان يقولها إذا غضب - ثم قال : ألا إن هذه الدنيا التي أصبحت تمنونها وترغبون فيها ، وأصبحت تفضيكم وترضيكم ، ليست بداركم ولا منزلكم الذي خلقتكم له ؛ فلا تغرركم فقد حذرتموها ، واستتموا نعم الله عليكم بالصبر لأنفسكم على طاعة الله ، والذل لحكمه جل ثناؤه ، فأما هذا النىء فليس لأحدٍ على أحدٍ فيه أثره ، وقد فرغ الله من قسمته ، فهو مال الله ، وأنتم عباد الله للمسلمون ، وهذا كتاب الله به أقررنا وله أسلمنا ، وعهدٌ نبينا بين أظهرنا ، فن لم يرض به فليمتول كيف شاء ، فإن العامل بطاعة الله والخالكم بحكم الله لا وحشة عليه .

ثم نزل عن المنبر ، فصلى ركعتين ، ثم بعث بهمار بن ياسر ، وعبد الرحمن بن حسل القرشي إلى طلحة والزبير ، وهما في ناحية المسجد ، فأتياهما فدعواهما ، فقاما حتى جلسا إليه عليه السلام ، فقال لهما : نشدتكما الله ، هل جئتما في طائعين للبيعة ، ودعوتماي إليها ، وأنا كارهٌ لها أقالا : نعم ، فقال : غير مجبرين ولا متسورين ، فأسلمتما بيعة كما وأعطيتماي عهدكما !

قالا : نعم ، قال : فما دعاكما بعدُ إلى ما أرى ؟ قالا : أعطيناك بَيْعَتَنَا على ألا تقضى الأمور ولا تقطعها دوننا؛ وأن تستشيرنا في كلِّ أمر ولا تستبدَّ بذلك علينا ، ولنا من الفضل على غيرنا ما قد علمت ؛ فأنْتَ تقسم القسم وتقطع الأمر ، وتمضى الحكم بغير مشاورتنا ولا علمنا .

فقال : لقد نَعَمْتما يسيرا ؛ وأرجأتما كثيرا ؛ فاستغفرا الله يغفر لهما . ألا تخبراني ، أَدَفَعْتُكما عن حقٍّ وجب لهما فظلمتكما إياه ؟ قالا : معاذ الله ! قال : فهل استأثرتُ من هذا المال لنفسى بشيء ؟ قالا : معاذ الله . اقل : أفوقع حُكْمَ أو حقَّ لأحد من المسلمين فجَهِلْتَهُ أَوْ ضَعُفْتَ عنه ؟ قالا : معاذ الله ! قال : فما الذى كرهتما من أمرى حتى رأيتما خلافى ؟ قالا : خلافك عمر بن الخطاب فى القسم ؛ أنك جعلتَ حقَّنا فى القسم كحقِّ غيرنا ، وسويتَ بيننا وبين من لا يماثلنا فيما أفاء الله تعالى علينا بأسيافنا ورماحنا ، وأَوْجَفْنَا^(١) عليه بخيلنا وأرجلنا ، وظهرتْ عليه دعوتنا ، وأخذناه قسرا قهرا ، بمن لا يرى الإسلام إلا كرها . فقال : فأما ما ذكرتما من الاستشارة بكما فوالله ما كانت لى فى الولاية رغبة ؛ ولكنكم دعوتونى إليها ، وجعلتُمونى عليها ؛ نفخت أن أَرُدَّكم فتختلف الأمة ، فلما أفضت إلى نظرتُ فى كتاب الله وسنة رسوله فأَمْضَيْتُ ما دلَّانى عليه وأتبعته ، ولم أحتجْ إلى آرائكما فيه ؛ ولا رأى غيركما ، ولو وقع حكمٌ ليس فى كتاب الله بَيَانُهُ ولا فى السنة بَرَاهَانُهُ ، واحتجَّج إلى المشاورة فيه لساورتكما فيه ؛ وأما القسم والأسوة ؛ فإن ذلك أمر لم أحكم فيه بادئ بدء ! قد وجدتُ أنا وأنتما رسولَ الله صلى الله عليه وآله يحكمُ بذلك ، وكتاب الله ناطق به ، وهو الكتاب الذى لا يأتى به الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد . وأما قولكما : جعلتَ فيئنا وما أفاءته سيوفنا ورماحنا ، سواء بيننا وبين غيرنا ، فقد يما سبق إلى الإسلام قوم ونصروه بسيوفهم ورماحهم ، فلم يفضِّلهم رسول الله صلى الله عليه وآله فى القسم ، ولا آثرهم بالسبق ، والله

(١) ما أوجفنا : ما أعملنا .

سبحانه موفٍ السابق والمجاهد يوم القيامة أعمالهم، وليس لكما والله عندي ولا لغيركما إلا هذا. أخذ الله بقلوبنا وقلوبكم إلى الحق، وألهمنا وإياكم الصبر. ثم قال: رحم الله امرأ رأى حقاً فأعان عليه، ورأى جوراً فردّه، وكان عوناً للحق على من خالفه.

قال شيخنا أبو جعفر: وقد روى أنهما قالاه وقت البيعة: نُبأيتك على أنّا شركاؤك في هذا الأمر، فقال لهما: لا، ولكنّكما شريكاي في النية، لا استأثر عليّكما ولا على عهد حبشي مجدّع بدرهم فما دونه، لا أنا ولا ولّداي هذان، فإن أبيتما إلا لفظ الشركة، فأنتما عونان لي عند المعجز والفاقة، لا عند القوة والاستقامة.

قال أبو جعفر: فاشتراطا مالا يجوز في عقد الأمانة، وشرط عليه السلام لهما ما يجب في الدين والشريعة.

قال رحمه الله تعالى: وقد روى أيضاً أن الزبير قال في ملأ من الناس: هذا جزاؤنا من على أقتلناه في أمر عثمان حتى قُتِل، فلما بلغ بنا ما أراد جعل فوقنا من كُنتا فوقه. وقال طلحة: ما اللوم إلا علينا، كُنتا مع أهل الشورى ثلاثة، فسكره أحدنا - يعني سعداً - وبايعناه، فأعطيناه ما في أيدينا، ومنعنا ما في يده، فأصبحنا قد أخطأنا اليوم مارجوناّه أمس، ولا نرجو غداً ما أخطأنا اليوم.

فإن قلت: فإن أبا بكر قَسَمَ بالسواء، كما قَسَمه أمير المؤمنين عليه السلام، ولم يفكروا ذلك، كما أنكروه أيام أمير المؤمنين عليه السلام، فما الفرق بين الحالتين؟ قلت: إن أبا بكر قَسَمَ محتذياً لقَسَمِ رسول الله صلى الله عليه وآله، فلما ولى عمر الخلافة، وفضّل قوماً على قوم أنفوا ذلك، ونسوا تلك القسمة الأولى، وطالت أيام عمر،

(١) د: «محتذياً بالقسم رسول الله».

وأشربت قلوبهم حبّ المال ، وكثرة العطاء . وأما الذين اهتضموا فقرهم وامرئوا على القناعة ، ولم يخطر لأحد من الفريقين له أن هذه الحال تنقضى أو تتغير بوجه ما ، فلما ولي عثمان الأمر على ما كان عمر يُجرّيه ، فازداد وثوقُ القوم بذلك ، ومن ألفَ امرأً أشقّ عليه فراقه ، وتغيّر العادة فيه ، فلما ولي أمير المؤمنين عليه السلام أراد أن يردّ الأمر إلى ما كان في أيام رسول الله صلى الله عليه وآله وأبي بكر ، وقد نسي ذلك ورفض وتخلّل بين الزمانين اثنتان وعشرون سنة ، فشق ذلك عليهم ، وأنكروه وأكبروه ، حتى حدّث ما حدّث من نقض البيعة ، ومفارقة الطاعة ، ولله أمر هو بالغه !

(٩٢)

ومن خطبة له عليه السلام :

الأفضل :

أَمَّا بَعْدَ حَمْدِ اللَّهِ ، وَالْثَنَاءِ عَلَيْهِ ؛ أَيُّهَا النَّاسُ ، فَإِنِّي فَقَأْتُ عَيْنَ الْفِتْنَةِ ، وَلَمْ
يَكُنْ لِيَجْتَرِيَّ عَلَيْهَا أَحَدٌ غَيْرِي بَعْدَ أَنْ مَآجَ غِيْثُهَا ، وَأَشْتَدَّ كَلْبُهَا .

فَأَسْأَلُ لَوْ بَلَّ أَنْ تَفْقِدُونِي ، فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا نَسْأَلُ لَوْ نِي عَنْ شَيْءٍ فِيهَا
بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ السَّاعَةِ ، وَلَا عَنْ فِتْنَةٍ تَهْدِي مِائَةً وَأُضِلُّ مِائَةً إِلَّا أَنْبَأْتُكُمْ ^(١) . بِنَاقِعِهَا
وَفَائِدِهَا وَسَائِقِهَا ، وَمُنَاجَ رِكَابِهَا ، وَتَحْطُّ رِحَالِهَا ، وَمَنْ يُقْتَلُ مِنْ أَهْلِهَا قَتْلًا ، وَمَنْ
يَمُوتُ مِنْهُمْ مَوْتًا .

وَلَوْ قَدْ فَقَدْتُ مُؤْنِي وَنَزَلَتْ بِكُمْ كَرَاهِيَةُ الْأُمُورِ ، وَحَوَازِبُ الْخُطُوبِ ، لَا أَطْرُقُ
كَثِيرٌ مِنَ السَّائِلِينَ ، وَفَشِلَ كَثِيرٌ مِنَ الْمُسْتَوِلِينَ ؛ وَذَلِكَ إِذَا قَلَّصَتْ حَزْبُكُمْ ،
وَشَمَّرَتْ عَنْ سَاقِي ؛ وَكَانَتْ الدُّنْيَا عَلَيْكُمْ ضِيقًا ، تَسْتَطِيلُونَ أَيَّامَ الْبَلَاءِ عَلَيْكُمْ ،
حَتَّى يَفْتَحَ اللَّهُ لِبَقِيَّةِ الْأَبْرَارِ مِنْكُمْ .

إِنَّ الْفِتْنَ إِذَا أَفْبَلَتْ شَبَهَتْ ، وَإِذَا أَذْبَرَتْ نَبَهَتْ ؛ يُنْكَرُنَ مُقْبِلَاتٍ ، وَيُعرفُنَ
مُذِيرَاتٍ ، يَحْمُنُ حَوْمَ الرِّيَّاحِ بُصَيْنَ بِلْدَاءٍ ، وَيُخْطِئْنَ بِلْدَاءٍ .

أَلَا وَإِنَّ أَخُوفَ الْفِتَنِ عِنْدِي عَلَيْكُمْ فِتْنَةُ بَنِي أُمِّيَّةَ ؛ فَإِنَّهَا فِتْنَةٌ عَمِيَاءُ مُظْلِمَةٌ
عَمَّتْ خُطْبَتُهَا ، وَخَصَّتْ بِلَيْتِهَا ، وَأَصَابَ الْبَلَاءُ مَنْ أَبْصَرَ فِيهَا ، وَأَخْطَأَ الْبَلَاءُ مَنْ
عَمِيَ عَنْهَا .

وَأَيْمُ اللَّهِ لَتَجِدُنَّ بَنِي أُمِّيَّةَ لَكُمْ أَرْبَابَ سُوءِ بَعْدِي كَالنَّابِ الضَّرُوسِ ، تَعْدُمُ

(١) مخطوطة النهج : « نبأكم » .

بِفِيهَا ، وَتَخْبِطُ بِيَدَيْهَا ، وَتَزِينُ بِرِجَالِهَا ، وَتَمْنَعُ دَرَّهَا ، لَا يَزَالُونَ بِكُمْ حَتَّى لَا يَبْزُكُوا مِنْكُمْ إِلَّا نَافِعًا لَهُمْ ؛ أَوْ غَيْرَ ضَائِرٍ بِهِمْ .

وَلَا يَزَالُ بِلَاؤُهُمْ عَنْكُمْ حَتَّى لَا يَكُونَ أَنْتِصَارُ أَحَدِكُمْ مِنْهُمْ إِلَّا مِثْلُ أَنْتِصَارِ الْعَبْدِ مِنْ رَبِّهِ ؛ وَالصَّاحِبِ مِنْ مُسْتَصْحَبِهِ ، تَرُدُّ عَلَيْكُمْ فِتْنَتَهُمْ شَوْهَاً تَخْشِيَةً ، وَقِطْعًا جَاهِلِيَّةً ، لَيْسَ فِيهَا مَنَارٌ هُدًى ، وَلَا عِلْمٌ يُرَى ، نَحْنُ أَهْلُ الْبَيْتِ مِنْهَا بِنَجَاتٍ ، وَلَسْنَا فِيهَا بِدُعَاةٍ ، ثُمَّ يُفَرِّجُهَا اللَّهُ عَنْكُمْ كَتَفْرِيجِ الْأَدِيمِ ، بَيْنَ يَسُوءِهِمْ خُسْفًا ، وَيَسُوءِهِمْ عُنْفًا ، وَيَسْقِيهِمْ بِكَأْسٍ مُصَبَّرَةٍ لَا يُعْطِيهِمْ إِلَّا السَّيْفَ ، وَلَا يُخْلِسُهُمْ إِلَّا الْخَوْفُ ، فَمَعِنْدَ ذَلِكَ تَوَدُّ قُرَيْشٌ بِالْذُّنْيَا وَمَا فِيهَا لَوْ يَرَوْنِي مَقَامًا وَاحِدًا ، وَلَوْ قَدَرُ جَزِيرٍ جَزُورٍ ؛ لِأَقْبَلِ مِنْهُمْ مَا أَطْلُبُ الْيَوْمَ بَعْضُهُ فَلَا يُعْطُونَنِيهِ .

الْبَيْزُجُ

فَقَاتُ عَيْنَهُ ، أَيْ بِحَقَّتْهَا ، وَتَفَقَّاتِ السَّحَابَةِ عَنْ مَائِهَا : تَشَقَّقَتْ ، وَتَفَقَّاتِ الدَّمْلُ وَالْقُرْحُ ، وَمَعْنَى فَقَّتْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَيْنَ الْفَتْنَةِ ، إِقْدَامَهُ عَلَيْهَا حَتَّى أَطْفَأَ نَارَهَا ، كَأَنَّهُ جَمَلَ لِلْفَتْنَةِ عَيْنًا مَحْدُوقَةً يَهَابُهَا النَّاسُ ، فَأَقْدَمَ هُوَ عَلَيْهَا ، فَفَقَّاتُ عَيْنَهَا ، فَسَكَنْتَ بَعْدَ حَرَكَتِهَا وَهَيْجَانِهَا . وَهَذَا مِنْ بَابِ الاسْتِمَارَةِ ، وَإِنَّمَا قَالَ : « وَلَمْ يَكُنْ لِيَجْتَرِئُ عَلَيْهَا أَحَدٌ غَيْرِي » ، لِأَنَّ النَّاسَ كُلَّهُمْ كَانُوا يَهَابُونَ قِتَالَ أَهْلِ الْقَبْلَةِ ، وَلَا يَعْلَمُونَ كَيْفَ يَقَاتِلُونَهُمْ ، هَلْ يَقْتُلُونَ مُوَلِّيَهُمْ أَمْ لَا ؟ وَهَلْ يُجْهِزُونَ عَلَى جَرِيحِهِمْ أَمْ لَا ؟ وَهَلْ يَقْتُلُونَ فِيهِمْ أَمْ لَا ؟ وَكَانُوا يَسْتَعْظِمُونَ قِتَالَ مَنْ يُؤْذَنُ كَأُذَانِنَا ، وَيَصَلَّى كَصَلَاتِنَا ، وَاسْتَعْظَمُوا أَيْضًا حَرْبَ عَائِشَةَ وَحَرْبَ طَلْحَةَ وَالزُّبَيْرِ ، لِمَسْكَنِهِمْ فِي الْإِسْلَامِ ، وَتَوَقَّفَ جَمَاعَتُهُمْ عَنِ الدَّخُولِ فِي تِلْكَ الْحَرْبِ ، كَالْأَحْنَفِ بْنِ قَيْسٍ وَغَيْرِهِ ، فَلَوْلَا أَنَّ عَلِيًّا اجْتَرَأَ عَلَى سَلِّ السَّيْفِ فِيهَا مَا أَقْدَمَ أَحَدٌ عَلَيْهَا ، حَتَّى

الحسن عليه السلام ابنه ، أشار عليه ألا يبرح عَرَصَةَ المدينة ، ونهاه عن المسير إلى البصرة ، حتى قال له منكرا عليه إنكاره : « ولا تزال تَحْنُ خَيْنِ الأُمَّة ! » وقد روى ابنُ هلال صاحب كتاب " الفارات " ، أنه كلم أباه في قتال أهل البصرة بكلام أغضبه ، فرماه ببَيْضَةٍ جديد عَقَرَتْ ساقه ، فعولج منها شهرين .

والغييب : الظلمة ، والجمع غياهب . وإنما قال : « بعد ما ماج غييبها » ، لأنه أراد : بعد ما عمّ ضلالها فشمّل ، فكشّى عن الضلال بالغييب ، وكشّى عن العموم والشمول بالتموّج ، لأنّ الظلمة إذا تموّجت شملت أما كن كثيرة غير الأما كن التي تشملها لو كانت ساكنة . واشتدّ كذبُها ، أى شرّها وأذاها . ويقال للقطط الشديد : كَلَب ، وكذلك للقرّ الشديد .

ثم قال عليه السلام : « سألوني قبل أن تفقدوني » ، روى صاحب كتاب " الاستيعاب " وهو أبو عمر محمد بن عبد البر عن جماعة من الرواة والمحدثين ، قالوا : لم يقل أحدٌ من الصحابة رضى الله عنهم : « سألوني » إلا على بن أبى طالب . وروى شيخنا أبو جعفر الإسكافي في كتاب " نقض العثمانية " ، عن على بن الجهم ، عن ابن شُهْرمة ، قال : ليس لأحد من الناس أن يقول عَلَى المَفر : « سألوني » إلا على بن أبى طالب عليه السلام . والفئة : الطائفة ؛ والماء عوض من « الياء » التي نقصت من وسطه ، وأصله « فى » مثال « فيع » لأنه من فاء ، ويجمع على فئات ؛ مثل شيات وهبات ولِدَات .

وناعقها : الداعى إليها ، من نَعِيق الراعى بغممه ، وهو صوته نَعَق ينعق بالكسر نعيقا ونماقا ، أى صاح بها وزجرها . قال الأخطل :

فانْعَقْ بضأنك يا جـ رير فإِنَّمَا مَنَّتْكَ نَفْسُكَ فى الخلاء ضلالا (١)

فأما الغراب ، فيقال : نَفَقَ ، بالغين المعجمة يَفْقُ بالكسر أيضا ، وحكى ابن كيسان « نَفَقَ الغراب » أيضا بعين غير معجمة .

والركاب : الإبل ، واحداً منها راحلة ، ولا واحد لها من لفظها ، وجمعها رُكَبٌ ، مثل كتاب وكتب . ويقال : زَيْتُ رَكَابِيَّ ، لأنه يحمل من الشام عليها .

والمُناخ ، بضم الميم ، ومَحَطَّ بفتحها ، يجوز أن يكونا مصدرين ، وأن يكونا مكانين ، أما كونُ المُناخ مصدرًا ، فلا أنه كالمقام الذي بمعنى الإقامة ، وأما كون المَحَطَّ مصدرًا فلا أنه كالمرد في قوله سبحانه : ﴿ وَأَنْ مَرَدَّنَا إِلَى اللَّهِ ﴾ ^(١) ، وأما كونهما موضعين فلا أن المناخ من أنخت الجبل ، لا من ناخ الجبل ، لأنه لم يأت ، والفعل إذا جاوز الثلاثة فالموضع منه يأتي مضموم الميم ، لأنه مشبه ببنيات الأربعة ، نحو دحرج ، وهذا مُدَحَّرَجنا ، ومن قال : هذا مُقام بنى فلان ، أى موضع مقامهم جعله كما جعلناه نحن ، من أقام بقم ، لا من قام يقوم ، وأما المحطّ ، فإنه كالمقتل موضع القتل ، يقال : مقتل الرجل بين فسكيه ، ويقال للأعضاء التي إذا أصيب الإنسان فيها هلك : مقاتل ، ووجه المماثلة كونهما مضمومي العين .

[فصل في ذكر أمور غيبية ؛ أخبر بها الإمام ثم تحققت]

واعلم أنه عليه السلام قد أقسم في هذا الفصل بالله الذي نفسه بيده ، أنهم لا يسألونه عن أمر يحدث بينهم وبين القيامة إلا أخبرهم به ، وأنه ما صحّ من طائفة من الناس يهتدى بهامائة وتضلّ بها مائة ، إلا وهو مخبرٌ لهم — إن سألوه — برعاتها وقائدها وسائقها ومواضع نزول ركبها وخبولها ، ومن يقتل منها قتلاً ، ومن يموت منها موتاً ، وهذه الدعوى ليست منه عليه السلام ادعاء الربوبية ، ولا ادعاء النبوة ، ولكنه كان يقول : إن رسول الله صلى

الله عليه وآله أخبره بذلك ، ولقد امتحنّا إخباره فوجدناه موافقا ، فاستدلّنا بذلك على صدق الدعوى المذكورة ، كإخباره عن الضربة يُضرب بها في رأسه فتخضب لحيته ، وإخباره عن قتل الحسين ابنه عليهما السلام ، ومآقاله في كربلاء حيث مرّ بها ، وإخباره بملك معاوية الأمر من بعده ، وإخباره عن الحجاج ، وعن يوسف بن عمر ، وما أخبر به من أمر الخوارج بالنهروان ، وما قدمه إلى أصحابه من إخباره بقتل من يقتل منهم ، وصَلَب مَنْ يُصَلَّب ، وإخباره بقتال الناكثين والقاسطين والمارقين ، وإخباره بعدة الجيش الوارد إليه من الكوفة لما شَخَّص عليه السلام إلى البصرة لحرب أهلها ، وإخباره عن عبدالله بن الزبير ، وقوله فيه : « خبّ ضبّ » ، يروم أمراً ولا يدركه ، ينصبُ حباله الدين لاصطياد الدنيا ، وهو بعد مصلوب قریش . وكإخباره عن هلاك البصرة بالفرق ، وهلاكها تارة أخرى بالزنج ، وهو الذي صحّفه قوم فقالوا : بالريح ، وكإخباره عن ظهور الرايات السوداء من خراسان ، وتنصيبه على قوم من أهلها يعرفون ببني رزيق - بتقديم المهمة - وهم آل مصعب الذين منهم طاهر بن الحسين وولده وإسحاق بن إبراهيم ، وكانوا هم وسلفهم دعاة الدولة العباسية ، وكإخباره عن الأئمة الذين ظهروا من ولده بطبرستان ، كالناصر والداعي وغيرهما ، في قوله عليه السلام : « وإن لآل محمد بالطالقان لكنزاً سيظهره الله إذا شاء دعاؤه حتى يقوم بإذن الله فيدعو إلى دين الله » ، وكإخباره عن مقتل النفس الزكية بالمدينة ، وقوله : « إنه يقتل عند أحجار الزيت » ، وكقوله عن أخيه إبراهيم المقتول بباب حمزة : « يقتل بعد أن يظهر ويظهر بعد أن يقهر » ، وقوله فيه أيضاً : « يأتيهم سهم غرب ^(١) يكون فيه منيته فياؤسألارنى ! شلت يده ، ووهن عضده » ، وكإخباره عن قتلى وجّ ، وقوله فيهم : « هم خير أهل الأرض » . وكإخباره عن الملكة العلوية بالغرب ، وتصريحه بذكر كتامة ، وهم الذين نصروا أبا عبد الله الدّاعى المعلم . وكقوله وهو يشير إلى أبى عبد الله المهدي : وهو أولهم ثم يظهر

(١) سهم غرب ؛ أى لا يدري راميّه .

صاحب القيروان الفضّ البَضّ ، ذوالنسب الحَضّ ، المُنْتَجَب من سلالة ذى البداء ، المسجّى بالرداء ، وكان عبيد الله المهدي أبيض^(١) مترفاً مشرباً بحُمْرة ، رخص البدن ، تاراً^(٢) الأطراف . وذو البداء إسماعيل بن جعفر بن محمد عليهما السلام ، وهو المسجّى بالرداء ، لأن أباه أبا عبد الله جعفرًا سجّاه بردائه لما مات ، وأدخل إليه وجُوه الشيعة يشاهدونه ، ليعلموا موته ، وتزول عنهم الشبهة في أمره .

وكأخباره عن بنى بويه وقوله فيهم : « ويخرج من ديلمان بنو الصياد » ، إشارة إليهم . وكان أبوم صياد السمك يصيدُ منه بيده ما يتقوّت هو وعياله بشفه ، فأخرج الله تعالى من ولده لصلبه ملوكاً ثلاثة ، ونشر ذريّتهم حتى ضربت الأمثال بملسكهم . وكقوله عليه السلام فيهم : « ثم يستشري أمرهم حتى يملسكو الزوراء ، ويخلعوا الخلفاء » فقال له قائل : فكم مدّتهم يا أمير المؤمنين ؟ فقال : « مائة أو تزيد قليلاً » . وكقوله فيهم : « والمترف ابن الأجدم ، يقتله ابنُ عمّه على دجلة » ، وهو إشارة إلى عزّ الدولة بختيار بن معز الدولة أبي الحسين ، وكان معزّ الدولة أقطع اليد ، قطعت يده للنكوص في الحرب ، وكان ابنه عزّ الدول بختيار مترفاً ، صاحب لهُو وشرب ، وقتله عَصْدُ الدولة فناخسرو ، ابن عمه بقصر الجصّ على دجلة في الحرب ، وسلبه ملكه . فأما خلعه للخلفاء فإنّ معزّ الدولة خلع المستكفي ، ورتب عوضه المطيع ، وبهاء الدولة أبا نصر بن عضد الدولة خلع الطائع ورتب عوضه القادر ، وكانت مدة ملكهم كما أخبر به عليه السلام .

وكأخباره عليه السلام لعبد الله بن العباس رحمه الله تعالى عن انتقال الأمر إلى أولاده ، فإنّ علي بن عبد الله لما ولد ، أخرجه أبوه عبد الله إلى علي عليه السلام ، فأخذه وتدلّ في فيه

(١) ساقطة من ب .

(٢) النار : المثلّى جسمه وعظمه رياً .

وَحَنَّتْكَ بتمرّة قد لا كُها ، ودفعه إليه ، وقال : خذ إليك أبا الأملاك . هكذا الرواية الصحيحة ، وهى التى ذكرها أبو العباس المبرد فى كتاب " الكامل " ،^(١) ، وليست الرواية التى يُذكر فيها العدد بصحيحة ولا منقولة من كتاب معتمد عليه .

وكم له من الإخبار عن الغيوب الجارية هذا الجرى ، مما لو أردنا استقصاءه لكسرنا له كرايس كثيرة ، وكتب السير تشتمل عليها مشروحة .

فإن قلت : لماذا غلّا الناس فى أمير المؤمنين عليه السلام ، فادّعوا فيه الإلهية لإخباره عن الغيوب التى شاهدوا صدقها عيانا ، ولم يغلّوا فى رسول الله صلى الله عليه وآله فيدّعوا له الإلهية ، وأخباره عن الغيوب الصادقة قد سمعوها وعلّموها يقينا ، وهو كان أولى بذلك ، لأنه الأصل المتبوع ، ومعجزاته أعظم ، وأخباره عن الغيوب أكثر ؟

قلت : إن الذين صحبوا رسول الله صلى الله عليه وآله ، وشاهدوا معجزاته ، وسمعوا إخباره عن الغيوب الصادقة عيانا ، كانوا أشدّ آراء ، وأعظم أحلاما ، وأوفر عقولا من تلك الطائفة الضعيفة العقول ، السخيفة الأحلام ، الذين رأوا أمير المؤمنين عليه السلام فى آخر أيامه ، كعبد الله بن سبأ وأصحابه ، فإنهم كانوا من ركة البصائر وضعفها على حال مشهورة ، فلا عجب عن مثلهم أن تستخفهم المعجزات ، فيعتقدوا فى صاحبها أن الجوهر الإلهي قد حلّه ، لاعتقادهم أنه لا يصحّ من البشر هذا إلا بالحلول ، وقد قيل : إن جماعة من هؤلاء كانوا من نسل النصارى واليهود ، وقد كانوا سمعوا من آبائهم وسلفهم القول بالحلول فى أنبيائهم ورؤسائهم ، فاعتقدوا فيه عليه السلام مثل ذلك . ويجوز أن يكون أصل هذه المسألة من قوم مُلحدّين أرادوا إدخال الإلحاد فى دين الإسلام ، فذهبوا إلى ذلك ، ولو كانوا فى أيام رسول الله صلى الله عليه وآله لقالوا فيه مثل هذه المقالة ، إضلالا لأهل

(١) الكامل ٢ : ٢١٧ .

الإسلام ، وقصداً لإيقاع الشبهة في قلوبهم ، ولم يكن في الصحابة^(١) مثل هؤلاء ، ولكن قد كان فيهم منافقون وزنادقة ، ولم يهتدوا إلى هذه الفتنة ، ولا خطر لهم مثل هذه المكيدة .

ومما يقدحُ لى من الفرق بين هؤلاء القوم وبين العرب الذين عاصروا رسول الله صلى الله عليه وآله ، أن هؤلاء من العراق وساكنى الكوفة ، وطينة العراق مازالت تنبت أرباب الأهواء وأصحاب النحل العجيبة والمذاهب البديعة ، وأهل هذا الإقليم أهل بصيرة وتدقيق ونظر ، وبحث عن الآراء والعقائد ، وشبهة معترضة في المذاهب ، وقد كان منهم في أيام الأكرسة مثل ماني وديسان ومزدك وغيرهم ، وليست طينة الحجاز هذه الطينة ، ولا أذهان أهل الحجاز هذه الأذهان ، والغالب على أهل الحجاز الجفاء والعجرفة وخشونة الطبع ، ومن سكن المدن منهم كأهل مكة والمدينة والطائف فطباعهم قريبة من طباع أهل البادية بالمجاورة ، ولم يكن فيهم من قبل حكيم ولا فيلسوف ولا صاحب نظر وجدل ، ولا موقع شبهة ، ولا مبتدع نحلة ، ولهذا نجد مقالة الغلاة طارئة وناشئة من حيث سكن على عليه السلام بالعراق والكوفة ، لافى أيام مقامه بالمدينة ، وهى أكثر عمره .
فهذا مالملاح لى من الفرق بين الرجلين فى المعنى المقدم ذكره .

فإن قلت : لماذا قال عن فئة تهذى مائة ؟ وما فائدة التقييم بهذا العدد ؟
قلت : لأن مادون المائة حقير تافه لا يعتد به ليذكر ويخبر عنه ، فكأنه قال :
مائة فصاعداً .

قوله عليه السلام : « كرائه الأمور » جمع كراهية وهى الشدة فى الحرب . وحوازب الخطوب : جمع حازب ، وحزبه الأمر ، أى دهمه .

(١) كذا فى ا ، ب ، ج ، وفى د « أصحابه » .

وفشل : جبن ؛ فإن قلت : أما فشل المسئول فمعلوم ، فما الوجه في إطراق السائل ؟
قلت : لشدة الأمر وصعوبته ، حتى إن السائل ليهت ويدّش فيطرق ،
ولا يستطيع السؤال .

قوله عليه السلام : « إِذَا قَلَصْتَ حَرْبَكُمْ » يروى بالتشديد وبالتخفيف ، ويروى : « عن حربكم » ، فنرواه مشدداً أراد انضمت واجتمعت ، وذلك لأنه يكون أشد لها وأصعب من أن تفرق في مواطن متباعدة ، ألا ترى أن الجيوش إذا اجتمعت كلها واصطدم الفيلقان ، كان الأمر أصعب وأفظع من أن تكون كل كتيبة من تلك الجيوش تحارب كتيبة أخرى في بلاد متفرقة متباعدة وذلك لأن اصطدام الفيلقين بأجمعهما هو الاستئصال الذي لا شوى^(١) له ولا بقياً بعده . ومن رواها بالتخفيف أراد كثرت وتزايدت ، من قولهم : قَلَصَتِ البئر ، أي ارتفع ماؤها إلى رأسها أودونه ، وهو ماء قالص وقليص ، ومن روى : « إِذَا قَلَصْتَ عَنْ حَرْبِكُمْ » أراد إذا قاصت كرائه الأمور وحوازب الخطوب عن حربكم ، أي انكشفت عنها ، والمضارع من قَلَصَ يَقْلِصُ ، بالكسر .

قوله : « وَشَمَرْتَ عَنْ سَاقٍ » ، استعارة وكناية ، يقال للجاذب في أمره : قد شمر عن ساقٍ ، وذلك لأنّ سبوغ الذيل معثرة . ويمكن أن يجرى اللفظ على حقيقة ، وذلك أن قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ ﴾^(٢) ففسروه فقالوا : الساق : الشدة ، فيكون قد أراد بقوله : « وَشَمَرْتَ عَنْ سَاقٍ » ، أي كشفت عن شدة ومشقة .
ثم قال : « تَسْتَطِيلُونَ أَيَّامَ الْبَلَاءِ » ، وذلك لأنّ أيام البؤس طويلة ، قال الشاعر :

(١) لا شوى له ؛ أي لا إبقاء له ؛ قال الكمي :

أَجِيبُوا رُقَى الْأَسَى النَّطَاسِيَّ وَأَحْذَرُوا مَطْفِئَةَ الرَّضْفِ الَّتِي لَا شَوَى لَهَا

(٢) سورة القلم ٤٢ .

فَأَيَّامُ الْمَمُومِ مَقْصَصَاتٌ وَأَيَّامُ السَّرُورِ تَطِيرُ طَيِّراً
وقال أبو تمام :

ثُمَّ انْتَبَرَتْ أَيَّامُ هَجَرَ أَرْدَفَتْ بِجَوَى أَسَى فَكَأَنَّهَا أَعْوَامٌ^(١)
قوله عليه السلام : « إِنْ الْفِتْنِ إِذَا أَقْبَلَتْ شَبَّهَتْ » ، معناه أَنْ الْفِتْنِ عِنْدَ إِقْبَالِهَا وَابْتِدَاءِ
حُدُوثِهَا ، يَلْتَبَسُ أَمْرُهَا وَلَا يُعْلَمُ الْحَقُّ مِنْهَا مِنَ الْبَاطِلِ ، إِلَى أَنْ تَنْقُضِيَ وَتُدِيرَ ، فَيُخَيِّثُ
بِنُكْشَفِ حَالِهَا ، وَيَعْلَمُ مَا كَانَ مُشْتَبِهاً مِنْهَا . ثُمَّ أَكَّدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ هَذَا الْمَعْنَى بِقَوْلِهِ :
« يَنْكَرُنْ مَقْبَلَاتٍ ، وَيَعْرِفُنْ مَدْبِرَاتٍ » ، وَمِثَالُ ذَلِكَ فَتْنَةُ الْجَلِّ ، وَفِتْنَةُ الْخَوَارِجِ ، كَانَ
كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ فِيهَا فِي مَبْدَأِ الْأَمْرِ مُتَوَقِّعِينَ ، وَاشْتَبَهَ عَلَيْهِمُ الْحَالُ ، وَلَمْ يَعْلَمُوا مَوْضِعَ الْحَقِّ
إِلَى أَنْ انْقَضَتْ الْفِتْنَةُ ، وَوَضَعَتْ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ، وَبَانَ لِمَنْ صَاحَبُ الضَّلَالَةِ مِنَ
صَاحِبِ الْهُدَايَةِ .

ثم وصف الفتن ، فقال : إِنَّهَا تَحُومُ حَوْمَ الرِّيحِ ، يَصْبِنُ بِلْدًا ، وَيَخْطُنُ بِلْدًا . حَامِ
الطَّائِرِ وَغَيْرُهُ حَوْلَ الشَّيْءِ ، يَحُومُ حَوْمًا وَحَوْمَانًا ، أَى دَارٍ .
ثم ذكر أَنَّ أَخَوْفَ مَا يَخُوفُ عَلَيْهِمْ فَتْنَةُ بَنِي أُمَيَّةَ . وَمَعْنَى قَوْلِهِ « عَمَّتْ خَطْمُهَا ،
وَخَصَّتْ بَلِيَّتُهَا » ، أَنَّهَا عَمَّتْ النَّاسَ كَافَّةً مِنْ حَيْثُ كَانَتْ رِيَاةً شَامِلَةً لِكُلِّ أَحَدٍ ، وَلَكِنْ
حَظَّ أَهْلَ الْبَيْتِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَشِيعَتُهُمْ مِنْ بَلِيَّتِهَا أَعْظَمَ ، وَنَصِيْبُهُمْ فِيهَا أَوْفَرُ .

ومعنى قوله : « وَأَصَابَ الْبَلَاءُ مَنْ أَبْصَرَ فِيهَا ، وَأَخْطَأَ الْبَلَاءُ مَنْ عَمَى عَنْهَا » ، أَنَّ
الْعَالَمَ بَارْتِكَابِهِمُ الْمُنْكَرَ مَأْثُومٌ إِذْ لَمْ يَنْفَكِرْ ، وَالْجَاهِلُ بِذَلِكَ لَا يُؤْتَمُّ عَلَيْهِ إِذَا لَمْ يَنْهَهُمُ عَنْ
الْمُنْكَرِ ، لِأَنَّ مَنْ لَا يَعْلَمُ الْمُنْكَرَ مُنْكَرًا لَا يُلْزَمُهُ إِنْكَارُهُ ، وَلَا يَفْنَى بِالْمُنْكَرِ هَاهُنَا

ما كان منكرا من الاعتقادات ، ولا ما يتعلق بالأمانة ، بل الزنا وشرب الخمر ونحوهما من الأفعال القبيحة.

فإن قلت : أى فرق بين الأمرين ؟

قلت : لأن تلك باحق الإيمان من لا يعلمها إذا كان متمكنا من العلم بها ، وهذه لا يجب إنكارها إلا مع العلم بها ، ومن لا يعلمها لا باحقه الإيمان إذا كان متمكنا من العلم بها ، فافترق الموضوعان .

ثم أقسم عليه السلام فقال : « وايم الله » ، وأصله : وايمن الله ، واختلف النحويون في هذه الكلمة فعند أكثرين منهم أن ألفها ألف وصل ، وأن « ايمن » اسم وضع للقسمة هكذا بألف وصل ، وبضم الميم والنون ، قالوا : ولم يأت في الأسماء ألف وصل مفتوحة غيرها ، وتدخل عليها اللام لتأكيد الابتداء ، فتقول : ليمن الله فتذهب الألف ؛ قال الشاعر :

فقال فريقُ القوم لما نشدتهم نعم ، وفريقٌ ليمنُ الله ماندرى^(١)
وهذا الاسم مرفوع بالابتداء وخبره محذوف ، والتقدير ليمنُ الله قسمي ؛ فإذا خاطبت قلت « ليمنك » ؛ وفي حديث عروة بن الزبير : « أيمُنُكَ لئن كنت ابتليت ، لقد عافيت ، ولئن كنت أخذت لقد أبقيت »^(٢) . وتحذف نونه فيصير « ايم الله » بألف وصل مفتوحة وقد تسكر ، وربما حذفوا الياء ، فقالوا : « ام الله » ؛ وربما أبقوا الميم وحدها مضمومة ، فقالوا : « م الله » ، وقد يكسرونها لما صارت حرفا شبهوها بالباء ؛ وربما قالوا « من الله » بضم الميم والنون : « ومن الله » بكسرهما : « ومن الله » بفتحهما ، وذهب أبو عبيد وابن كيسان وابن درستويه إلى أن « ايمن » جمع يمين ، والألف همزة قطع ، وإنما خففت

(١) اللسان ٧ : ٣٥٤ ؛ ونسبه إلى نصيب ص ١٧٨ .

(٢) النهاية لابن الأثير ٤ : ٢٦٨ .

وطرحت في الوصل لكثرة الاستعمال ، قالوا : وكانت العرب تحلف باليمين فتقول : يمين الله لا أفعل ، قال امرؤ القيس :

فَقُلْتُ يَمِينَ اللَّهِ أَبْرَحُ قَاعِدًا وَلَوْ قَطَعُوا رَأْسِي لَدَيْكَ وَأَوْصَالِي^(١)

قالوا : واليمين تجمع على « أيمن » ، قال زهير :

فَتُجْمَعُ أَيْمُنٌ مِنَّا وَمِنْكُمْ بِقِسْمَةٍ تَمُورُ بِهَا الدِّمَاءُ^(٢)

ثم حلفوا به ، فقالوا : أيمن الله ؛ ثم كثرت في كلامهم وخفّت على ألسنتهم ؛ حتى حذفوا منه النون كما حذفوا في قوله « لم يكن » فقالوا « لم يك » . فأقسم عليه السلام لأصحابه أنهم سيجدون بنى أمية بعده لهم أرباب سوء ، وصدق صلوات الله عليه فيما قال ، فإنهم ساموهم سوء العذاب قتلاً وصلباً ، وحبساً وتشريداً في البلاد .

ثم شبه بنى أمية بالناب الضروس ، والناب : الناقة المسنة ، والجمع نيب ؛ تقول : لا أفعله ما حنت النيب ، والضروس : السيئة الخلق تعضّ حالها .

وتعذّم بغيرها : تسكدم ، والعذّم : الأكل بجفاء ، وفرس عذوم : يعضّ بأسفانه . والزّبن : الدفع ؛ زبنت الناقة تزبن ، إذا ضربت بثففاتها عند الحلب ، تدفع الحالب عنها . والدّر : اللبن ، وفي المثل : « لادرّره » الأصل « لبنه » ، ثم قيل لكل خير ، وناقة درور ، أى كثيرة اللبن .

ثم قال : لا يزالون بكم قتلاً وإفناء لكم حتى لا يتركوا منكم إلا من ينفعهم بإقائه ، أولا يضرهم ولا ينفعهم ، قال : حتى يكون انتصار أحدكم منهم كانتصار العبد من مولاه ، أى لا انتصار لكم منهم ، لأنّ العبد لا ينتصر من مولاه أبداً . وقد جاء في كلامه عليه

(١) ديوانه ٣٢ .

(٢) ديوانه ٧٨ مقسمة : موضع الخلف عند الأصنام ؛ وقال بعضهم : مكة ؛ لأنها تنحر بها البدن وتمور بها الدماء . وتمور : تسيل (من شرح الديوان) .

السلام في غير هذا الموضع تنمة هذا المعنى : « إن حضر أطاعه ، وإن غاب سبّعه » ، أى ثلّبه وشتّمه ، وهذه أمانة الدّلّ ، كما قال أبو الطيّب :

أَبْدُوْهُ فَيَسْجِدُ مَنْ بِالشُّوْءِ يَذْكُرُنِيْ وَلَا أَعَانِيْهِ صَفْحًا وَإِهْوَانَا^(١)
وَهَكَذَا كُنْتُ فِيْ أَهْلِيْ وَفِيْ وَطْنِيْ إِنَّ النَّفِيْسَ نَفِيْسٌ أَيْنَمَا كَانَا

قال عليه السلام : « والصاحب من مستصحبه » ، أى والتابع من متبوعه .
والشّوء : جمع شوّهاء ، وهى القبيحة الوجه ، شأهت الوجوه تشوّه شوّهًا^(٢) ، قُبِحت ،
وشوّهه الله فهو مشوّه ، وهى شوّهاء ، ولا يقال للذكر : أشوّه . ونحشيّة : مخوفة .
وقطعا جاهلية ، شبهها بقطع السحاب لتراكها على الناس ، وجعلها جاهلية لأنها
كأفعال الجاهلية الذين لم يكن لهم دين يردعهم ، ويروى : « شوّهاء » و « قطعاء » ، أى
نسكراء ، كالقطوعة اليد .

قوله : « نحن أهل البيت منها بمنجاة » ، أى بمعزل ، والنجاة والنّجوة : المكان المرتفع
الذى نظن أنه نجاك ، ولا يعلوه السيل . ولسنا فيها بدعاة ، أى لسنا من أنصار تلك
الدّعوة . و « أهل البيت » منصوب على الاختصاص ، كقولهم : نحن معشر العرب نفعل
كذا ، ونحن آل فلان كرماء .

قوله : « كتفريج الأديم » : الأديم الجلد ، وجمعه أدُم مثل أفيق وأفُق ؛ ويجمع أيضا
على « آدمة » ، كرهيف وأرغفه ، ووجه التشبيه أن الجلد يكشف عمّا تحته ، فوعدهم
عليه السلام بأن الله تعالى يكشف تلك الغماء كأنكشاف الجلد عن اللحم ، بمن يسومهم
خسفا ، ويوليهم ذلا .

(١) ديوانه ٤ : ٢٢٣ .

(٢) ساقطة من ب .

والعُنف ، بالضم : ضد الرفق . وكأس مصبرة ممزوجة بالصبر لهذا المرء ؛ ويجوز أن يكون « مصبرة » مملوءة إلى أصبارها ؛ وهى جوانبها ، وفى المثل : « أخذها بأصبارها » أى تامة ، الواحد صبر ، بالضم .

ويُحْلِسهم : يلبسهم ، أحلست البعير ألبسته الحِلْس ؛ وهو كساء رقيق يكون تحت البرذعة ، يقال : له حِلْس وحِلَّس ؛ مثل شبه وشبهه .
والجزور من الإبل : يقع على الذَّكر والأنثى ، وجزرها : ذنبها .

وهذا الكلام إخبار عن ظهور المسودة ، وانقراض ملك بنى أمية . ووقع الأمر بموجب إخباره صلوات الله عليه ؛ حتى لقد صدق قوله : « لقد تودَّ قریش ... » الكلام إلى آخره ، فإن أرباب السَّير كلهم نقلوا أن مروان بن محمد قال يوم الزَّاب لما شاهد عبد الله بن على بن عبد الله بن العباس بإزائه فى صفِّ خراسان : لوددت أن على بن أبى طالب تحت هذه الراية بدلا من هذا الفتى ؛ والقصة طويلة وهى مشهورة^(١) .

وهذه الخطبة ذكرها جماعة من أصحاب السير ، وهى متداولة منقولة مستفيضة ، خطب بها على عليه السلام بعد انقضاء أمر النهران ، وفيها ألفاظ لم يوردها الرضى رحمه الله ، من ذلك قوله عليه السلام : « ولم يكن ليَجْتَرى عليها غیری ، ولو لم أکُ فيکم ما قوتل أصحاب الجمل والنهران . وإيمُ الله لولا أن تنكَلوا فتدْعُوا العمل لحدَّثتکم بما قضى الله عزَّ وجلَّ على لسان نبيکم صلى الله عليه وآله : لَمَنْ قاتلهم مبصرأ لضلالتهم ، عارفا للهدى الذى نحن عليه ، سلوئى قبل أن تفقدونى ، فإتَى ميّت عن قريب أو مقتول ، بل قتلا ما ينتظر أشقاها أن يخضَب هذه بدم » . وضرب بيده إلى لحية .

(١) تفصيل حوادثها فى السَّكامل لابن الأثير ٤ : ٣٢٧ - ٣٣٤ .

ومنها في ذكر بني أمية : « يظهر أهل باطلها على أهل حقها ، حتى تُمَلَأ الأرض عدوانا وظلما وبدعاً إلى أن يضع الله عز وجل جبروتها ، ويسكر عمدها ، وينزع أوتادها . ألا وإنكم مدركوها فانصروا قومًا كانوا أصحاب رايات بدر وحُنين ؛ تؤجروا ، ولا تمالئوا عليهم عدوهم ، فتصرعكم البليَّة ، وتحلّ بكم النعمة » .

ومنها : « ألا مثل انتصار العبد من مولاه إذا رآه أطاعه ، وإن توارى عنه شتمه . وإيمُ الله لو فرّق قوكم تحت كلّ حجر ؛ لجمعكم الله لشرّ يوم لهم » .

ومنها : « فانظروا أهل بيت نبيكم ، فإن لَبَدُوا فالبدوا ، وإن استنصروكم فانصروهم ، فليفرجنّ الله الفتنة برجل منّا أهل البيت ، بأبي ابن خيرة الإمام ؛ لا يمطيهم إلا السيف ، هرّجاً هرّجاً ، موضوعاً على عاتقه ثمانية أشهر ؛ حتى تقول قريش : لو كان هذا من ولده فاطمة لرحمنا ، بغريه الله ببني أمية حتى يجعلهم حُطاماً ورفاتا ، مملونين أينما ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلاً . سنة الله في الذين خلّوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً » .

فإن قيل : لما إذا قال : « ولو لم أك فيكم لما قوتل أهل الجبل وأهل النهر » ؛ ولم يذكر صفين ؟ قيل : لأنّ الشبهة كانت في أهل الجبل وأهل النهر وان ظاهرة الالتباس ، لأنّ الزبير وطلحة مؤعدان بالجنة ، وعائشة موعودة أن تكون زوجة رسول الله صلى الله عليه وآله في الآخرة ؛ كما هي زوجته في الدنيا ، وحال طلحة والزبير في السبق والجهاد والهجرة معلومة ، وحال عائشة في محبة الرسول صلى الله عليه وآله وآله لها وثنائه عليها ونزول القرآن فيها معلومة ؛ وأما أهل النهر وان فكانوا أهل قرآن وعبادة واجتهاد ؛ وعزوف عن الدنيا وإقبال على أمور الآخرة ، وهم كانوا قرّاء أهل العراق وزهادهم ؛ وأما معاوية فكان فاسقاً ، مشهوراً بقلّة الدين والانحراف عن الإسلام ؛ وكذلك ناصره ومظاهره على أمره عمرو بن العاص ؛ ومن اتبعهما من طغام أهل الشام وأجلافهم وجنّ الأعراب ، فلم يكن أمرهم خافياً في جواز محاربتهم واستحلال قتالهم ؛ بخلاف حال من تقدّم ذكره .

فإن قيل : وَمَنْ هَذَا الرجل الموعود به الذى قال عليه السلام عنه : « بأبى ابن خيرة الإمام » ؟ قيل : أما الإمامية فيزعمون أنه إمامهم الثانى عشر ، وأنه ابن أمة اسمها نرجس ، وأما أصحابنا فيزعمون أنه فاطمى يولد فى مستقبل الزمان ، لأُم ولد ، وليس بموجود الآن .

فإن قيل : فمن يكون من بنى أمية فى ذلك الوقت موجوداً ، حتى يقول عليه السلام فى أمرهم ما قال من انتقام هذا الرجل منهم ، حتى يودّوا لو أنّ علياً عليه السلام ، كان المتولّى لأمرهم عوضاً عنه ؟

قيل : أما الإمامية فيقولون بالرجمة ، ويزعمون أنه سيعاد قوم بأعيانهم من بنى أمية وغيرهم ، إذا ظهر إمامهم المنتظر ، وأنه يقطع أيدى أقوام وأرجلهم ، ويسمل عيون بعضهم ، ويصلب قوما آخرين ، وينتقم من أعداء آل محمد عليه السلام المتقدمين والمتأخرين . وأما أصحابنا فيزعمون أنه سيخلق الله تعالى فى آخر الزمان رجلاً من ولد فاطمة عليها السلام ليس موجوداً الآن ، وأنه يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً وظلماً ، وينتقم من الظالمين ويسكّل بهم أشدّ النّسكال ، وأنه لأُم ولد ، كما قد ورد فى هذا الأثر وفى غيره من الآثار ، وأن اسمه محمد ، كاسم رسول الله صلى الله عليه وآله ، وأنه إنما يظهر بعد أن يستولى على كثير من الإسلام ملك من أعقاب بنى أمية ، وهو السفينانى الموعود به فى الخبر الصحيح ، من ولد أبى سفيان بن حرب بن أمية ، وأنّ الإمام الفاطمى يقتله ويقتل أشياعه من بنى أمية وغيرهم ، وحينئذ ينزل المسيح عليه السلام من السماء ، وتبدو أشرأت الساعة ، وتظهر دابة الأرض ، ويبطل التكليف ، ويتحقّق قيام الأجساد عند نفخ الصور ، كما نطق به الكتاب العزيز .

فإن قيل : فإنكم قلتم فيما تقدّم : إن الوعد إنما هو بالسفاح وبعمّة عبد الله بن عليّ ،
والمسوّدّة ، وما قلتموه الآن مخالف لذلك !

قيل : إن ذلك التفسير هو تفسير ما ذكره الرضّى رحمه الله تعالى من كلام
أمير المؤمنين عليه السلام في ” نهج البلاغة “ وهذا التفسير هو تفسير الزيادة التي لم
يذكرها الرضّى ، وهي قوله بأبي ابن خيرة الإمام . وقوله : « لو كان هذا من ولد فاطمة
لرحمنا » ، فلا مناقضة بين التفسيرين .

(٩٣)

ومن خطبة له عليه السلام :

الأصل :

فَتَبَارَكَ اللَّهُ الَّذِي لَا يَبْلُغُهُ بُعْدُ الْهِمَمِ ، وَلَا يَنَالُهُ حَدْسُ الْفِطَنِ ؛ الْأَوَّلُ الَّذِي لَا غَايَةَ لَهُ فَيَنْتَهِي ، وَلَا آخِرَ لَهُ فَيَنْقُضِي .

الشرح :

البركة : كثرة الخير وزيادته ، وتبارك الله منه ، وبركتُ ، أى دعوتُ بالبركة ، وطعام بربك أى مبارك . ويقال : بارك الله لزيد وفى زيد وعلى زيد ؛ وبارك الله زيدا ، يتمدى بنفسه ، ومنه قوله تعالى : ﴿ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ ﴾^(٢) . ويحتمل «تبارك الله» معنيين : أحدهما أن يُراد : تبارك خيره وزادت نعمته وإحسانه ، وهذا دعاء . وثانيهما أن يُراد^(١) به : تزايد وتعالى فى ذاته وصفاته عن أن يُقاس به غيره ، وهذا تمجيد .

قوله عليه السلام : « لا يبلُغُه بُعْدُ الْهِمَمِ » أى بعد الأفكار والأنظار ، عبر عنها بالهمم لمشابتها إياها . وحَدْسُ الْفِطَنِ : ظنّها وتخمينها ، حَدَسْتُ أَحَدِسَ ، بالكسر .

ويُسأل عن قوله : « لا غَايَةَ لَهُ فَيَنْتَهِي » ، ولا آخر له فينتقضي ، فيقال : إنما تدخل الغاء فيما إذا كان الثانى غير الأول ، وكقولهم : ماتنا تينا فمتحدثنا ، وليس الثانى هاهنا غير الأول ، لأن الانقضاء هو الآخريه بعينها ، فكأنه قال : لا آخر له ، فيكون له آخر ، وهذا لغو ، وكذلك القول اللفظة فى الأولى .

ويبنى أن يقال فى الجواب : إن المراد : لا آخر له بالإمكان والقوة فينتقضي بالفعل فيما

(٢) ساقط من ب .

(١) سورة النمل ٢٧

لا يزال : ولا هو أيضا يمكن الوجود فيما مضى ، فيلزم أن يكون وجوده مسبوقا بالعدم ، وهو معنى قوله : « فينتهى » بل هو واجب الوجود في حالين : فيما مضى وفي المستقبل ، وهذان مفهومان متضايان ، وهما العدم وإمكان العدم ، فاندفع الإشكال .

منها :

الأفضل :

فَاسْتَوْدَعَهُمْ فِي أَفْضَلِ مُسْتَوْدِعٍ ، وَأَقْرَهُمْ فِي خَيْرِ مُسْتَقَرٍّ ، تَنَاسَخَتْهُمْ كَرَامِيهِمُ الْأَصْلَابِ إِلَى مُطَهَّرَاتِ الْأَرْحَامِ ؛ كُلَّمَا مَضَى مِنْهُمْ سَلَفٌ ، قَامَ مِنْهُمْ بَدِيلٌ اللَّهُ خَلَفَ ، حَتَّى أَفْضَتْ كَرَامَةُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى إِلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ ؛ فَأَخْرَجَهُ مِنْ أَفْضَلِ أَلَمَادِنِ مَنْدِيَتَا ، وَأَعَزَّ الْأَرْوَمَاتِ مَغْرِيَسَا ؛ مِنَ الشَّجَرَةِ الَّتِي صَدَعَ مِنْهَا أَنْبِيَاءُهُ ؛ وَانْتَجَبَ مِنْهَا أَمْنَاءُهُ ، عِثْرَتُهُ خَيْرُ الْعِثْرِ ، وَأُسْرَتُهُ خَيْرُ الْأُسْرِ ، وَشَجَرَتُهُ خَيْرُ الشَّجَرِ ، نَبَتَتْ فِي حَرِيمٍ ، وَبَسَمَتْ فِي كَرِيمٍ ؛ لَهَا فُرُوعٌ طَوَالٌ ، وَثَمَرٌ لَا يُنَالُ ؛ فَهُوَ إِمَامٌ مَنْ أُنْتَقَى ، وَبَصِيرَةٌ مَنْ أِهْتَدَى .

سِرَاجٌ لَمَعَ ضَوْؤُهُ ، وَشِهَابٌ سَطَعَ نُورُهُ ، وَزَنْدٌ بَرَقَ لَمَعُهُ ؛ سِيرَتُهُ الْقَصْدُ ، وَسُنَّتُهُ الرُّشْدُ ، وَكَلَامُهُ الْفَصْلُ ، وَحُكْمُهُ الْعَدْلُ ؛ أَرْسَلَهُ عَلَى حِينِ فِتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ ؛ وَهَفْوَةٍ عَنِ الْعَمَلِ ، وَغَبَاوَةٍ مِنَ الْأُمَمِ .

الشيخ :

تناسختهم ، أى تناقلتهم ، والتناسخ فى الميراث : أن يموت ورثة بعد ورثة ، وأصل الميراث

قائم لم يقسم ، كأن ذلك تناقل من واحد إلى آخر ، ومنه : نسخت الكتاب وانتسخته واستنسخته ، أى نقلت ما فيه . وروى : « تناسلتهم » .

والسلف : المتقدمون ، والخلف : الباقون ، ويقال : خلف صدق بالتحريك ، وخلف سوء بالتسكين .

وأفضت كرامة الله إلى محمد صلى الله عليه ، أى انتهت . والأرومات : جمع أرومة وهى الأصل ، ويقال أروم بغير هاء : وصدع : شق ، وانتجب : اصطفى . والأمرة : رهط الرجل .

وقوله : « نبتت فى حرم » يجوز أن يعنى به مكة ، ويجوز أن يعنى به المنعة والعز . وبسقت : طالت . ومعنى قوله : « وثمر لا ينال » ليس على أن يريد به أن ثمرها لا ينتفع به ، لأن ذلك ليس ؛ بمدح بل يريد به أن ثمرها لا ينال قهرا ، ولا يجنى غصبا . ويجوز أن يريد بثمرها نفسه عليه السلام ، ومن يجرى مجراه من أهل البيت عليهم السلام ، لأنهم ثمرة تلك الشجرة .

ولا ينال ، أى لا ينال مساعيهم ومآثرهم ولا يباريهم أحد ، وقد روى فى الحديث عن النبى صلى الله عليه وآله فى فضل قريش وبنى هاشم الكثير المستفيض ، نحو قوله عليه السلام : « قدّموا قريشا ولا تقدّموها » ، وقوله : « الأئمة من قريش » ، وقوله : « إن الله اصطفى من العرب معدّا ، واصطفى من معدّ بنى النضر بن كنانة ، واصطفى هاشمًا من بنى النضر ، واصطفانى من بنى هاشم » ، وقوله : « إن جبرائيل عليه السلام قال لى : يا محمد قد طفت الأرض شرقا وغربا فلم أجد فيها أكرم منك ، ولا بيتا أكرم من بنى هاشم » ، وقوله : « نقلنا من الأصلاب الطاهرة إلى الأرحام الزكية » ، وقوله عليه السلام : « إن الله تعالى لم يمسننى بسفاح فى أرومتى منذ إسماعيل بن إبراهيم إلى عبد الله

ابن عبد المطلب » ، وقوله صلى الله عليه وآله : « سادة أهل محشر ، سادة أهل الدنيا : أنا وعلى وحسن وحسين وحمة وجعفر » ، وقوله وقد سمع رجلا ينشد :
يا أيها الرجلُ الخوّلُ رحلَهُ هَلَّا نزلتَ بآلِ عبدِ الدارِ ؟
أهكذا قال يا أبا بكرٍ ؟ منكرًا لما سمع ، فقال أبو بكر : لا يارسول الله ، إنه لم يقل
هكذا ولكنه قال :

يَا أَيُّهَا الرَّجُلُ الْخَوَّلُ رَحْلَهُ هَلَّا نزلتَ بآلِ عبدِ منافٍ (١) ؟
تَمَرُّوْا أُمْلًا هَاشِمُ الْفَرِيدُ لِقَوْمِهِ وَرِجَالُ مَكَّةَ مُسْلِمُونَ عِجَافُ
فسرّ صلى الله عليه وآله بذلك ، وقوله : « أذلّ الله من أذلّ قريشا » ، قالها ثلاثا ،
وكقوله : « أنا النبي لا كذب ، أنا ابن عبد المطلب » وكقوله : « الناس تبع لقريش ،
ترّم لهم لبرهم ، وفاجرهم لفاجرهم » ، وكقوله : « أنا ابن الأكرمين » ، وقوله لبني هاشم :
« والله لا يُبغضُكم أحدٌ إلّا أكتبه الله على منخريه في النار » ، وقوله : « ما بال رجال
يزعمون أنّ قرابتي غير نافعة إلی إنيها لنافعة ، وإنه لا يُبغضُ أحدٌ أهلي إلا حرّمه
الله الجنة » .

والأخبار الواردة في فضائل قريش وبني هاشم وشرفهم كثيرة جدا ، ولا يرى الإطالة
ها هنا باستقصائها .

وسطع الصبح يسطع سطوعا ، أى ارتفع ، والسطيع : الصبح . والزند : العود تقدح
به النار ، وهو الأعلى ، والزندة : السفلى فيها ثقب ، وهى الأنثى ، فإذا اجتمع اقليل : زندان
ولم يقل : « زندتان » ، تغليبا للتذكير ، والجمع زند وأزند وأزناد .

والقصد : الاعتدال . وكلامه الفصل ، أى الفاصل ، والفارق بين الحق والباطل وهو
مصدر بمعنى الفاعل ، كقولك : رجل عدل ، أى عادل .

والهفوة : الزلة ، هفاهفوا . والغبواة : الجهل وقلة الفطنة ، يقال : غبيت عن الشيء وغبيت

(١) لمطروذ بن كعب الخزاعي أنما المرتضى ٢ : ٢٦٨

الشيء أيضا، أغبى غباوة إذالم يظن له ، وغبى على الشيء كذلك ، إذالم تعرفه ، وفلان غبى على « فعمل » ، أى قليل الفطنة .

الأفضل :

اعملوا - رَحِمَكُمُ اللَّهُ - عَلَى أَعْلَامٍ بَيِّنَةٍ ، فَالطَّرِيقُ نَهْجٌ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ ، وَأَنْتُمْ فِي دَارِ مُسْتَعْتَبٍ عَلَى مَهَلٍ وَفَرَاغٍ ؛ وَالصُّحُفُ مَنْشُورَةٌ ، وَالْأَقْلَامُ جَارِيَةٌ ، وَالْأَبْدَانُ صَحِيحَةٌ ، وَالْأَلْسُنُ مُطْلَقَةٌ ، وَالتَّوْبَةُ مَسْمُوعَةٌ ، وَالْأَعْمَالُ مَقْبُولَةٌ .

النَّهْجُ :

الطريق : يذكر ويؤنث ، يقال : هذا الطريق الأعظم ، وهذه الطريق العظمى ، والجمع أطريق وطرق .

وأعلام بيّنة ، أى منار واضح . ونهج ، أى واضح . ودار السلام : الجنة ، ويروى : « والطريق نهج » بالواو ، واو الحال .

وأنتم فى دار مستعتب ، أى فى دار يكلفكم فيها استرضاء الخالق سبحانه ، واستعتابه . ثم شرح ذلك فقال : أنتم مملون مقترغون ، وصحف أعمالكم لم تطو بعد ، وأقلام الحفظة عليكم لم تحف بعد ، وأبدانكم صحيحة ، وألسنتكم ما اعتقلت كما تعتقل السنة المحتضرين عند الموت ، وتوبتكم مسموعة وأعمالكم مقبولة ، لأنكم فى دار التكليف لم تخرجوا منها .

(٩٤)

الأضل :

ومن خطبة له عليه السلام :

بَعَثَهُ وَالنَّاسُ ضَلَالٌ فِي حَيْرَةٍ ، وَحَاطِبُونَ فِي فِتْنَةٍ ، قَدْ اسْتَهْوَتْهُمْ الْأَهْوَاءُ
وَاسْتَزَلَّتْهُمْ الْكِبْرِيَاءُ ، وَاسْتَخَفَّتْهُمْ الْجَاهِلِيَّةُ الْجَهْلَاءُ ؛ حَيَارَى فِي زَلَالٍ مِنَ الْأَمْرِ ،
وَبَلَاءٍ مِنَ الْجَهْلِ ، فَبَالَغَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ فِي النَّصِيحَةِ ، وَمَضَى عَلَى الطَّرِيقَةِ ، وَدَعَا
إِلَى الْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ ^(١) .

الشرح :

حاطبون في فتنة : جمع حاطب ؛ وهو الذي يجمع الخطب ، ويقال لمن يجمع بين
الصواب والخطأ ، أو يتكلم بالفت والسمين : حاطب ليل ، لأنه لا يبصر ما يجمع في حبله .
وروى : « حاطبون » .

واستهوتهم الأهواء : دعتهم إلى نفسها .

واستزلتهم الكبرياء : جعلتهم ذوى زلل وخطأ . واستخفَّتْهُمْ الجاهلية : جماعتهم ذوى
خِفةٍ وطيشٍ وخرقٍ .

والزلال ، بالفتح : الاسم ، وبالكسر : المصدر ، والزلازل : الشدائد ، ومثله في
الكسر عند الاسمى والفتح عند المصدر « القلقال »

(١) ساقطة من مخطوطة النهج .

(٩٥)

الأفضل :

ومن خطبة له عليه السلام :

الْحَمْدُ لِلَّهِ الْأَوَّلِ فَلَا شَيْءَ قَبْلَهُ ، وَالْآخِرِ فَلَا شَيْءَ بَعْدَهُ ، وَالظَّاهِرِ فَلَا شَيْءَ فَوْقَهُ ، وَالْبَاطِنِ فَلَا شَيْءَ دُونَهُ .

الشنخ

تقدير الكلام : والظاهر فلا شيء أجلي منه ، والباطن فلا شيء أخفى منه ؛ فلما كان الجلاء يستلزم العلوّ والفوقية ، والخفاء يستلزم الانخفاض والتحتية ، عبّر عنهما بما يلازمهما ، وقد تقدم الكلام في معنى الأول والآخر والظاهر والباطن .

وذهب أكثر المتكلمين إلى أن الله تعالى يعدم أجزاء العالم ثم يعيدها ؛ وذهب قوم منهم إلى أن الإعادة إنما هي جمع الأجزاء بعد تفريقها لا غير .

واحتج الأولون بقوله تعالى : ﴿ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ ﴾ ^(١) ، قالوا : لما كان أولا بمعنى أنه الوجود ولا موجود معه ، وجب أن يكون آخر بمعنى أنه سيؤول الأمر إلى عدم كل شيء إلا ذاته تعالى ، كما كان أولا ، والبحث المستقصى في هذا الباب مشروح في كتبنا الكلامية .

الأصل :

ومنها في ذكر الرسول صلى الله عليه وآله :

مُسْتَقَرُّهُ خَيْرٌ مُسْتَقَرٍّ ، وَمَنْبِئُهُ أَشْرَفُ مَنْبِئٍ ؛ فِي مَعَادِنِ الْكَرَامَةِ ، وَمَتَاهِدِ
الْإِسْلَامَةِ ؛ قَدْ صُرِفَتْ نَحْوُهُ أَفْنِيدَةُ الْأَبْرَارِ ، وَتُلَيْيَتُ إِلَيْهِ أَرْزَمَةُ الْأَبْصَارِ ؛ دَفَنَ اللَّهُ بِهِ
الضَّغَائِنَ ، وَأَطْفَأَ بِهِ النُّوَّارَ ؛ أَلَّفَ بِهِ إِخْوَانَنَا ، وَفَرَّقَ بِهِ أَقْرَانَنَا ، وَأَعَزَّ بِهِ الذُّلَّةَ ،
وَأَدَلَّ بِهِ الْعِزَّةَ ؛ كَلَامُهُ بَيِّنٌ ، وَصَمْتُهُ لِسَانٌ .

البَيِّنُ

المهاد : الفراش ، ولما قال : « في معادن » ، وهي جمع معدن ، قال بحكم القرينة
والازدواج : « وتمدأ » وإن لم يكن الواحد منها « تمهداً » ، كما قالوا : الغدايا والعشايا .
ومأجورات ومأزوات ، ونحو ذلك . ويعنى بالسلامة هاهنا البراءة من العيوب ، أى فى
نسب طاهر غير مأفون ولا معيب .

ثم قال : « قد صُرِفَتْ نَحْوُهُ » ، أى نحو الرسول صلى الله عليه وآله ، ولم يقل مَنْ صَرَفَهَا ،
بل جعله فعلاً لم يُسَمَّ فاعله ، فإن شئت قلت : الصارف لها هو الله تعالى لا بالجبر كما يقوله
الأشعرية ، بل بالتوفيق واللفظ ، كما يقوله أصحابنا ، وإن شئت قلت : صرفها أربابها .

والضغائن : جمع ضغينة ، وهى الحقد . ضَغِنْتُ عَلَى فُلَانٍ بِالْكَسْرِ ضَغْنًا وَالضَّغْنُ
الاسم ، كالضغينة ، وقد تضاعفوا واضطغنوا : انطَوَوْا عَلَى الْأَحْقَادِ . ودَفَنَهَا : أَكْنَهَا وَأَخْفَاهَا .
وألف به إخواننا ، لأنَّ الإسلام قد أَلَفَ بَيْنَ الْمُتَبَاعِدِينَ ، وَفَرَّقَ بَيْنَ الْمُتَقَارِبِينَ ، وَقَالَ

تعالى : ﴿ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا ﴾ ^(١) ، قطع ما بين حمزة وأبي لهب مع تقاربهما ،
وَأَلَفَ بَيْنَ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَتَمَارَ مَعَ تَبَاعُدِهَا .
قوله عليه السلام : « وَصَمَّتْهُ لِسَانًا » ، لا يعنى باللسان هاهنا الجارحة نفسها ، بل الكلام
الصادر عنها ، كقول الأعشى ^(٢) :

* إِنِّي أَتَقَنَّى لِسَانًا لَا أَسْرَبُ بِهَا *

فالوافية تفسيره : أراد الكلمة ، وجمعه على هذا السن ، لأنه مؤنث ، كقولك : ذراع وأذرع ،
فأما جمع لسان للجارحة فالسنة ، لأنه مذكر ، كقولك : حمار وأحمرة ، يقول عليه السلام :
إِنْ كَلَّمَ الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ بَيَانَ ، وَالْبَيَانَ إِخْرَاجَ الشَّيْءِ مِنْ حَتِّيزِ الْخَفَاءِ
إِلَى حَتِّيزِ الْوُضُوحِ ، وَصَمَّتْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ كَلَامَ وَقُولٍ مَقِيدٍ ، أَيْ أَنَّ صَمَّتَهُ لَا يَخْلُو
مِنْ فَائِدَةٍ ، فَكَأَنَّهُ كَلَامٌ ، وَهَذَا مِنْ بَابِ التَّشْبِيهِهِ الْمَحْذُوفِ الْأَدَاةَ ، كَقَوْلِهِمْ : يَدُهُ بَحْرٌ ،
وَوَجْهُهُ بَدْرٌ .

(١) سورة آل عمران ١٠٣

(٢) هو أعشى باهلة ؛ وبقية :

* مِنْ عَلَوٍ لَا كَذِبَ فِيهَا وَلَا سَخَرُ *

ديوان الأعشى ٢٦٦ .

(٩٦)

ومن كلام له عليه السلام :

الأفضل :

وَلَيْنَ أَمْرٍ لَّلهُ الظَّالِمَ فَلَنَ يَقُوتَ أَخْذُهُ ، وَهُوَ لَهُ بِالْمِرْصَادِ ، عَلَى بَحَارِ طَرِيقِهِ ،
وَبِمَوْضِعِ ^(١) الشَّجَا مِنْ مَسَايِغِ رِيقِهِ .

أَمَّا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ؛ لَيَظْهَرََنَّ هَؤُلَاءِ الْقَوْمُ عَلَيْكُمْ ؛ لَيْسَ لَانَّهُمْ أُولَى
بِالْحَقِّ مِنْكُمْ ؛ وَلَكِنْ لِإِسْرَاعِهِمْ إِلَى بَاطِلِهِمْ ^(٢) ، وَإِطَائِكُمْ عَنْ حَقِّي ، وَلَقَدْ أَصْبَحَتْ
الْأُمَمُ تُخَافُ ظِلْمَ رُعَاتِيهَا ، وَأَصْبَحَتْ أَخَافُ ظِلْمَ رَعِيَّتِي .

أَسْتَفِرُّتُكُمْ لِلْجِهَادِ فَلَمْ تَنْفِرُوا ، وَأَسْمَعْتُكُمْ فَلَمْ تَسْمَعُوا ، وَدَعَوْتُكُمْ سِرًّا وَجَهْرًا
فَلَمْ تَسْتَجِيبُوا ، وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَلَمْ تَقْبَلُوا .

شُهُودٌ ^(٣) كَفِيَّابٍ ، وَعَبِيدُ كَأَزْبَابٍ . أَتَلَوْ عَلَيْكُمْ الْحِكْمَ فَتَنْفِرُونَ مِنْهَا ،
وَأَعْظَمْتُكُمْ بِالْمَوْعِظَةِ الْبَالِغَةِ فَتَتَفَرَّقُونَ عَنْهَا ، وَأَحْشَكُمُ عَلَى جِهَادِ أَهْلِ الْبَغْيِ فَمَا آتَى
عَلَى آخِرِ قَوْلِي حَتَّى أَرَاكُمْ مُتَفَرِّقِينَ أَيْدِي سَبَا . تَرْجِعُونَ إِلَى بَحَارِيسِكُمْ ، وَتَتَحَادَّعُونَ
عَنْ مَوَاعِظِكُمْ . أَفَوُتُّكُمْ غَدَوَةً وَتَرْجِعُونَ إِلَى عَشِيَّةٍ ؛ كَظَهَرِ الْحَنْظِيَّةِ عَجَزَ الْمُعَاقِمُ
وَأَعْضَلَ الْمُعَاقِمُ .

أَيُّهَا الْقَوْمُ ، الشَّاهِدَةُ أَبْدَانُهُمْ ، الْغَائِبَةُ عَنْهُمْ عُقُولُهُمْ ؛ الْمُخْتَلِفَةُ أَهْوَاؤُهُمْ ، الْمُبْتَلَى بِهِمْ
أَمْرَاؤُهُمْ ؛ صَاحِبُكُمْ يُطِيعُ اللَّهَ وَأَنْتُمْ تَعْصُونَهُ ، وَصَاحِبُ أَهْلِ الشَّامِ يَعْصِي اللَّهَ
وَهُمْ يُطِيعُونَهُ الْوَدِدْتُ وَاللَّهِ أَنْ مُعَاوِيَةَ صَارَ قِنِي بِكُمْ صَرَفَ الدِّينَارِ بِالْذَّنْهِمْ ؛ فَأَخَذَ
مِنِّي عَشْرَةَ مِنْكُمْ وَأَعْطَانِي رَجُلًا مِنْهُمْ ۝

(٢) مخطوطة النهج : « باطل صاحبهم » .

(١) مخطوطة النهج : « وموضع » .

(٣) مخطوطة النهج : « أشهود » .

يَا أَهْلَ الْكُوفَةِ ، مُنِيتُ مِنْكُمْ بِثَلَاثٍ وَأَثْنَتَيْنِ : صُمُّ ذَوُو أَسْمَاعٍ ، وَبُكْمُ
ذَوُو كَلَامٍ ، وَغُمَى ذَوُو أَبْصَارٍ ؛ لَا أَخْرَارُ صِدْقٍ عِنْدَ اللِّقَاءِ ، وَلَا إِخْوَانُ ثِقَةٍ
عِنْدَ الْبَلَاءِ .

تَرَبَّتْ أَيْدِيكُمْ يَا أَشْبَاهَ الْإِبِلِ غَابَ عَنْهَا رِعَاتُهَا أَكَلَمَا جُمِعَتِ مِنْ جَانِبٍ تَفَرَّقَتْ
مِنْ آخَرٍ .

وَاللَّهِ لَسَكَأَنِّي بِكُمْ فِيمَا إِخَالَكُمْ أَنْ لَوْ حَمَسَ الْوَعَى ، وَحَمَى الضَّرَابُ ، قَدِ انْفَرَجْتُمْ
عَنْ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ انْفِرَاجَ الْمَرْأَةِ عَنْ قُبْلِهَا . وَإِنِّي لَعَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّي ؛ وَمِنْهَا جِ
مِنْ نَبِيِّ ، وَإِنِّي لَعَلَى الطَّرِيقِ الْوَاضِحِ الْقَطْعُ .

الشَّنَجُ

أمهله : آخره ، وأخذُه فاعل ، والمفعول محذوف تقديره : « فلن يفوته » . والمرصاد ^(١) :
الطريق ، وهى من ألقاظ الكتاب العزيز .

ومجاز طريقه : مسلكه وموضع جوازه . والشَّجَا : ما ينشَبُ فى الخلق من عظم
أو غيره ، وموضع الشَّجَا : هو الخلق نفسه . ومساعُ ريقه : موضع الإِسَاعَةِ ، أسفت
الشراب : أو صلته إلى المعدة . ويجوز : سفت الشراب أسوغه وأسيفه ، وساغ الشراب
نفسه يسوغ سوغا ، أى سهل مدخله فى الخلق ، يتعدى ولا يتعدى . وهذا الكلام من
باب التوسع والمجاز ، لأن الله تعالى لا يجوز عليه الحصول فى الجهات ، ولكن كقوله
تعالى : ﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ ﴾ ^(٢) . وقوله : ﴿ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ
الْوَرِيدِ ﴾ ^(٣) .

(١) وهو من قوله تعالى فى سورة الفجر ٨٩ : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ ﴾ .

(٢) سورة الحديد ١٦ .

(٣) سورة الحديد ٤ .

ثم أقسم عليه السلام أن أهل الشام لابد أن يظهروا على أهل العراق ، وأن ذلك ليس لأنهم على الحق وأهل العراق على الباطل ، بل لأنهم أطوعُ للأميرهم ، ومدار النصر في الحرب إنما هو على طاعة الجيش وانتظام أمره ، لا على اعتقاد الحق ، فإنه ليس يُغني في الحرب أن يكون الجيش محققا في العقيدة إذا كان مختلف الآراء ، غير مطيع لأمر المدبر له ، ولهذا تجد أهل الشرك كثيرا ما ينتصرون على أهل التوحيد..

ثم ذكر عليه السلام نكتة لطيفة في هذا المعنى ، فقال : العادة أن الرعية تخاف ظلم الوالي ، وأنا أخاف ظلم رعيتي ، ومن تأمل أحواله عليه السلام في خلافته ، علم أنه كان كاللجور عليه ، لا يتمكن من بلوغ مافي نفسه ، وذلك لأن العارفين بحقيقة حاله كانوا قليلين ، وكان السواد الأعظم ، لا يعتقدون فيه الأمر الذي يجب اعتقاده فيه ، ويرون تفضيل من تقدمه من الخلفاء عليه ، ويظنون أن الأفضلية إنما هي للخلافة ، ويقال له أخلافهم أسلافهم ، ويقولون : لولا أن الأوائل علموا فضل المتقدمين عليه لما قدموهم ، ولا يروونه إلا بعين التبعية لمن سبقه ، وأنه كان رعية لهم ، وأكثرهم إنما يحارب معه بالحيلة وبنخوة العربية لا بالدين والعقيدة ، وكان عليه السلام مدفوعا إلى مداراتهم ومقاربتهم ؛ ولم يكن قادرا على إظهار ما عنده ، ألا ترى إلى كتابه إلى قضاته في الأمصار . وقوله : « فافضوا كما كنتم تقضون ، حتى تكون للناس جماعة ، وأموت كما مات أصحابي » ؛ وهذا الكلام لا يحتاج إلى تفسير ، ومعناه واضح ، وهو أنه قال لهم : أتبعوا عادتكم الآن بما جل الحال في الأحكام والقضايا التي كنتم تقضون بها إلى أن يكون للناس جماعة ؛ أي إلى أن تسفر هذه الأمور والخطوب عن الاجتماع وزوال الفرقة وسكون الفتنة ، وحينئذ أعرفكم ما عندي في هذه القضايا والأحكام التي قد استمررتم عليها .

ثم قال : « أو أموت كما مات أصحابي » ، فمن قائل يقول : عني بأصحابه الخلفاء المتقدمين

ومن قائل يقول: عني بأصحابه شيعة كسلمان، وأبي ذر، والمقداد، وعطار، ونحوهم، ألا ترى إلى قوله على المنبر في المنتهات الأولاد: «كان رأيي ورأيي عمر ألا يُبغى، وأنا أرى الآن بيعهم»؛ فقام عليه عبيدة السلماني فقال له: رأيك مع الجماعة أحب إلينا من رأيك وحدك، فما أعاد عليه حرفاً، فهل يدل هذا على القوة والقهر، أم على الضعف في السلطان والرخاوة! وهل كانت المصلحة والحكمة تقتضي في ذلك الوقت غير السكوت والإمساك! ألا ترى أنه كان يقرأ في صلاة الصبح وخلفه جماعة من أصحابه، فقرأ واحد منهم رافعاً صوته، معارضا قراءة أمير المؤمنين عليه السلام: ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ يَفْضِي بِالْحَقِّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَاضِلِينَ﴾. فلم يضطرب عليه السلام، ولم يقطع صلاته ولم يلتفت وراءه، ولكنه قرأ معارضا له على البسدية: ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفَّنَكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ﴾^(١). وهذا صبر عظيم وأناة عجيبة وتوفيق بين، وبهذا نحوه استدلال أصحابنا المتكلمون على حسن سياسته وصحة تدبيره، لأن من مضي هذه الرعية المختلفة الأهواء، وهذا الجيش العاصي له، المتمرد عليه، ثم كثر بهم الأعداء، وقتل بهم الرؤساء، فليس يبلغ أحد في حسن السياسة وصحة التدبير مبلغه، ولا يقدر أحدٌ قدره، وقد قال بعض المتكلمين، من أصحابنا: إن سياسة علي عليه السلام إذا تأملها المنصف متديرا لها بالإضافة إلى أحواله التي دفع إليها مع أصحابه، جرت تجري المعجزات، لصعوبة الأمر، وتعذره فإن أصحابه كانوا فرقتين: إحداهما تذهب إلى أن عثمان قتل مظلوماً وتتولاه وتبرأ من أعدائه، والأخرى - وهم جمهور أصحاب الحرب وأهل الغناء والبأس - يعتقدون أن عثمان قتل لأحداث أوجبت عليه القتل، وقد كان منهم من يصرح بتسكفيره، وكل من هاتين الفرقتين يزعم أن عليا عليه السلام موافق لما على رأيها، وتطالبه في كل وقت بأن يبدى مذهبه في عثمان، وتساله أن يجيب بجواب واضح في أمره، وكان عليه السلام،

(١). سورة الروم ٦٠، وهذه قراءة على، وقراءة الضعف: ﴿يَقْصُ الْحَقُّ﴾، وانظر تفسير

يعلم أنه متى وافق إحدى الطائفتين بآبنته الأخرى ، وأسلمته وتولت عنه وخذلتة ، فأخذ عليه السلام يعتمد في جوابه ويستعمل في كلامه ما تظنّ به كلّ واحدة من الفرقتين أنه يوافق رأيا ويمائل اعتقادها ، فتارة يقول : الله قتله وأنامعه ، وتذهب الطائفة الموالية لعثمان إلى أنه أراد أن الله أماته وسيميتني كما أماته ؛ وتذهب الطائفة الأخرى إلى أنه أراد أنه قتل عثمان مع قتل الله له أيضا ، وكذلك قوله تارة أخرى : « ما أمرت به ولا نهيت عنه » ، وقوله : « لو أمرت به لكانت قاتلا ، ولو نهيت عنه لكانت ناصرا » ، وأشياء من هذا الجنس المذكورة مروية عنه ، فلم يزل على هذه الوتيرة حتى قبض عليه السلام ، وكلّ من الطائفتين موالية لمعتقده أن رأيه في عثمان كرايها ، فلو لم يكن له من السياسة إلا هذا القدر - مع كثرة خوض الناس حينئذ في أمر عثمان والحاجة إلى ذكره في كل مقام - لسكناه في الدلالة على أنه أعرف الناس بها ، وأحذقهم فيها ، وأعلمهم بوجوه مخارج الكلام ، وتدبير أخول الرجال .

ثم نعود إلى الشرح :

قوله عليه السلام : « نصحت لكم » ، هو الأفصح ، وعليه ، ورد لفظ القرآن ^(١) ، وقول

العامة : « نصحتك » ليس بالأفصح .

قوله : « وعبيد كأرباب » يصفهم بالكبر والتّيه .

فإن قلت : كيف قال عنهم إنهم عبيد وكانوا عرّبا صليبية ؟ قلت : يريد أن أخلاقهم كأخلاق العبيد ؛ من القدر والخلاف ودناءة الأنفس ؛ وفيهم مع ذلك كبر السادات والأرباب وتيمهم ؛ فقد جمعوا خصال الشّوء كلها .

وأبدي سبأ ؛ مثل يضرب للمعترّقين ، وأصله قوله تعالى عن أهل سبأ : ﴿ وَمَزَقْنَاهُمْ

(١) من قوله تعالى في سورة الأعراف ٧٩ : ﴿ وَقَالَ يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِّي

وَنَصَحْتُ لَكُمْ ﴾ .

كُلُّ مُمَزَّقٍ^(١) وسبأ مهموز ؛ وهو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان ؛ ويقال : ذهبوا أيدي سبا وأيدى سبا ، الياء ساكنة ؛ وكذلك الألف ؛ وهكذا نقل المثل ، أى ذهبوا متفرقين ، وهما اسمان جملا واحدا ؛ مثل معدى كرب .

قوله : « تتخادعون عن مواظكم » ، أن تمسكون عن الاتعاض والانزجار ، وتقلعون عن ذلك ؛ من قولهم : كان فلان يُمطى ثم خدع ، أى أمسك وأقلع . ويجوز أن يريد : تتلونون وتختلفون فى قبول الموعظة ؛ من قولهم : خالق فلان خلق خادع ، أى متلون ، وسوق خادعة أى مختلفة متلونة ، ولا يجوز أن يريد باللفظة المعنى المشهور منها ؛ لأنه إنما يقال : فلان يتخادع لفلان ؛ إذا كان يُريه أنه متخدع له وليس بمتخدع فى الحقيقة ؛ وهذا لا يطابق معنى الكلام .

والحنية : القوس . وقوله : « كظهر الحنية » ، يريد اعوجاجهم ؛ كما أن ظهر القوس معوج . وأعضل المقوم ، أى أعضل داؤه ، أى أعيا . ويروى : « أيها الشاهدة أبدانهم » بحذف الموصوف .

ثم أقسم أنه يود أن معاوية صارفه بهم ، فأعطاه من أهل الشام واحدا ، وأخذ منه عشرة ، صَرَفَ الدينار بالدراهم ؛ أخذ هذا اللفظ عبد الله بن الزبير لما وفد إليه أهل البصرة ، وفيهم الأحنف ، فتكلم منهم أبو حاضر الأسدي ، وكان خطيبا ججيلا ، فقال له عبد الله بن الزبير : اسكت ؛ فوالله لو دِدْتُ أن لى بكلّ عشرة من أهل العراق واحداً من أهل الشام صَرَفَ الدينار بالدراهم ، فقال : يا أمير المؤمنين ، إن لنا ولك مثلاً ، أفأذن فى ذكره ؟ قال : نعم . قال : مثلاً ومثلك ومثل أهل الشام قول الأعشى :

عَلَّقْتُهَا عَرَضًا وَعَلَّقْتُ رَجُلًا
غَيْرِي ، وَعَلَّقَ أُخْرَى غَيْرَهَا الرَّجُلُ^(٢)

(١) سورة سبأ ١٩ . (٢) هو أعشى قيس ، ديوانه ١٣ .

أحبك أهل العراق وأحببت أهل الشام وأحب أهل الشام عبد الملك فما تصنع ؟
ثم ذكر عليه السلام أنه مني ، أي بولي منهم بثلاث واثنتين ، إنما لم يقل بخمس ، لأن
الثلاث إيجابية والاثنتين سلبية ، فأحب أن يفرق بين الإثبات والنفي .
ويروى : « لا أحرار صدق عند اللقاء » جمع صادق . ولا إخوان ثقة عند البلاء ،
أي موثوق بهم .

تربت أيديكم ، كلمة يدعى على الإنسان بها ، أي لا أصبتم خيرا ، وأصل « ترب »
أصابه التراب ، فكأنه يدعو عليه بأن يفتقر حتى يلتصق بالتراب .
قوله : « فما إخالكم » أي فما أظنكم ؛ والأفصح كسر الألف وهو السماع ؛
وبنو أسد يفتحونها وهو القياس .

قوله : « ألو » أصله « أن لو » ثم أدغمت النون في الألف فصارت كلمة واحدة .
وحس الوغى ، بكسر الميم : اشتدَّ وعَظُم ، فهو حمس وأحمس ؛ بين الحمس والحماسة .
والوغى في الأصل : الأصوات والجلابة ، وسميت الحرب نفسها وغى لما فيها من ذلك .
وقوله : « انفراج المرأة عن قبيلها » ، أي وقت الولادة .

قوله : « ألقطه لقطا » يريد أن الضلال غالب على الهدى ؛ فأنا التلقط طريق الهدى
من بين طريق الضلال لقطا من هاهنا وهاهنا كما يسلك الإنسان طريقاً دقيقة ، قد
اكتنفها الشوك والعوسج من جانبيهما كليهما ، فهو يلتقط المسحج التقاطا .

الأصل :

أَنْظُرُوا أَهْلَ بَيْتِ نَبِيِّكُمْ . فَالزَّمُوا سَمَتَهُمْ ، وَأَتَّبِعُوا أَثَرَهُمْ ، فَلَنْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ
هُدًى ، وَلَنْ يُعِيدُوكُمْ فِي رَدًى ، فَإِنْ لَبَدُوا فَلَبَدُوا ، وَإِنْ نَهَضُوا فَانْهَضُوا ، وَلَا
تَسْبِقُوهُمْ فَتَضِلُّوا ، وَلَا تَتَأَخَّرُوا عَنْهُمْ فَتَهْلِكُوا .

لَقَدْ رَأَيْتُ أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ فَمَا أَرَى أَحَدًا يُشِيرُهُمْ مِنْكُمْ ، لَقَدْ كَانُوا يُصْبِحُونَ شُعْمًا غُبْرًا ؛ وَقَدْ بَاتُوا سُجْدًا وَقِيَامًا ، يُرَاحُونَ بَيْنَ جِبَاهِهِمْ وَخُدُودِهِمْ ، وَيَقِفُونَ عَلَى مِثْلِ الْجُمُعِ مِنْ ذِكْرِ مَعَادِهِمْ ، كَأَنَّ بَيْنَ أَعْيُنِهِمْ رُكْبَ الْمَعْزَى ، مِنْ طُولِ سُجُودِهِمْ ؛ إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ هَمَلَتْ أَعْيُنُهُمْ حَتَّى تَبْلُ جُيُوبُهُمْ ، وَمَادُوا كَمَا يَمِيدُ الشَّجَرُ يَوْمَ أُرْجِحَ الْعَاصِفِ ، خَوْفًا مِنَ الْعِقَابِ ، وَرَجَاءَ لِلثَّوَابِ .

الْبَزْخُ

السَّمْتُ : الطريق ، وَلَبَدُ الشَّيْءِ بِالْأَرْضِ ، يَلْبُدُ بِالضَّمِّ لُبُودًا : التَّصَقُّ بِهَا . وَيُصْبِحُونَ شُعْمًا غُبْرًا ، مِنْ قَشَفِ الْعِبَادَةِ وَقِيَامِ اللَّيْلِ وَصُومِ النَّهَارِ وَهَجَرِ الْمَلَاذِّ ، فَيُرَاحُونَ بَيْنَ جِبَاهِهِمْ وَخُدُودِهِمْ ، تَارَةً يُسْجِدُونَ عَلَى الْجِبَاهِ ، وَتَارَةً يَضَعُونَ خُدُودَهُمْ عَلَى الْأَرْضِ بَعْدَ الصَّلَاةِ ؛ تَذَلُّلاً وَخُضُوعًا . وَالْمَرَاوِحَةُ بَيْنَ الْعَمَلِ : أَنْ يَعْمَلَ هَذَامَرَةً وَهَذَا مَرَّةً ، وَيُرَاحُ بَيْنَ رَجْلَيْهِ ؛ إِذَا قَامَ عَلَى هَذِهِ تَارَةً وَعَلَى هَذِهِ أُخْرَى .

وَيُقَالُ مَعْزَى لِهَذَا الْجِنْسِ مِنَ الْفَنَمِ وَمَعِيزٌ وَمَعِيزٌ وَأَمْعُوزٌ وَمَعِزٌ ، بِالتَّسْكِينِ ، وَوَاحِدُ الْمَعِزِّ مَاعِزٌ ، كَصَيْحَبٍ وَصَاحِبٍ ، وَالْأُنْثَى مَاعِزَةٌ وَالْجَمْعُ مَوَاعِزُ . وَهَمَلَتْ أَعْيُنُهُمْ : سَالَتْ ، تَهْمُلُ وَتَهْمِلُ .

وَيُرْوَى « حَتَّى تَبْلُ جِبَاهَهُمْ » ، أَيْ يَبْلُ مَوْضِعَ السُّجُودِ فَتَبْلُ الْجِبَاهَةَ بِمَلَاقَاتِهِ . وَمَادُوا : تَحَرَّكُوا وَاضْطَرَبُوا ، إِمَّا خَوْفًا مِنَ الْعِقَابِ كَمَا يَتَحَرَّكُ الرَّجُلُ وَيَضْطَرِبُ ، أَوْ رَجَاءً لِلثَّوَابِ كَمَا يَتَحَرَّكُ النَّشْوَانُ مِنَ الطَّرَبِ ، وَكَمَا يَتَحَرَّكُ الْجَذَلُ الْمَسْرُورُ مِنَ الْفَرَحِ .

(٩٧)

الأفضل

ومن كلام له عليه السلام :

وَاللَّهِ لَا يَزَالُونَ حَتَّى لَا يَدْعُوا لِلَّهِ مُحَرَّمًا إِلَّا اسْتَحَلُّوهُ ، وَلَا عَقْدًا إِلَّا حَلَّوهُ ،
وَحَتَّى لَا يَبْقَى بَيْتٌ مَدَرٍ وَلَا وَبَرٍ إِلَّا دَخَلَهُ ظُلْمُهُمْ ، وَنَبَأَ بِهِ سُوءَ رِعْيِهِمْ^(١) ، وَحَتَّى
يَقُومَ أَلْبَاكِيَانِ يَبْكِيَانِ : بَاكٍ يَبْكِي لِدِينِهِ ، وَبَاكٍ يَبْكِي لِدُنْيَاهُ ، وَحَتَّى تَكُونَ
نُصْرَةٌ أَحَدِكُمْ مِنْ أَحَدِهِمْ كَنُصْرَةِ الْعَبْدِ مِنْ سَيِّدِهِ ، إِذَا شَهِدَ أَطَاعَهُ ، وَإِذَا غَابَ
أَعْتَابَهُ ، وَحَتَّى يَكُونَ أَعْظَمُكُمْ فِيهَا غِنَاءً أَحْسَنُكُمْ بِاللَّهِ ظَنًّا ، فَإِنْ أَنَاكُمْ اللَّهُ
بِعَاقِبَتِهِ فَاثْبِتُوا ، وَإِنْ أَبْتُلِيَتْكُمْ فَاصْبِرُوا ، فَإِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ .

الشرح

تقدير الكلام : لا يزالون ظالمين ؛ فحذف الخبر وهو مراد ، وسدت « حتى »
وما بعدها مسد الخبر ؛ ولا يصح ما ذهب إليه بعض المفسرين من أن « زال » بمعنى تحرك
وانتقل ؛ فلا تكون محتاجة إلى خبر ، بل تكون تامة في نفسها ، لأن تلك مستقلة بما يزول
بالواو ، وهاهنا بالألف لا يزالون ؛ فهي الناقصة التي لم تأت تامة قط ؛ ومثلها في أنها لا تزال
ناقصة : ظل وما فتىء وليس .

والحرّم : ما لا يحل انتهاكه وكذلك الحرمة بفتح الراء وضمها .

وبيوت المدّر : هي البيوت المبنية في القرى ، وبيوت الوبر : ما يتخذ في البادية من وبر

الإبل والوبر لها كالصوف للضأن ، وكالشعر للعز .

(١) زاد في مخطوطة النهج بعدها : « ونزل به غيهم » . (٢) مخطوطة النهج : « فإذا » .

وقد وَبِرَ البعيرُ بالكسر ، فهو وَبِرٌ ، وأوبر ، إذا كثروا بره . ونبا به منزله : إذا ضره ولم يوافقته ، وكذلك نبا به فراشه ، فالفعل لازم ، فإذا أردت تعديته بالهمزة قلت : قد أنبى فلان على منزلى ، أى جعله نايباً ، وإن عديته بحرف الجر قلت : قد نبا بمنزلى فلان ، أى أنباه على ، وهو فى هذا الموضع معدى بحرف الجر .

وسوء رِعْتهم أى سوء ورعهم ، أى تقواهم . والورع بكسر الراء : الرَّجُلُ التَّقِيُّ ، ورع يرع بالكسر فيهما ورعا ورعة ، ويروى : « سوء رِعْتهم » ، أى سوء سياستهم وإمْرَتهم . ونصرة أحدكم من أحدكم : أى انتصاره منه وانتقامه ، فهو مصدر مضاف إلى الفاعل ؛ وقد تقدم شرح هذا المعنى ؛ وقد حمل قوم هذا المصدر على الإضافة إلى المفعول وكذلك نصرة العبد وتقدير الكلام : حتى يكون نصرة أحد هؤلاء الولاة لأحدكم كنصرة سيد العبد السيِّء الطريقة إياه ، « ومن » فى الموضعين مضافة إلى محذوف تقديره من جانب أحدكم ومن جانب سيده ؛ وهذا ضعيف لما فيه من الفصل بين العبد وبين قوله : « إذا شهد أطاعه » ؛ وهو الكلام الذى إذا استمر المعنى جعل حالا من العبد بقوله : « من سيده » . والضمير فى قوله : « فيها » يرجع إلى غير مذكور لفظاً ؛ ولكنه كالمذكور ؛ يعنى الفتنة ، أى حتى يكون أعظمكم فى الفتنة غناء .

ويروى يرفع : « أعظمكم » ونصب « أحسنكم » والأول أليق ؛ وهذا الكلام كله إشارة إلى بنى أمية .

(٩٨)

الأضل :

ومن خطبة له عليه السلام :

نَحْمَدُهُ عَلَى مَا كَانَ ، وَنَسْتَعِينُهُ مِنْ أَمْرِنَا عَلَى مَا يَكُونُ ، وَنَسْأَلُهُ الْعَافَاةَ فِي
الْأَذْيَانِ ، كَمَا نَسْأَلُهُ الْعَافَاةَ فِي الْأَبْدَانِ .

أَوْصِيَكُمْ بِالرَّفْضِ لِهَذِهِ الدُّنْيَا التَّارِكَةِ لَكُمْ وَإِنْ لَمْ تُحِبُّوا تَرَكْهَا ،
وَالْمُبَالِغَةِ لِأَجْسَامِكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ تَجَدِّدْهَا ؛ فَإِنَّمَا مَثَلُكُمْ وَمَثَلُهَا كَسَفَرٍ
سَلَكَوا سَبِيلًا فَكَأَنَّهُمْ قَدْ قَطَعُوهُ ، وَأَمْثُوا عَلَمًا فَكَأَنَّهُمْ قَدْ بَلَغُوهُ ؛ وَكَمْ عَسَى
الْمُجْرِي إِلَى الْغَايَةِ أَنْ يَجْرِيَ إِلَيْهَا حَتَّى يَبْلُغَهَا وَمَا عَسَى أَنْ يَكُونَ بَقَاةً مِنْ لَهُ يَوْمٌ
لَا يَعُدُّهُ ، وَطَالِبٌ حَتِثٌ مِنَ الْمَوْتِ يَحْدُوهُ ، وَمُزْعِجٌ فِي الدُّنْيَا عَنِ الدُّنْيَا حَتَّى
يُفَارِقَهَا رَغْمًا !

فَلَا تَدَافَسُوا فِي عِزِّ الدُّنْيَا وَفَخْرِهَا ، وَلَا تَعْجَبُوا بِزِينَتِهَا وَنَعِيمِهَا ، وَلَا تَجَزَعُوا
مِنْ ضَرَائِهَا وَبُؤْسِهَا ، فَإِنَّ عِزَّهَا وَفَخْرَهَا إِلَى انْقِطَاعٍ ، وَزِينَتُهَا وَنَعِيمُهَا إِلَى زَوَالٍ ،
وَضَرَاءُهَا وَبُؤْسُهَا إِلَى نَفَادٍ ، وَكُلُّ مُدَّةٍ فِيهَا إِلَى انْتِهَاءٍ ، وَكُلُّ حَيٍّ فِيهَا إِلَى فَنَاءٍ .
أَوْ لَيْسَ لَكُمْ فِي آثَارِ الْأَوَّلِينَ مُزْدَجَرٌ ، وَفِي آبَائِكُمْ الْأَوَّلِينَ تَبْصِيرَةٌ وَمُعْتَبَرٌ ؛
إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ !

أَوْ لَمْ تَرَوْا إِلَى الْمَاضِينَ مِنْكُمْ لَا يَرْجِعُونَ ، وَإِلَى الْخَلْفِ الْبَاقِينَ لَا يَبْقَوْنَ !
أَوْ لَسْتُمْ تَرَوْنَ أَهْلَ الدُّنْيَا يُمْسُونَ وَيُصْبِحُونَ عَلَى أَحْوَالٍ شَتَّى ؛ فَمَيْتٌ يُبْكِي ،
وَأَخَرٌ يُعْزِي ، وَصَرِيحٌ مُبْتَلًى ، وَعَائِدٌ يَعُودُ ، وَآخَرٌ يَنْفَسُهُ يَجُودُ ، وَطَالِبٌ لِلدُّنْيَا

وَالْمَوْتُ يَطْلُبُهُ ، وَغَافِلٌ وَلَيْسَ بِمَعْقُولٍ عَنْهُ ؛ وَكَلَى أَنْزَلَ الْمَاضِيَ مَا يَمْضِي الْبَاقِي !
 أَلَا فَادْكُرُوا هَازِمَ اللَّذَاتِ ، وَمُنْقَضَ الشَّهَوَاتِ ، وَقَاطِعَ الْأُمْنِيَّاتِ ، عِنْدَ
 الْمُسَاوَرَةِ لِلْأَعْمَالِ الْقَبِيحَةِ ، وَأُسْتَعِينُوا اللَّهَ عَلَى أَدَاءِ وَاجِبِ حَقِّهِ ، وَمَا لَا يُحْصَى مِنْ
 أَعْدَادِ نِعَمِهِ وَإِحْسَانِهِ .

الْتِمِيزُ :

لما كان الماضي معلوماً جعل الحمد بإزائه ؛ لأنَّ المجهول لا يحمّد عليه ؛ ولما كان المستقبل
 غيرَ معلوم جعل الاستعانة بإزائه ؛ لأنَّ الماضي لا يُستعان عليه ، ولقد ظُرِفَ وأبدع عليه
 السلام في قوله : « ونسأله المعافاة في الأديان ، كما نسأه المعافاة في الأبدان » ، وذلك أنَّ
 للأديان سُقْمًا وطبًّا وشفاءً ؛ كما أنَّ للأبدان سُقْمًا وطبًّا وشفاءً ، قال محمود الوراق :
 وإذا مرضتَ من الذُّنُوبِ فداوِها بالذِّكْرِ إِنَّ الذِّكْرَ خَيْرُ دَوَاءٍ
 وَالسُّقْمُ فِي الْأَبْدَانِ لَيْسَ بِضَائِرٍ وَالسُّقْمُ فِي الْأَدْيَانِ شَرٌّ بَلَاءٍ
 وَقِيلَ لِأَعْرَابِيٍّ : مَا تَشْتَكِي ؟ قَالَ : ذُنُوبِي ، قِيلَ : فَمَا تَشْتَهِي ؟ قَالَ : الْجَنَّةُ ، قِيلَ :
 أَفَلَا نَدْعُوكَ طَبِيبًا ؟ قَالَ : الطَّبِيبُ أَمْرَضَنِي .

سمعتُ عَفِيرَةَ بِنْتَ الْوَلِيدِ الْبَصْرِيَّةَ الْعَابِدَةَ رَجُلًا يَقُولُ : مَا أَشَدَّ الْعَمَى عَلَى مَنْ كَانَ
 بَصِيرًا ! فَقَالَتْ : عَبْدَ اللَّهِ ! غَفَلْتُ عَنْ مَرَضِ الذُّنُوبِ ، وَاهْتَمَمْتُ بِمَرَضِ الْأَجْسَادِ ؛ عَمِيَ
 الْقُلُوبُ عَنْ اللَّهِ أَشَدُّ مِنْ عَمَى الْعَيْنِ عَنِ الدُّنْيَا ، وَدِدْتُ أَنْ اللَّهُ وَهَبَ لِي كُنْهَ مُحَبَّتِهِ ، وَلَمْ يُبْقِ
 مِنِّي جَارِحَةً إِلَّا تَبَلَّهَا ^(١) .

قيل لحسان بن أبي سنان في مرضه : ما مرضك ؟ قال : مرض لا يفهمه الأطباء ؛ قيل :

(١) تبَّلَّها : أسقَمَها .

وما هو ؟ قال : مرض الذنوب ؛ فقيل : كيف تجدك الآن ؟ قال : بخير إن نجوت من النار ، قيل : فما تشتهي ؟ قال : ليلة طويلة بعيدة ما بين الطرفين أحبيها بذكر الله .
ابن شُبْرُمة : عجبت ممن يحمي من الطعام مخافة البلاء ، كيف لا يحمي من الذنوب مخافة النار !

قوله عليه السلام : « الدنيا التاركة لكم وإن لم تحبوا تركها » معنى حسن ؛ ومنه قول أبي الطيّب :

كلّ دَمْعٍ يسيلُ منها عليّها وبفكّ اليدين عنها تُخَلِّي^(١)
والرفض : التّرك ؛ وإبل رَفُض : متروكة ترعى حيث شاءت ، وقوم سَفَر ، أى مسافرون . وأمّوا : قصدوا ، والعلم : الجبل أو المنار في الطريق يهتدى به .
وكأنّ في هذه المواضع كهي في قوله : « كأنك بالدنيا لم تسكن » ، وكأنك بالآخرة لم تزل ، ما أقرب ذلك وأسرعه » ، وتقدير الكلام هاهنا : كأنهم في حال كونهم غير قاطعين له قاطعون له ، وكأنهم في حال كونهم غير بالغين له بالغون له ، لأنه لما قرب زمان إحدى الحالتين من زمان الأخرى شُبّهوا وهم في الحال الأولى بهم أنفسهم وهم على الحال الثانية .
قوله عليه السلام : « وكم عسى الجري » أجرى فلان فرسه إلى الغاية ، إذا أرسلها ؛ ثم نقل ذلك إلى كل من يقصد بكلامه معنى أو بفعله غرضاً ، فقيل : فلان يجري بقوله إلى كذا ، أو يجري بمرسته الفلانية إلى كذا ، أى يقصد وينتهي بإرادته وأغراضه ولا يحدوه ولا يتجاوزوه .

والخيث : السريع . ويحدوه : يسوقه . والمنافسة : المحاسدة ، ونفست عليه بكذا ، أى ضيّنت . والبؤس : الشدة . والنفاذ : الفناء .

وما في قوله : « على أثر الماضي ما يمضي الباقي » إِمَّا زائدة أو مصدرية ، وقد أخذ هذا اللفظ الوليد بن يزيد بن عبد الملك يوم مات مَسْلَمَة بن عبد الملك ؛ قيل : لما مات مسلمة بن عبد الملك ، واجتمع بنو أمية ورؤساء العرب ينظرون جنازته ، خرج الوليد بن يزيد على الناس وهو نَشْوَانٌ تَمَلُّ يَجْرُ مُطَرَفَ خَزٍّ ؛ وهو يندب مسلمة ومواليه حوله ، فوقف على هشام ، فقال : يا أمير المؤمنين ؛ إن عُقْبَى مَنْ بَقِيَ لِحَوْقِ مَنْ مَضَى ؛ وقد أفقر بعد مسلمة الصَّيْدُ لمن رمى ، واختل الثغر فوهى ، وارتج الطود فهوى ؛ وعلى أثرٍ مَنْ سلف ما يمضي من خَلَفَ ، فتزودوا فإن خير الزاد التقوى .

قوله عليه السلام : « عند مساورة الأعمال القبيحة » العامل في « عند » قوله : « اذكروا » أى ليسكن ذكركم الموت وقت مساورتكم ، والمسارة : الموائمة ، وسار إليه يَسُورُ سَوْرًا ؛ وثب ، قال الأخطل يصف خمرأ له :

لما أتوها بمصباحٍ وَمِيزَانِهِمْ سَارَتْ إِلَيْهِمْ سُورَ الْأَبْجَلِ الضَّارِ^(١)
أى كوثوب العرق الذى قد فُصِدَ أو قطع فلا يكاد ينقطع دمه ؛ ويقال : إن لَغَضِيهِ
لَسَوْرَة ، وهو سَوَّار ، أى وثاب مُعَرِّيد .

(١) ديوانه ١١٨ . الميزل : الثقب في جانب الخاية تجرى منه الخمر صافية . والأبجل : عرق يكون في الدواب . وانظر اللسان (سور) .

(٩٩)

ومن خطبة له عليه السلام :

الأصل :

أَلْحَمْدُ لِلَّهِ النَّاشِرِ فِي الْخَلْقِ فَضْلَهُ ، وَالْبَاسِطِ فِيهِمْ بِالْجُودِ يَدَهُ . نَحْمَدُهُ فِي جَمِيعِ
أُمُورِهِ ، وَنَسْتَعِينُهُ عَلَى رِعَايَةِ حُقُوقِهِ ، وَنَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ غَيْرُهُ ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ
وَرَسُولُهُ ، أَرْسَلَهُ بِأَمْرِهِ صَادِعًا ، وَبِذِكْرِهِ نَاطِقًا ، فَأَدَّى أَمِينًا ، وَمَضَى رَشِيدًا ،
وَخَلَّفَ فِيْنَا رَايَةَ الْخُلُقِ ؛ مَنْ تَقَدَّمَهَا مَرَقَ ، وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا زَهَقَ ، وَمَنْ لَزِمَهَا لَحِقَ .
دَلِيلُهَا مَكِثُ الْكَلَامِ ، بَطْنُهَا الْقِيَامُ ، سَرِيعُهَا إِذَا قَامَ ، فَإِذَا أَنْتُمْ أَنْتُمْ لَهُ رِقَابُكُمْ ،
وَأَشْرَتُمْ إِلَيْهِ بِأَصَابِعِكُمْ ؛ جَاءَهُ الْمَوْتُ فَذَهَبَ بِهِ ؛ فَلَبِثْتُمْ بَعْدَهُ مَا شَاءَ اللَّهُ ؛ حَتَّى
يُطْلِعَ اللَّهُ لَكُمْ مَنْ يَجْمَعُكُمْ وَيَضُمُّ نَشْرَكُمْ ، فَلَا تَطْمَعُوا فِي غَيْرِ مُقْبِلٍ ، وَلَا تَبْتَئِسُوا
مِنْ مُدْبِرٍ ، فَإِنَّ الْمُدْبِرَ عَسَى أَنْ تَزَلَ بِهِ إِحْدَى قَائِمَتِيهِ ، وَتَنْتَبِتَ الْآخَرَى فَتَرْجِعَا
حَتَّى تَلْبُثَا جَمِيعًا .

أَلَا إِنَّ مَثَلَ آلِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ كَمَثَلِ نُجُومِ السَّمَاءِ ؛ إِذَا خَوَى النَّجْمُ طَلَعَ
نَجْمٌ ؛ فَكَأَنَّكُمْ قَدْ تَكَامَلْتُمْ مِنَ اللَّهِ فِيكُمْ الصَّفَائِعُ ، وَأَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَأْمُلُونَ .

السنخ :

يده هاهنا : نعمته ؛ يقال : لفلان عندي يد ؛ أى نعمة وإحسان ، قال الشاعر :

فإن ترجع الأيام بيني وبينها فإن لما عندي يدأ لا أضيقها

وصادعا ، أى مظهرها وبجهرها للمشركين ، قال تعالى : ﴿ فَأَصْدَغَ بَنَاتُومَرُ ﴾ ^(١) .
وراية الحق : الثقلان الخلفان بعد رسول الله صلى الله عليه وآله ؛ وهما الكتاب
والعِترَة .

ومَرَق : خرج ، أى فارق الحق ، يوزق السهم عن الرمية : خرج من جانبها الآخر ؛
وبه سُميت الخوارق مارقة .

وزَهَقَتْ نفسه ، بالفتح زُهوقا ، أى خرجت ، قال تعالى : ﴿ وَتَزَهَّقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ
كَافِرُونَ ﴾ ^(٢) . وزَهَقَتْ الناقة ؛ إذا سبقت وتقدّمت أمام الرّكّاب ، وزَهَقَ الباطل ؛
اضمحَل ، يقول عليه السلام : مَنْ خالفها متقدّما لها أو متأخرا عنها فقد خرج عن الحق ،
ومن لازمها فقد أصاب الحق .

ثم قال : « دليلها مَكِيث الكلام » ، يعنى نفسه عليه السلام ، لأنه المشارُ إليه من
العِترَة ، وأعلمُ الناس بالكتاب . ومَكِيث الكلام : بطيئه ، ورجل مَكِيث ؛ أى رزين ،
والمُسْكُ : اللُّبث والانتظار ، مَسَكَتْ ومَكَّتْ بالفتح والضم ، وبالاسم المُسْكُ والمُسْكَنَة
بالضم وكسرهما ، يعنى أنه ذو أناة وتؤدّة ، ثم أكّد ذلك بقوله : « بطيء القيام » .

ثم قال : « سريع إذا قام » ، أى هو متأنّ متثبت فى أحواله ؛ فإذا نهض جدّ وبالغ ؛
وهذا المعنى كثير جدا ؛ قال أبو الطيب :

وما قلتُ للبدرِ أنت اللّجَيْنُ ولا قلتُ للشّمسِ أنتِ الذهبُ ^(٣)
فَيَقْلَقُ مِنْهُ البعيدُ الأناةَ وَيَنْضَبُ مِنْهُ البَطْءُ الفُضْبُ

يعنى سيف الدولة .

(١) سورة الحجر ٩٤ .

(٢) سورة التوبة ٨٥ .

(٣) ديوانه ١ : ٩٧ .

[أقوال مأثورة في مدح الأناة وذم العجلة]

ومن أمثالهم : « يريك الهوينى والأمور تطير » ؛ يضرب لمن ظاهره الأناة وباطنه إبرام الأمور وتنفيذها والحاضرون لا يشعرون ؛ ويقولون لمن هو كذلك : ﴿ وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ ﴾ ^(١) .

ووقع ذو الرياستين إلى عامل له : إن أسرع النار التهاباً أسرعها خموداً ، فتأن في أمرك . ويقال : إن آدم عليه السلام أوصى ولده عند موته فقال : كل عمل تريدون أن تعملوه فتوقفوا فيه ساعة ، فإنني لو توقفت لم يصبني ما أصابني .

بعض الأعراب يوصى ولده : إياكم والعجلة ، فإن أبى كان يكتنيتها : أم الندم . وكان يقال : من ورد عَجِلاً صدر خِجَلًا .
وقال ابن هاني المغربي :

وكلُّ أناة في المواطنِ سُودٌ ولا كُناة من قديرٍ مُحْكَمٌ ^(٢)
ومن يَتَبَيَّنْ أنَّ للصَّفْحَ موضعاً من السيفِ يَصْفَحُ عن كثيرٍ ويَحْلُمُ
وما الرأى إلا بعد طول تثبُّتٍ ولا الحزمُ إلا بعد طول تَلَوُّمٍ ^(٣)
وقوله عليه السلام : « بطيء القيام ، سريع إذا قام » فيه شبهة من قول الشُّنْفَرَى :
مسبل في الحى أخوى رِفْلُ وإذا يغزو فسمِعْ أزلُ
ومن أمثالهم في مدح الأناة وذم العجلة : أخطأ مستعجل أو كاد ، وأصاب متثبت أو كاد .

(١) سورة النمل ٨٨ .

(٢) ديوانه ٦٧٠ .

(٣) تلوُّم في الأمر : تمسكت فيه وانتظر .

ومنها :

* وَقَدْ يَكُونُ مَعَ الْمُسْتَعْجِلِ الزَّلَلُ^(١) *

ومنها : رَبَّ عَجَلَةٍ تَهَبُ رَيْثًا^(٢) :

وقال البحتري :

حَايِمٌ إِذَا الْقَوْمُ اسْتَخَفَّتْ حُلُومُهُمْ وَقُورٌ إِذَا مَا حَادَثُ الدَّهْرِ أُجْلِبَا^(٣)

قال الأحنف لرجل سبه فأفرط : يا هذا، إنك منذ اليوم تحذو بحمل ثقال .

وقال الشاعر :

أَحْلَامُنَا تَزِنُ الْجِبَالَ رَجَاحَةً وَتَخَالِفُنَا جِنًا إِذَا مَا نَجْهَلُ

[فصل في مدح قلة الكلام وذم كثرتة]

فأما قوله عليه السلام : « مكثُ الكلام » ، فإنَّ قلة الكلام من صفات المدح وكثرتة من صفات الذم . قالت جارية ابن السمك له : ما أحسن كلامك لولا أنك تكثر ترداده ! فقال : أرددته حتى يفهمه من لم يفهمه ، قالت : فإلى أن يفهمه من لم يفهمه قد مله من يفهمه .

بعث عبد العزيز بن مروان بن الحكم إلى ابن أخيه الوليد بن عبد الملك قطيفة حمراء ، وكتب إليه : أما بعد ، فقد بعثت إليك بقطيفة حمراء ، حمراء ، حمراء ؛ فكتب إليه الوليد : أما بعد ، فقد وصلت القطيفة ، وأنت ياعم أحق ، أحق ، أحق .

(١) لافطاي وصدرة :

* قَدْ يَدْرِكُ الْمُقَاتِلُ بَعْضَ حَاجَتِهِ *

وبعده :

وَرُبَّمَا فَاتَ قَوْمًا جَلَّ أَمْرُهُمْ إِذَا تَوَانَوْا وَكَانَ الرَّأْيُ لَوْ عَجِلُوا

وانظر جهرة أشعار العرب ٣١٣ (المطبعة الرحمانية) .

(٢) أول من قاله مالك بن عوف الشيباني . مجمع الأمثال ١ : ٢٩٤ .

(٣) ديوانه ١ : ٥٥ .

وقال المعتضد لأحمد بن الطيب المرخسي : طول لسانك دليلٌ على قِصر عقلك .
 قيل للعتابي : ما البلاغة ؟ قال : كل مَنْ أفهمك حاجته من غير إعادة ولا خلصة
 ولا استعانة فهو بليغ . قيل له : ما الاستعانة ؟ قال : ألا ترى الرجل إذا حدث قال :
 يا هناه ، واستمع إلى ، وأفهم ، وألست تفهم ؟ . . هذا كله عيٌّ وفساد .

دخل على المأمون جماعة من بني العباس ؛ فاستنطقهم فوجدهم لُكْنًا ، مع بسارٍ وهيئة ،
 ومن تكلم منهم أكثر وهذر ، فكانت حاله أخش من حال الساكتين ، فقال :
 ما أبين الخلّة في هؤلاء ! لا خلّة الأيدي بل خلّة الألسنة والأحلام .

وسئل عليّ عليه السلام عن اللسان فقال : معيارٌ أطاشه الجهل ، وأرجحه العقل .
 سمع خالد بن صفوان مكثراً يتكلم ، فقال له : يا هذا ، ليست البلاغة بخفة اللسان ،
 ولا بكثرة الهذيان ، ولكنها إصابة المعنى والقصد إلى الحجة .

قال أبو سفيان بن حرب لعبد الله بن الزُّبَيْرِ : مالك لا تسهب في شعرك ؟ قال :
 حسبك من الشعر غرّة لأتمة ، أو وصمة فاضحة .

وفي خطبة كتاب « البيان والتبيين » ^(١) : لشيخنا أبي عثمان : « ونعوذ بك من شرّ
 السلاطة والهذر ، كما نعوذ بك من العي والحصر » ، قال أحيحة بن الجلاح :

والصمتُ أجملُ بالفتى ما لم يكن عيٌّ يشينه
 والقول ذو خطلٍ إذا ما لم يكن لبٌّ يعينه

وقال الشاعر يرثي رجلاً :

لَقَدْ وارى المقابرُ من شُرَيْكٍ كثيرَ تحكُّمٍ وقليلَ عابٍ ^(٢)

(١) البيان والتبيين ١ : ٥٠ .

(٢) البيان والتبيين ٢ : ٢٤٦ ، ونسبهما إلى عرز بن علقمة .

صموتا في المجالس غير عىّـ جديراً حين ينطق بالصواب

وكان رسول الله صلى الله عليه وآله يكره التشاؤق والإطالة والهذر ، وقال : « إياك والـ مَادُق » ، وقال صلى الله عليه وآله : « أبفضُّكم إلى الثرثارون المتفيهقون » .
 روى عمرو بن عبّيد رحمه الله تعالى ، عن النبي صلى الله عليه وآله : « إنا معاشر الأـ باء بكاءون قليلاً والكلام » ، رجل بـكـى على « فـعـيـل » ..

قال : وكانوا يكرهون أن يزيد منطق الرجل على عقله .
 يقلل للخليل ، وقد اجتمع بابن المقفع : كيف رأيته ؟ فقال : لسانه أرجحُ من عقله ،
 وقبـ لابن المقفع : كيف رأيته الخليل ؟ قال : عقله أرجحُ من لسانه .. فكان عاقبتهما
 أن اش الخليل مصوناً مكرّماً ، وقبـ ابن المقفع تلك القِتلة .

وسأل حفص بن سالم عمرو بن عبّيد عن البلاغة ؛ فقال : ما بلغك الجنة ، وباعدك
 عن النار ، وبصرك مواقع رشدك ، وعواقب غيّك . قال : ليس عن هذا أسأل ، فقال :
 كما لا يخافون من فتنة القول ، ومن سقّطات الكلام ، ولا يخافون من فتنة السكوت
 وسطات الصمت .

قال أبو عثمان الجاحظ : وكان عمرو بن عبّيد رحمه الله تعالى : لا يكاد يتكلّم ،
 فإنّ تكلم لم يكذب طيلُ ، وكان يقول : لا خير في المتكلم إذا كان كلامه لمن شهده
 دو ، نفسه ، وإذا أطال المتكلم الكلام عرضت له أسباب التكلّف ، ولا خير في
 شـ ، يأتيك بالتـكلّف .

وقال بعض الشعراء :

ولمّا خطبت على الرجال فلا تـكـن خـطـلـ الكلام تقولهُ مخـتـالا

واعلم بأن من السكوت إبانة ومن التكلف ما يكون خيالا^(١)
 وكان يقال : لسان العاقل من وراء قلبه ، فإذا أراد الكلام تفنكر ، فإن كان له قال ،
 وإن كان عليه سكت ، وقلبُ الجاهل من وراء لسانه ، فإن همّ بالكلام تكلم به .
 وقال سعد بن أبي وقاص لعمر بن عبد عمرو : هذا الذي أغضبني عليه ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله
 يقول : « يكون قوم يأكلون الدنيا بألسنتهم كما تلحس الأرض البقرُ بألسنتها » .
 وقال معاوية لعمر بن العاص في أبي موسى : قد ضُمَّ إليك رجلٌ طويل اللسان قصير
 الرأي فأجِدِ الحزَّ ، وطبِّقِ المفصل ، ولا تلقه برأيك كله .
 وكان يقال : لو كان الكلامُ من فضة لكان السكوت من ذهب .
 وكان يقال : مقتل الرجل بين فسكيه ، وقيل : بين لحيمه .
 وكان يقال : مائىء بأحقّ بسجنٍ من لسان .
 وقالوا : اللسان سبع عقور .
 وأخذ أبو بكر بطرف لسانه ، وقال : هذا الذي أوردني الموارد .
 لما أنسح ضرار بن عمرو ابنته من معبد بن زرارة ، أوصاها حين أخرجها إليه فقال :
 أمسكى عليك ألفَ ضلَّين ، قالت : وما هما ؟ قال : فضل الغلُمة ، وفضل الكلام .
 وسئل أعرابي كان يجالس الشعبي عن طول صمته ، فقال : أسمع فأعلم ، وأسكت
 فأسلم .
 وقال النبي صلى الله عليه وآله : « وهل يُكَبِّ الناسُ في النار على مناخرهم إلا حصائدُ
 ألسنتهم ! »^(٢) .

(١) البيان والتبيين ١ : ١٣٥ ، ونسبهما إلى بعض السكبيين .

(٢) النهاية لابن الأثير ١ : ٢٣٣ ؛ قال في شرحه : « أى ما يقطعونه من الكلام الذي لا خير فيه ،
 وأحدتها حصيدة ، تشبيهاً بما يحصد من الزرع ، وتشبيهاً باللسان وما يقطع به المنجل الذي يحصد به » .

تسكّم رجل في مجلس النّبي صلى الله عليه وآله فخطل في كلامه ، فقال عليه السلام :
« ما أعطى العبد شراً من ذلاقة لسان »

قال عمر بن عبد العزيز يوم بويع بالخلافة خالد بن عبد الله القسريّ ، وقد أنشده متمثلاً :

وإذا الدّرّ زانَ حُسْنٌ نُحورٍ كان للدّرّ حسنٌ نحرك زِيناً
إن صاحبكم أعطى مَقُولاً ، وحُرِّمَ مَعْقُولاً .

وقيل لإياس بن عمر : ادعُ لنا ، فقال : اللهم ارحمنا وعافنا وارزقنا ، فقالوا : زدنا
يا أبا الرحمن ، فقال : أعوذ بالله من الإسهاب .

وكان القُبَاعُ - وهو الحارث بن عبد الله بن أبي ربيعة بن المفيرة الخزوميّ - من مشاهير
سريع الحديث كثيره ، فقال فيه أبو الأسود الدؤليّ :

أمير المؤمنين جُزيتَ خَيْراً أَرِحْنَا من قُبَاعِ بني المفيرة (١)
بلوناهُ وَلِنَامِ فَأَعْيَا عَلَيْنَا مَا يَمِرُّ لَنَا مَرِيرَةً
على أن الفتي نَكْحُ أَكُولَ ومسهاب ، مذهبُه كثيرة
وقال أبو العتاهية :

كلّ امرئٍ في نفسه أَعْلَى وَأَشْرَفُ مِنْ قَرِينِهِ (٢)
والصَّمْتُ أَجْمَلُ بِالْفَتَى مِنْ مَنْطِقٍ فِي غَيْرِ حِينِهِ
وقال الشاعر :

وإِيَّاكَ إِيَّاكَ المرءُ فِتْنَةٌ إِلَى الشَّرِّ دَعَا وللشرِّ جالب
وكان يقال : العجلة قَيْنِد الكلام .

(١) ملحق ديوانه ٤٧ .

(٢) ديوانه ٢٨٢

أطال خطيب بين يدي الإسكندر فزبره ، قال : ليس حُسن الخطابة على حسب طاقة الخطاب ؛ وإنما على حسب طاقة السامع .

محمد الباقر عليه السلام : إني لأكره أن يكون مقدارُ لسان الرجل فاضلاً على مقدار علمه ؛ كما أكره أن يكون مقدارُ علمه فاضلاً على مقدار عقله .

أطال ربيعة الرأي الكلام ، وعنده أعرابي ، فلما فرغ من كلامه ، قال للأعرابي : ماتمذون متى والفهاة فيكم ؟ قال : ما كنت فيه أصالحك الله منذ اليوم !

ومن كلام أمير المؤمنين عليه السلام : إذا تمَّ العقلُ نقص الكلام .
واصل بن عطاء : لأن يقولَ الله لي يوم القيامة : هَلَّا قلتُ أحبُّ إلى ، من أن يقول لي : لم قلت ؟ إني إذا قلتُ طالبي بالبرهان ؛ وإذا سكتَ لم يطالبني بشيء .

نزل النعمان بن المنذر برابية ، فقال له رجل من أصحابه : أبيت اللعن الوذُبح رجلٌ هلى رأس هذه الرابية ، إلى أين . كان يبلغ دمه ؟ فقال النعمان : المذبوح والله أنت ، ولأنظرن إلى أين يبلغ دمك ! فذبحه . فقال رجل : ربّ كلمة تقول : دَعْنِي .

أعرابي : رب منطقٍ صلّحَ جمعاً ، ورب سكوتٍ شَمبَ صدعاً .
قالت امرأة لبعولها : مالك إذا خرجت تطلّقت وتحدّثت ، وإذا دخلت قعدت وسكت ؟ قال : لأني أدقّ عن جليلك ، وتجلّين عن دقيقي .

النجّمي : كانوا يتعلمون السكوت كما يتعلمون الكلام .
علي بن هشام :

لمرك إن الحلم زينٌ لأهله وما الحلم إلا عادة وتحلّم
إذا لم يكن صمت الفتي من بلادٍ وعيٍ ، فإن الصمت أهدى وأسلم
وهيب بن الورد : إن الحكمة عشرة أجزاء ، تسعة منها في الصمت ، والعاشرة العزلة عن الناس .

مكث الربيع بن خثيم عشرين سنة لا يتكلم إلى أن قُتل الحسين عليه السلام ، فمعت منه كلمة واحدة ، قال لما بلغه ذلك : أوقد فعلوها ! ثم قال : « اللهم فاطر السموات والأرض ، عالم الغيب والشهادة ، أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون » . ثم عاد إلى السكوت حتى مات .

الفضل بن العباس بن عتبة بن أبي لهب :

زعم ابن سلمي أن حلياً ضربني ما ضرب قبلي أهله الحليم
إنا أناس من سجيبتهم صدق الحديث ورأيهم حتم
ليسوا الحياء فإن نظرت حسبهم سقموا ولم يمسسهم سقم
إني وجدت العدم أكبره عدم العقول وذلك العدم
والمرء أكثر عيبه ضراً خطل اللسان وصنفته حكم
جاء في الحديث المرفوع عن النبي صلى الله عليه وآله : « إذا رأيت المؤمن صموتاً فادنوا » ، فإنه يلقى الحكمة .

سفيان بن عيينة : من حرم العلم فليصمت ، فإن حرمها فالموت خير له .
وكان يقال : إذا طلبت صلاح قلبك فاستعن عليه بحفظ لسانك .

واعلم أن هذه الخطبة خطب بها أمير المؤمنين عليه السلام في الجمعة الثالثة من خلافته ، ركني فيها عن حال نفسه ، وأعلمهم فيها أنهم سيفارقونه ويفقدونه بعد اجتماعهم عليه ، طاعتهم له ؛ وهكذا وقع الأمر ، فإنه نقل أن أهل العراق لم يكونوا أشد اجتماعاً عليه من الشهر الذي قُتل فيه عليه السلام .

وجاء في الأخبار أنه عقد للحسن ابنه عليه السلام على عشرة آلاف ، ولأبي أيوب

الأنصارى على عشرة آلاف ، ولفلان وفلان ؛ حتى اجتمع له مائة ألف سيف ، وأخرج
مقدمته أمامه يربد الشام فضربه الاعمى ابن ملجم ؛ وكان من أمره ما كان ، وانفضت
تلك الجموع ، وكانت كالغفم فقد راعوها .

ومعنى قوله : « ألتهم له رقابكم » أطعمتموه ؛ ومعنى « أشرتكم إليه بأصابعكم »
أعظمتموه وأجلتتموه ، كالملك الذى يشار إليه بالإصبع ، ولا يخاطب باللسان . ثم أخبرهم
أنهم يلبثون بعده ما شاء الله ؛ ولم يحدد ذلك بوقت معين ؛ ثم بطلع الله لهم مَنْ يجمعهم
ويضمهم ، يعنى من أهل البيت عليه السلام ؛ وهذا إشارة إلى المهدي الذى يظهر
فى آخر الوقت . وعند أصحابنا أنه غير موجود الآن وسيوجد ، وعند الإمامية أنه
موجود الآن .

قوله عليه السلام : « فلا تطمعوا فى غير مقبل ، ولا تياسوا من مدبر » ؛ ظاهر هذا
الكلام متناقض ؛ وتأويله أنه نهاهم عن أن يطمعوا فى صلاح أمورهم على يد رئيس غير
مستأنف الرياسة ؛ وهو معنى مقبل ، أى قادم ؛ تقول : سوف أفعل كذا فى الشهر المقبل ،
وفى السنة المقبلة ، أى القادمة ؛ يقول : كلّ الرياسات التى تشاهدونها فلا تطمعوا فى صلاح
أمركم بشيء منها ، وإنما تفصلح أموركم على يد رئيس يقدم عليكم ، مستأنف الرياسة
خامل الذكر ، ليس أبوه بخليفة ، ولا كان هو ولا أبوه مشهورين بينكم برياسة ،
بل يتبع ويعلو أمره ؛ ولم يكن قبل معروفًا هو ولا أهله الأدنون ، وهذه صفة المهديّ
الموعود به .

ومعنى قوله : « ولا تياسوا من مدبر » ، أى وإذا مات هذا المهديّ وخلفه بنوه بعده ،
فاضطرب أمر أحدهم فلا تياسوا وتشكسكوا وتقولوا : لعننا أخطأنا فى اتباع هؤلاء ؛
فإن المضطرب الأمر منّا سنثبت دعائمہ وتنظم أمورہ ، وإذا زلت إحدى رجليه ثبتت

لآخرى فثبتت الأولى أيضا . ويروى : « فلا تظمنوا في عين مقبل » ، أى لا تحاربوا
حدا منا ولا تياسوا من إقبال من يدبر أمره منا .

ثم ذكر عليه السلام أنهم كنجوم السماء ، كلما خوى نجم طلع نجم . خوى :
ال للمغيب .

ثم وعدهم بقرب الفرج ، فقال : إن تكامل صفائع الله عنكم ، ورؤية ما تأملونه
مر قد قُرب وقته ، وكأنكم به وقد حضر وكان ، وهذا على نمط المواعيد الإلهية بقيام
ساعة ، فإن السكتب المنزلة كلها صرحت بقربها ، وإن كانت بعيدة عندنا ، لأن البعيد
، معلوم الله قريب ، وقد قال سبحانه : ﴿ إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيداً وَنَرَاهُ قَرِيباً ﴾ .

الأفضل:

ومن خطبة له عليه السلام ، وهى من الخطب التى تشتمل على ذكر الملاحم
 الْحَمْدُ لِلَّهِ الْأَوَّلِ قَبْلَ كُلِّ أَوَّلٍ ، وَالْآخِرِ بَعْدَ كُلِّ آخِرٍ ، وَبِأَوَّلِيَّتِهِ وَجَبَ
 أَنْ لَا أَوَّلَ لَهُ ، وَبِآخِرِيَّتِهِ وَجَبَ أَنْ لَا آخِرَ لَهُ .

البيان :

يقول : البارئ تعالى موجود قبل كل شيء ، يشير العقل إليه ويفرضه أول
 الموجودات ؛ وكذلك هو موجود بعد كل شيء ، يشير العقل إليه ويفرضه آخر ما يبقى
 من جميع الموجودات ؛ فإن البارئ سبحانه بالاعتبار الأول يكون أولا قبل كل
 ما يفرض أولا ، وبالاعتبار الثانى يكون آخر ما يفرض آخر .

فأما قوله : « بأوليّته وجب أن لا أول له . . . » ، إلى آخر الكلام ، فيمكن أن

يفسر على وجهين :

أحدهما أنه تعالى لما فرضناه أولا مطلقا ، تبع هذا الفرض أن يكون قديما أزليا ،
 وهو المعنى بقوله : « وجب أن لا أول » وإنما تبعه ذلك ، لأنه لو لم يكن أزليا لكان محدثا
 فكان له محدث ؛ والحديث متقدم على الحديث ؛ لكننا فرضناه أولا مطلقا ، أى لا يتقدم
 عليه شيء ، فيلزم الحال والخلف . وهكذا القول فى آخريّته ، لأننا إذا فرضناه آخر مطلقا ؛
 تبع هذا الفرض أن يكون مستحيل العدم ، وهو المعنى بقوله : « وجب أن لا آخر له »

وإنما تبهم — ذلك ؛ لأنه لو لم يستحلّ عدمه لصح عدمه ؛ لكن كلّ صحيح ويمكن فليفرض وقوعه ، لأنه لا يلزم من فرض وقوعه محال ، مع فرضنا إياه صحيحا وممكنا ؛ لكن فرضُ تحقق عدمه محال ، لأنه لو عدم لما عدم بعد استمرار الوجوديّة إلا بضدّ ، لكن الضدّ المعدوم يبقى بعد تحقق عدم الضدّ المعدوم لاستحالة أن يعدمه ، ويعدم معه في وقت واحد ؛ لأنه لو كان وقت عدم الطارىء هو وقت عدم الضدّ للطروء عليه ، لامتنع عدم الضدّ المطروء عليه ؛ لأن حال عدمه الذي هو الأثر المتجدّد تكون العلة الموجبة للأثر معدومة ، والمعدوم يستحيل أن يكون مؤثرا ألبتّة ؛ فثبت أن الضدّ الطارىء لا بدّ أن يبقى بعد عدم المطروء عليه ولو وقتا واحدا ، لكن بقاءه بعده ولو وقتا واحدا يناقض فرضنا كون المطروء عليه آخر مطلقا ، لأن الضدّ الطارىء قد بقى بعده ، فيلزم من الخلف والحال ما لزم في المسألة الأولى .

والنفسير الثاني : ألا تكون الضمائر الأربع مراجعة إلى البارى سبحانه ، بل يكون منها ضميران راجعين إلى غيره ، ويكون تقدير الكلام بأوليّة الأول الذي فرضنا كون البارى سابقا عليه ، علمنا أن البارى لا أول له ، وبآخريّة الآخر الذي فرضنا أن البارى متأخر عنه ؛ علمنا أن البارى لا آخر له ، وإتّما علمنا ذلك لأنه لو كان سبحانه أولا لأول الموجودات وله مع ذلك أول لزم التسلسل ، وإثبات محدّثين ومحدّثين إلى غير نهاية ، وهذا محال .

ولو كان سبحانه آخر لآخر الموجودات وله مع ذلك آخر لزم التسلسل ، وإثبات أصداد تعدم ويعدمها غيرها إلى غير نهاية ، وهذا أيضا محال .

الأفضل :

وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ شَهَادَةً يُوَافِقُ فِيهَا السِّرُّ الْإِعْلَانُ ، وَالْقَلْبُ اللِّسَانُ .

(٧ - نهج - ٧)

أَيُّهَا النَّاسُ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي ، وَلَا يَسْتَهْوِ بِنَفْسِكُمْ عِصْيَانِي ، وَلَا تَتَرَامَوْا
بِالْأَبْصَارِ عِنْدَ مَا تَسْمَعُونَهُ مِنِّي ؛ فَوَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ ، وَبَرَأَ النَّسَمَةَ ، إِنْ الَّذِي
أَنْتَبِئُكُمْ بِهِ عَنِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ ^(١) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ ؛ وَاللَّهِ ^(٢) مَا كَذَبَ الْمُبْلِغُ ، وَلَا جَهْلَ
السَّامِعُ .

تَكَأْنِي أَنْظُرُ إِلَى ضَلِيلٍ قَدْ أَعَقَ بِالشَّامِ ، وَفَحَصَ بِرَايَاتِهِ فِي ضَوَاحِي كُوفَانِ ،
فَإِذَا فَعَرَّتْ فَاعْرَتْهُ ، وَأَشَدَّتْ شَكِيمَتُهُ ، وَثَقُلَتْ فِي الْأَرْضِ وَطْأَتُهُ ، عَضَّتِ الْفِتْنَةُ
أَبْنَاءَهَا بِأَنْيَابِهَا ، وَمَاجَتِ الْحَرْبُ بِأَمْوَاجِهَا ، وَبَدَأَ مِنَ الْأَيَّامِ كُلُّوْحُهَا ، وَمِنَ اللَّيَالِي
كُدُوحُهَا ، فَإِذَا أُنْبَعِ زَرْعُهُ ، وَقَامَ عَلَى يَنْعِهِ ^(٣) ، وَهَدَرَتْ شَقَاشِقُهُ ، وَهَرَقَتْ بَوَارِقُهُ ،
عُقِدَتْ رَايَاتُ الْفِتَنِ الْمُضِلَّةِ ، وَأَقْبَلْنَ كَاللَّيْلِ الْمُظْلِمِ ، وَالْبَحْرِ الْمُلْتَطِمِ .
هَذَا وَكَمْ يَخْرِقُ الْكُوفَةَ مِنْ قَاصِفٍ ، وَيَمُرُّ عَلَيْهَا مِنْ عَاصِفٍ أَوْ عَنْ قَلِيلٍ تَلْتَفُ
الْقُرُونُ بِالْقُرُونِ ، وَيُحْصَدُ الْقَائِمُ ، وَيُحْطَمُ الْمُحْصُودُ .

الْبَيْتُ :

في الكلام محذوف ، وتقديره : « لا يجرمكم شقائي على أن تكذبوني » ، والمفعول
فضلة وحذفه كثير ؛ نحو قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ﴾ ^(١) ،
فحذف العائد إلى الموصول ؛ ومنها قوله سبحانه : ﴿ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ
رَحِمَ ﴾ ^(٢) ، أي مَنْ رَحِمَهُ ، ولا بد من تقدير العائد إلى الموصول ؛ وقد قرئ قوله : ﴿ وَمَا عَمِلَتْهُ
أَيْدِيهِمْ ﴾ ، و ﴿ مَا عَمِلَتْ أَيْدِيهِمْ ﴾ ^(٣) بحذف المفعول .
لا يجرمكم : لا يحملنكم ، وقيل : لا يكسبنكم . وهو من الألفاظ القرآنية ^(٤) .

(١) في مخطوطة النهج بعد هذه الكلمة « القرشي » (٢) ساقطة من مخطوطة النهج .

(٣) مخطوطة النهج : « ساقه » (٤) سورة العنكبوت ٦٢ .

(٥) سورة هود ٤٣ . (٦) سورة يس ٣٥ .

(٧) من قوله تعالى في سورة هود ٨٩ : ﴿ وَيَا قَوْمِ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ
مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ ... ﴾

ولا يستهويبتكم ، أى لا يستهيمتكم يجعلكم هائمين .
ولا تتراموا بالأبصار ، أى لا يلحظُ بعضكم بعضاً ؛ فعل المنكير المكذب .
ثم أقسم بالذى فلق الحبة ، وبرأ النسمة ، فلق الحبة من البر ، أى شقها وأخرج منها
الورق الأخضر ، قال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ فَاقٌ الْحَبِّ وَالنَّوَى ﴾ ^(١) .
وبرأ النسمة ؛ أى خلق الإنسان ، وهذا القسم لا يزال أمير المؤمنين يُقسم به ، وهو من
مبتكراته ومبتدعانه .

والمبلغ والسامع هو نفسه عليه السلام ، يقول : ما كذبتُ على الرسول تعمدًا ،
ولا جهلت ما قاله فأنتقل عنه غلطًا .
والضَّليل : الكثير الضلال ، كالشَّريب والفسَّيق ونحوهما .

وهذا كناية عن عبد الملك بن مروان ، لأنَّ هذه الصفات والأمارات فيه أنتم
منها فى غيره ، لأنه قام بالشام حين دَعَا إلى نفسه ، وهو معنى نعيقه ، وفحصت
راياته بالكوفة ، تارة حين شخص بنفسه إلى العراق ، وقتل مُصعبا ، وتارة لما استخلف
الأمراء على الكوفة كبشر بن مروان أخيه وغيره ، حتى انتهى الأمر إلى الحجاج ، وهو
زمان اشتداد شكيمة عبد الملك وثقل وطأته ، وحينئذ صعب الأمر جدًّا ، وتفاقت
الفتن مع الخوارج وعبدالرحمن بن الأشعث ، فلما كمل أمر عبد الملك - وهو معنى « أبنع
زرعه » هلك ، وعقدت رايات الفتن المعضلة من بعده ، كحروب أولاده مع بني المهلب ،
وكحروبهم مع زيد بن علي عليه السلام ، وكالفتن الكائنة بالكوفة أيام يوسف بن عمر
وخالد القسرى وعمر بن هبيرة وغيرهم ، وما جرى فيها من الظلم واستئصال الأموال ،
وذهاب النفوس .

وقد قيل : إنه كَفَى عن معاوية وما حَدَث في أيامه من الفتن ، وما حدث بعده من فتنة يزيد وعبيد الله بن زياد ، وواقعة الحسين عليه السلام ، والأوّل أرجح ، لأنّ معاوية في أيام أمير المؤمنين عليه السلام كان قد نَعَق بالشام ، ودعاهم إلى نفسه ، والكلام يدلّ على إنسان ينهق فيما بعد ، ألا تراه يقول : لَكُنِّي أنظر إلى ضليل قد نَعَق بالشام !

ثم نعود إلى تفسير الألفاظ والغريب .

النعيق : صوت الراعي بغنمه . وفَحَصَ برأياته . من قولهم : ماله مَفَحَصَ قطعة ، أى مجثمها ، كأنهم جعلوا ضواحي الكوفة مَفَحَصًا ومجتمًا لراياتهم .

وكوفان : اسم الكوفة ، والكوفة في الأصل اسم الرملة الحمراء ؛ وبها سميت الكوفة . وضواحيها : نواحيها القريبة منها البارزة عنها ؛ يريد رُسُتاقها .

وفغرت فاغرته : ففتح فاه ، وهذا من باب الاستعارة ، أى إذا فتك ففتح فاه وقتل ؛ كما يفتح الأسد فاه عند الافتراس والتأنيف للفتنة .

والشكيمة في الأصل : حديدة معترضة في اللجام في فم الدابة ، ثم قالوا : فلان شديدُ الشكيمة ، إذا كان شديدَ المراس شديد النفس عَسِرَ الانقياد .

وثقلت وطأته : عظم جَوْرُه وظلمه . وكلوح الأيام : عبوسها ؛ والكدوح : الآثار من الجراحات .

والقروح ، الواحد الكَدْح ، أى الخلدش .

والمراد من قوله : « من الأيام » ، ثم قال : « ومن الليالي » أن هذه الفتنة مستمرة الزمان كلّها ؛ لأن الزمان ليس إلا النهار والليل .

وأينع الزرع : أدرك ونضج ؛ وهو الينع والينع ، بالفتح والضم ؛ مثل النضج والنضج ؛

ويجوز ينع الزرع بغير همز ، ينع بنوعا ، ولم تسقط الياء في المضارع لأنها تقوت بأختها ،
وزرع ينيع ويانع ؛ مثل اضيغ وناضيغ . وقد روى أيضا هذا الموضع بحذف الهمز .
وقوله عليه السلام : « وقام على يذمه » الأحسن أن يكون « ينع » هاهنا جمع يانع كصاحب
وصاحب ، ذكر ذلك ابن كيسان ؛ ويجوز أن يكون أراد المصدر ، أى وقام على صفة وحالة
هى نضجه وإدراكه .

وهدرت شقاشقه ، قد مرّ تفسيره فى الشَّشَقِيَّة وبرقت بوارقه : سيوفه ورماحه .
والمعضلة : العسرة العلاج داء معضل .

ويخترق الكوفة : يعطماها . والقاصف : الريح القوية تكسير كل ما تمر عليه وتقصفه .
ثم وعد عليه السلام بظهور دولة أخرى ، فقال : « وعن قليل تلتف القرون بالقرون » ؛
وهذا كناية عن الدولة العباسية التى ظهرت على دولة بنى أمية . والقرون : الأجيال من
الناس ، واحدها قرن ، بالفتح .

ويحصّد القائم ، ويحطّم المحصود : كناية عن قتل الأمراء من بنى أمية فى الحرب ،
ثم قتل المأسورين منهم صبرا ، لخصّد القائم قتل المحاربة ، وحطّم الحصيد : القتل صبرا ؛ وهكذا
وقعت الحال مع عبد الله بن على ، وأبى العباس السفاح .

(١٠١)

ومن خطبة له عليه السلام تجرى هذا المجرى :

الأفضل :

وَذَلِكَ يَوْمٌ يَجْمَعُ اللَّهُ فِيهِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ لِنِقَاشِ الْحِسَابِ وَجَزَاءِ الْأَعْمَالِ ،
خُضُوعًا قِيَامًا قَدْ أَجْلَمَهُمُ الْعَرَقُ ، وَرَجَفَتْ بِهِمُ الْأَرْضُ ، فَأَحْسَنُهُمْ حَالًا مَنْ وَكَّدَ
لِقَدَمَيْهِ مَوْضِعًا ، وَلِنَفْسِهِ مُدَسَّعًا .

الشيخ :

هذا شرح حال يوم القيامة ؛ والنقاش : مصدر ناقش ؛ أى استقصى فى الحساب ؛
وفى الحديث : « من نوقش الحساب عذب » .

والجهم العرق : سال منهم حتى بلغ إلى موضع اللجام من الدابة ؛ وهو الفم .
ورجفت بهم : تحركت واضطربت ، رجف يرجف بالضم ؛ والرجفة : الزلزلة
والرجاف من أسماء البحر ؛ سمي بذلك لاضطرابه .

ثم وصف الزحام الشديد الذى يكون هناك ، فقال : أحسنُ الناس حالًا هناك مَنْ
وَجَدَ لِقَدَمَيْهِ مَوْضِعًا ، وَمَنْ وَجَدَ مَكَانًا يَسَعُهُ .

الأفضل :

ومنها :

فَتَنْ كَتِطَعَ اللَّيْلِ الْمُظْلِمِ ، لَا تَقُومُ لَهَا قَائِمَةٌ ، وَلَا تُرَدُّ لَهَا رَايَةٌ ، تَأْتِيكُمْ
مَرْمُومَةً مَرْحُورَةً يَحْزِنُهَا قَائِدُهَا ، وَيَجْهَدُهَا رَاكِبُهَا ؛ أَهْلُهَا قَوْمٌ شَدِيدٌ كَلْبُهُمْ ، قَلِيلٌ

سَابِقُهُمْ ، يُنَادِيهِمْ فِي اللَّهِ قَوْمُ أَذِلَّةٍ عِنْدَ الْعَسْكَرَيْنِ ، فِي الْأَرْضِ يَجْهَوُونَ ، وَفِي السَّمَاءِ
مَعْرُوفُونَ ، فَوَيْلٌ لَكَ يَا مُعْرِضُ عِنْدَ ذَلِكَ مِنْ جَيْشٍ مِنْ نَقَمِ اللَّهِ إِلَّا رَهْنَجَ لَهُ وَلَا حِسْرَ ،
وَسَيُبَدِّلُ أَهْلَكَ بِأَهْلِ الْأَنْحَرِ ، وَالْجُلُوعِ الْأَغْبَرِ .

الْبَيْخُ

قطع الليل : جمع قِطْع ؛ وهو الظلمة ، قال تعالى : ﴿ فَاسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ
الَّيْلِ ﴾ ^(١) .

قوله : « لا تقوم لها قائمة » ، أى لا تنهض بحربها فئة ناهضة ، أو لا تقوم لتلك الفئة
قائمة من قوائم الخيل ؛ بمعنى لا سبيل إلى قتال أهلها ، ولا يقوم لها قلعة قائمة أو بنيّة قائمة ،
بل تنهدم .

قوله : « ولا يرد لها راية » ؛ أى لا تنهزم ولا تفرّ ، لأنها إذا فرت فقد رُدّت
على أعقابها .

قوله : « مزمومة مرحولة » ، أى تامة الأدوات كاملة الآلات ، كالفاقة التى عليها
رِجَالُهَا ورِجَالُهَا قد استعدت لأن تُركب .

يَجْعَلُهَا : يدفعها . وَيَجْعِدُهَا : يحمل عليها فى السَّيْرِ فوق طاقتها ؛ جَعَدَتْ دَابَّتِي ؛
بالفتح ، وينوز : أجهدت ؛ والمراد أن أرباب تلك الفئتين يجتهدون ويجدون فى إضرار
ناريها ، رُجُلًا وِرْسًا ، « نَارُ رَجُلٍ كَتَفَى عَنْهُمْ بِالْقَائِدِ ، وَالْفَرَسَانِ كَتَفَى عَنْهُمْ بِالرَّاكِبِ .
وَالْكَتَبُ : الشَّدَّةُ مِنَ الْبَرْدِ وَغَيْرِهِ ، وَمِثْلُ الْكُتْبَةِ ؛ وَقَدْ كَتَبَ الشِّتَاءُ ، وَكَتَبَ
الْقَحْطُ ، وَكَتَبَ الْمَدُّ ، وَالْكَتَابُ أَيْضًا : الشَّرُّ ، دَفَعَتْ عَنْكَ كُتَابَ فُلَانٍ ، أَيْ
شَرَّهُ وَأَذَاهُ .

وقوله : « قليل سَلَبُهُم » ، أى همُّهم القتل لا السلب ، كما قال أبو تمام .
 إِنَّ الْأَسْوَدَ أَسْوَدَ الْغَابِ هَمَّتْهَا يَوْمَ الْكَرِيهَةِ فِي الْمُسْلُوبِ لَا السَّلْبِ ^(١)
 ثم ذكر عليه السلام أن هؤلاء أرباب الفتن يجاهدكم قوم أذلة ، كما قال الله تعالى :
 ﴿ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ ^(٢) ، وذلك من صفات المؤمنين .
 ثم قال : هم مجهولون عند أهل الأرض لمخولهم قبل هذا الجهاد ؛ ولكنهم معروفون
 عند أهل السماء ، وهذا إنذار بملاحمة تجرى في آخر الزمان ؛ وقد أخبر النبي صلى الله عليه
 وآله بنحو ذلك ، وقد فسّر هذا الفصل قوم وقالوا إنه أشار به إلى الملائكة لأنهم مجهولون
 في الأرض ، معروفون في السماء ، واعتذروا عن لفظة « قوم » ، فقالوا : يجوز أن يقال في الملائكة
 قوم كما قيل في الجن قوم ؛ قال سبحانه : ﴿ فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ﴾ ^(٣) ؛
 إلا أن لفظ « أذلة عند المتكبرين » يبعد هذا التفسير .

ثم أخبر بهلاك البصرة بجيش من نقيم الله لارهج له ولا حس ، الرّهج : الغبار ، وكفى
 بهذا الجيش عن جذب وطاعون يصيب أهلها حتى يبيدّهم . والموت الأحمر ، كفاية عن
 الوباء والجوع .

الأغبر : كفاية عن المحل ، وسمى الموت الأحمر لشدته ؛ ومنه الحديث : « كنا إذا احمرّ
 البأس اتقينا برسول الله » ووصف الجوع بأنه أغبر ، لأن الجائع يرى الآفاق كأن عليها
 غبرة وظلاما ؛ وفسر قوم هذا الكلام بوقعة صاحب الزنج ؛ وهو بعيد ، لأنّ جيشه كان
 ذا حسن ورهّج ، ولأنه أنذر البصرة بهذا الجيش عند حدوث تلك الفتن ؛ ألا تراه قال :
 « فويل لك يا بصرة عند ذلك » ، ولم يكن قبل خروج صاحب الزنج فتن شديدة على
 الصفات التي ذكرها أمير المؤمنين عليه السلام .

(١) ديوانه ١ : ٧١ .

(٢) سورة المائدة ٥٤ .

(٣) سورة الأحقاف ٢٩ .

(١٠٢)

الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام :

أَنْظُرُوا إِلَى الدُّنْيَا نَظَرَ الزَّاهِدِينَ فِيهَا ؛ الصَّادِقِينَ عَنْهَا ؛ فَإِنَّهَا وَاللَّهِ عَمَّا قَلِيلٍ
تُزِيلُ النَّارُ السَّائِرِينَ ؛ وَتَفْجَعُ الْمُتَرَفِّعِينَ مِنَ الْإِيمَانِ ؛ لَا يَرْجِعُ مَا تَوَلَّى مِنْهَا فَأَدْبَرَ ،
وَلَا يُدْرِي مَا هُوَ آتٍ مِنْهَا فَيُنْتَظَرُ .

سُرُورُهَا مَشُوبٌ بِالْحُزْنِ ، وَجَلْدُ الرِّجَالِ فِيهَا إِلَى الضَّعْفِ وَالْوَهْنِ ؛ فَلَا يَفِرُّ نَفْسُكُمْ
كَثْرَةُ مَا يُعْجِبُكُمْ فِيهَا لِقَلَّةِ مَا يَصْحَبُكُمْ مِنْهَا .

رَحِمَ اللَّهُ أَمْرًا تَفَكَّرَ فَأَعْتَبَرَ ، وَأَعْتَبَرَ فَأَبْصَرَ ، فَكَانَ مَا هُوَ كَائِنٌ مِنَ الدُّنْيَا
عَنْ قَلِيلٍ لَمْ يَكُنْ ؛ وَكَانَ مَا هُوَ كَائِنٌ مِنَ الْآخِرَةِ عَمَّا قَلِيلٍ لَمْ يَزَلْ ، وَكُلُّ
مَعْدُودٍ مُنْقَضٍ ، وَكُلُّ مُتَوَقَّعٍ آتٍ ، وَكُلُّ آتٍ قَرِيبٌ دَانٍ .

الشرح :

الصادقين عنها ، أى المرعفين ، وامرأة صدوف : التى تعرض وجهها عليك ثم
تصدف عنك .

وعما قليل : عن قليل ، ومازائدة .

والناوى : المقيم ، ثوى يثوى ثواءً وثويًا ، مثل مضى يمضى مضاءً ومضيًا ؛ ويجوز :
ثويتُ بالبصرة وثويت البصرة ، وجاء « أثويت بالمكان » ، لغة فى « ثويت ،
قال الأعشى :

أَنَوَى وَقَصَّرَ لِمَالِهِ لِيَزِيدَا فَمَضَتْ وَأَخْلَفَ مِنْ قُتَيْلَةٍ مَوْعِدَا^(١)
 والمترَف : الذى قد أترفته النعمة ، أى أطفته ؛ يقول عليه السلام : لا يعود على الناس
 ما أدبر وتولَّى عنهم من أحوالهم الماضية ، كالشباب والقوَّة ، ولا يُعلم حال المستقبل من صحَّة
 أو مرض ، أو حياة أو موت لينتظر ، وينظر إلى هذا المعنى قول الشاعر :
 وَأَضْيَعَ العَمَرَ ، لا الماضى انتفعتُ بِهِ ولا حَصَلْتُ على علمٍ من الباقي
 ومشوب : مخلوط ، شبهته أشوبه فهو مشوب ، وجاء « مشيب » فى قول الشاعر :
 * وماء قدورٍ فى القِصاع مشيب *

فبناءه على « شيب » لم يسم فاعله ، وفى المثل : « هو يشوب ويروب » ، يضرب لمن
 يخلط فى القول أو العمل .

والجلد : الصلابة والقوَّة . والوهن : الضعف نفسه ، وإنما عطف للتأكيده ، كقوله تعالى :
 ﴿ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَا جَا ﴾^(٢) ، وقوله : ﴿ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا
 فِيهَا كُؤُوبٌ ﴾^(٣) .

ثم نهى عن الاغترار بكثرة العُجب من الدنيا ، وعلل حسن هذا النهى ، وقبح
 الاغترار بما نشاهده عياناً من قلة ما يصحب مفارقتها منها . وقال الشاعر :
 فَمَا تَزَوَّدَ مِمَّا كَانَتْ يَجْمَعُهُ إِلَّا حَنُوطاً غَدَاةَ البَيْنِ فى خِرْقِ
 وغير نفحة أعوادٍ شبين له وقل ذلك من زادٍ لمنطلي
 ثم جعل التفكير علة الاعتبار ، وجعل الاعتبار علة الإبصار ؛ وهذا حق ، لأن
 الفكر يوجب الاتعاظ ، والاتعاظ يوجب الكشف ، والمشاهدة بالبصيرة التى نورها الاتعاظ .

(١) ديوانه ١٥٠ ، وروايته : « ومضى » .

(٢) سورة المائدة ٤٨ .

(٣) سورة فاطر ٣٥ .

ثم ذكر أن ماهوكائن وموجود من الدنيا سيصير عن قليل - أى بعد زمان قصير - معدوماً ،
والزمان القصير هاهنا : انقضاء الأجل وحضور الموت .

ثم قال : إن الذى هو كائن وموجود من الآخرة سيصير عن قليل - أى بعد زمان
قصير أيضاً - كأنه لم يزل ؛ والزمان القصير هاهنا هو حضور القيامة ؛ وهى وإن كانت تأتى
بعد زمان طويل ، إلا أن الميت لا يحس بطوله ، ولا يفرق بين ألف سنة عنده إذا
عاد حياً ، وبين يوم واحد ، لأن الشعور بالبطء فى الزمان مشروط بالعلم بالحركة ، ويدل
على ذلك حال النائم . ثم قال : كل معدود منقضى ، وهذا تنبيه بطريق الاستدلال النظرى
على أن الدنيا زائلة ومنصرفة ، وقد استدلل المتكلمون بهذا على أن حركات الفلك يستحيل
ألا يكون لها أول ، فقالوا لأنها داخلية تحت العدد ، وكل معدود يستحيل أن يكون غير
مقتناه ، والكلام فى هذا مذكور فى كتبنا العقلية .

ثم ذكر أن كل ما يتوقع لا بد أن يأتى ، وكل ماسياتى فهو قريب وكأنه قد أتى ،
وهذا مثل قول قس بن ساعدة الإيادى : ما لى أرى الناس يذهبون ثم لا يرجعون !
أرضوا بالمقام فأقاموا ، أم تركوا هناك فناموا ! أقسم قس قسما ، إن فى السماء لخبراً ، وإن فى
الأرض ليعبراً ؛ سقف مرفوع ، ومهاد موضوع ، ونجوم تمور ، وبحار لاتغور . اسمعوا أيها
الناس وعوا ! من عاش مات ، ومن مات فات ، وكل ما هو آت آت .

الأصل :

ومنها :

الْعَالِمُ مَنْ عَرَفَ قَدْرَهُ ، وَكَفَى بِالْمَرْءِ جَهْلًا أَلَّا يَعْرِفَ قَدْرَهُ ؛ وَإِنْ مِنْ أَنْبَاضٍ
الرُّجَالِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى لَعَبْدًا وَكَذَلِكَ اللَّهُ إِلَى نَفْسِهِ ، جَائِرًا عَنْ قَصْدِ السَّبِيلِ ، سَائِرًا بِغَيْرِ

دَلِيلٌ ؛ إِنَّ دُعِيَ إِلَى حَرْثِ الدُّنْيَا عَمِلَ ، وَإِنْ دُعِيَ إِلَى حَرْثِ الْآخِرَةِ كَسَلَ ؛
كَأَنَّ مَا عَمِلَ لَهُ وَاجِبٌ عَلَيْهِ ؛ وَكَأَنَّ مَا وَئَى فِيهِ سَاقِطٌ عَنْهُ .

الْبُخ

قوله عليه السلام : « العالم مَنْ عرف قدره » ، من الأمثال المشهورة عنه عليه السلام ،
وقد قال الناس بعده في ذلك فأكثرُوا ، ونحو قولهم : إذا جهلت قدر نفسك فأنت لقدر غيرك
أجهل . ونحو قولهم : مَنْ لم يعرف قَدْرَ نفسه ، فالناس أعْذَرُ منه إذ لم يعرفوه ، ونحو قول
الشاعر أبي الطيب :

وَمَنْ جَهِلَتْ نَفْسُهُ قَدْرَهُ رَأَى غَيْرَهُ مِنْهُ مَا لَا يَرَى^(١)

ثم عُبِّرَ عن هذا المعنى بعبارة أخرى ، فصارت مثلاً أيضاً ، وهى قوله : « كفى بالمرء
جهلاً ألا يعرف قدره » ، ومن الكلام المروى عن أبي عبد الله الصادق عليه السلام
مرفوعاً : « ما هلك امرؤ عرف قدره » ، رواه أبو العباس المبرد عنه فى الكامل .
قال : ثم قال أبو عبد الله عليه السلام : وما إخالُ رجلاً يرفع نفسه فوق قدرها
إلا من خلل فى عقله .

وروى صاحب " الكامل " ، أيضاً عن أبي جعفر الباقر عليه السلام ، قال : لما
حضرت الوفاة على بن الحسين عليه السلام أبى ضمني إلى صدره ، ثم قال : يا بنى أوصيك
بما أوصانى به أبى يوم قُتِلَ ، وبما ذكر لى أن أباه علياً عليه السلام أوصاه به : يا بنى
عليك ببذل نفسك ، فإنه لا يسر أباك بِذُلِّ نفسه حمر النعم .
وكان يقال : مَنْ عرف قدره استراح .

وفي الحديث المرفوع : « مرفع امرؤ نفسه في الدنيا درجة إلا حطه الله تعالى في الآخرة درجات » .

وكان يقال : مَنْ رَضِيَ عَنْ نَفْسِهِ كَثُرَ السَّخَطُونَ عَلَيْهِ . ثم ذكر عليه السلام أَنَّ مَنْ أَبْغَضَ الْبَشَرَ إِلَى اللَّهِ عَبْدًا وَكَوَلَهُ اللَّهُ إِلَى نَفْسِهِ ، أَيْ لَمْ يَمُدَّهُ بِمَعُونَتِهِ وَالطَّافَهُ ، لَعَلَّهُ أَنَّهُ لَا يَنْجِعُ ذَلِكَ فِيهِ ، وَأَنَّهُ لَا يَنْجَذِبُ إِلَى الْخَيْرِ وَالطَّاعَةِ ، وَلَا يُوَثِّرُ شَيْءٌ مَا فِي تَحْرِيكِ دَوَاعِيهِ إِلَيْهَا ، فَيَكْبِلُهُ اللَّهُ حِينَئِذٍ إِلَى نَفْسِهِ .

والجائر : العادل عن السمِّ ، ولما كان هذا الشقيّ خابطاً فيما يعتقده ويذهب إليه مستنداً إلى الجهل وفساد النَّظَر جعله كالسائر بغير دليل .

والحرث هاهنا : كلّ ما يفعل ليثمر فائدة ، فحرث الدنيا كالتيجارة والزراعة ، وحرث الآخرة فعل الطاعات واجتناب المقتبحات والمعاصي ، وسمى حرثاً على جهة المجاز ، تشبيهاً بحرث الأرض ، وهو من الألفاظ القرآنية .

وكَسَلَ الرجل بكسر السين ، يكسل ، أى يتناقل عن الأمور ، فهو كسلان ، وقوم كسالى وكسالى بالفتح والضم .

قال عليه السلام : حتّى كأن ماعمله من أمور الدنيا هو الواجب عليه ، لحرصه وجدّه فيه ، وكأنّ ما ولى عنه - أى فتر فيه من أمور الآخرة - ساقط عنه ، وغير واجب عليه لإهماله وتقصيره فيه .

الأصل :

ومنها :

وَذَلِكَ زَمَانٌ لَا يَنْجُو فِيهِ إِلَّا كُلُّ مُؤْمِنٍ نُوْمَةٍ ، إِنْ شَهِدَ لَمْ يُعْرِفْ ، وَإِنْ غَابَ

لَمْ يُفَقِّدْ؛ أُولَئِكَ مَصَابِيحُ الْهُدَى وَأَعْلَامُ الشَّرَى، لَيْسُوا بِالْمَصَابِيحِ وَلَا الْمَذَابِيحِ
الْبُذُرُ، أُولَئِكَ يَفْتَحُ اللَّهُ لَهُمْ أَبْوَابَ رَحْمَتِهِ، وَيَكْشِفُ عَنْهُمْ ضُرَاءَ نِقْمَتِهِ .
أَيُّهَا النَّاسُ ؛ سَيَأْتِي عَلَيْكُمْ زَمَانٌ يُكْفَأُ فِيهِ الْإِسْلَامُ كَمَا يُكْفَأُ الْإِنَاءُ
بِمَا فِيهِ .

أَيُّهَا النَّاسُ ؛ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَعَاذَكُمْ مِنْ أَنْ يَجُورَ عَلَيْكُمْ ؛ وَلَمْ يُعَذِّبْكُمْ مِنْ أَنْ
يَبْتَلِيَكُمْ ، وَقَدْ قَالَ جَلَّ مِنْ قَائِلٍ : ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ﴾ (١) .

قال الرضى رحمه الله تعالى :

أَمَّا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « كُلُّ مُؤْمِنٍ نُومَةٌ » فَإِنَّمَا أَرَادَ بِهِ الْخَامِلَ الذَّكَرَ الْقَلِيلَ
الشَّرَّ ، وَالْمَصَابِيحُ : جَمْعُ مَسْيَاحٍ ؛ وَهُوَ الَّذِي يَسِيحُ بَيْنَ النَّاسِ بِالْفِسَادِ وَالنَّائِمِ ،
وَالْمَذَابِيحُ : جَمْعُ مَذْيَاجٍ ، وَهُوَ الَّذِي إِذَا سَمِعَ لَغِيرِهِ بِفَاحِشَةٍ أَدَاعَاهَا ، وَنَوَّهَ بِهَا .
وَالْبُذُرُ : جَمْعُ بَذُورٍ ، وَهُوَ الَّذِي يَكْثُرُ سَفَهُهُ وَيَلْغُو مَنْطِقُهُ .

الْبُذُرُ :

شهد : حضر ، وكفأت الإِنَاءُ أى قلبته وكببته . وقال ابن الأعرابي : يجوز أ كفأته
أيضا ، والْبُذُرُ : جمع بَذُورٍ مثل صَبُورٍ وَصُبُرٍ ؛ وَهُوَ الَّذِي يَذِيعُ الْأَسْرَارَ ؛ وَلَيْسَ كَمَا قَالَ
الرَضَى رحمه الله تعالى ، فَقَدْ يَكُونُ الْإِنْسَانُ بَذُورًا وَإِنْ لَمْ يَكْثُرْ سَفَهُهُ وَلَمْ يَلْغُ مَنْطِقُهُ ؛ بَأَن
يَكُونُ عُلَّةَ مَذْيَاعٍ مِنْ غَيْرِ سَفْهِ وَلَا لَفٍ . وَالضَّرَاءُ : الشَّدَّةُ ، وَمِثْلُهَا الْبَأْسَاءُ ؛ وَهِيَ اسْمَانِ مُؤَنَّثَانِ
مِنْ غَيْرِ تَذْكِيرٍ ، وَأَجَازُ الْقُرَاءُ أَنْ يَجْمَعَ عَلَى أَضْرٍ وَأَبْؤُسٍ ، كَمَا يَجْمَعُ النِّعْمَاءُ عَلَى أَنْعَمٍ .

واعلم أنه قد جاء في التواضع وهضم النفس شيء كثير ؛ ومن ذلك الحديث المرفوع :
 « مَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ ، ومن تَكَبَّرَ عَلَى اللَّهِ وَضَعَهُ » .
 ويقال : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ لِمُوسَى : إِنَّمَا كَلَّمْتُكَ لِأَنَّ فِي أَخْلَاقِكَ خُلُقًا أَحَبَّهُ
 اللَّهُ ، وهو التواضع .

ورأى محمد بن واسع ابنه يمشى الخليلاء ، فناداه فقال : ويلك ! أتمشى هذه المشية ،
 وأبوك أبوك ، وأمك أمك ! أما أمك فأمّة ، ابتعتها بائتي درهم ؛ وأما أبوك فلا كثر الله
 في الناس مثله .

ومثل قوله عليه السلام : « كل مؤمن نومة إن شهد لم يعرف وإن غاب لم يفتقد » ،
 قول رسول الله صلى الله عليه وآله : « رب أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤبه له ، لو أقسم
 على الله لأبره قسمه » .

وقال عمر لابنه عبد الله : التمس الرقة بالتواضع والشرف بالدين ، والعفو من الله بالعفو
 عن الناس ، وإياك وأخيلاء فتضع من نفسك ، ولا تحقرن أحداً فإنك لا تدري لعل
 من تزدريه عينك أقرب إلى الله وسيلة منك .

وقال الأحنف : عجبت لمن جرى في تجرى البول مرتين ، من فرجين ، كيف يتكبر !
 وقد جاء في كلام رسول الله صلى الله عليه وآله ما يناسب كلام أمير المؤمنين عليه
 السلام هذا : « إن الله يحب الأخفاء الأتقياء الأبرياء ، الذين إذا غابوا لم يفتقدوا ، وإذا
 حضروا لم يعرفوا ، قلوبهم مصابيح الهدى ؛ يخرجون من كل غبراء مظلمة » .

وأما إفشاء السر وإذاعته ، فقد ورد فيه أيضاً ما يكثر ، ولو لم يرد فيه إلا قوله سبحانه :
 ﴿ وَلَا تَطْغِ كُلَّ خَلَافٍ مَّهِينٍ * هَمَّازٍ مَّشَاءٍ بِنَمِيمٍ ﴾ ^(١) لكان كفى .

وفى الحديث الرفوع : « مَنْ أَكَلَ بِأَخِيهِ أَكَلَهُ اللَّهُ مِثْلَهَا مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ »
قيل فى تفسيره : هو أن يسعى بأخيه ويحرق نفعاً بسعايته .
الجنيـد : ستر ما عاينت أحسن من إشاعة ما ظننت .
عبد الرحمن بن عوف : من سمع بفاحشة فأفشأها فهو كالذى أتأها .

قال رجل لعمر بن عُبيد : إن عليا الأسوارى لم يزل منذ اليوم يذكر بك بسوء
ويقول : الضال . فقال عمرو : يا هذا ، ما رعيت حق مجالسة الرجل حين نقلت إلينا
حديثه ، ولا وفيتنى حتى حين أبلغتنى عن أخى ما أكرهه ! اعلم أن الموت يعمنا ، والبعث
يحشرنا ، والقيامة تجمعنا ، والله يحكم بيننا .
وكان يقال : مَنْ نَمَّ إِلَيْكَ نَمَّ عَلَيْكَ .

وقالوا فى السماء : يكفيك أن الصدق محمود إلا منهم ، وإن أصدقهم أخبثهم .
وشى واش برجل إلى الإسكندر ، فقال له : أتحب أن أقبل منك ما قلت فيه ،
على أن أقبل منه ما قال فيك ؟ قال : لا ، قال : فكف عن الشر يكف عنك .
قال رجل لفيلسوف : عابك فلان بكذا ، قال : لقيتني لفتحك بما لم يلغنى
به لحيائه .

عاب مصعب بن الزبير الأحنف عن شيء بلغه عنه ، فأنكره ، فقال : أخبرني بذلك
الثقة ، فقال : كلاً أيها الأمير ، إن الثقة لا يئتم .

عرض بعض عمال الفضل بن سهل عليه رقعة ساع فى طى كتاب كتبه إليه ، فوقع
الفضل : قبول السعاية شر من السعاية ، لأن السعاية دلالة ، والقبول إجازة ، وليس من
دل على قبيح كمن أجازته وعمل به ، فاطر هذا الساعى عن عمالك ، وأقصه عن بابك ،
فإنه لو لم يكن فى سعايته كاذباً لسكان فى صدقه لثما ، إذ لم يرع الحرمة ، ولم يستر
العورة ، والسلام .

صالح بن عبد القدوس :

مَنْ يَخْبِرُكَ بِشَمِّ عَنْ أَخٍ فَهُوَ الشَّاتِمُ ، لَمْ يَشْتَمَكَ
ذَلِكَ شَيْءٌ لَمْ يَوَاجِهْكَ بِهِ إِنَّمَا اللَّوْمُ عَلَى مَنْ أَعْلَمَكَ
كَيْفَ لَمْ يَنْصُرْكَ إِنْ كَانَ أَخًا ذَا حِفَاطٍ عِنْدَ مَنْ قَدْ ظَلَمَكَ !
طريح بن إسماعيل الثقفي^(١) :

إِنْ يَعْلَمُوا الْخَيْرَ يَخْفُوهُ وَإِنْ عَلِمُوا شَرًّا أَذَاعُوا ، وَإِنْ لَمْ يَعْلَمُوا كَذَبُوا
ومعنى قوله عليه السلام : « وَإِنْ غَابَ لَمْ يَفْتَقِدْ » ، أى لا يقال : ما صنع فلان ، ولا أين
هو ؟ أى هو خامل لا يعرف .

وقوله : « أُولَئِكَ يَفْتَحُ اللَّهُ بِهِمْ أَبْوَابَ الرَّحْمَةِ ، وَيَكْشِفُ بِهِمْ ضُرَاءَ النَّقْمَةِ » ؛ وروى :
« أُولَئِكَ يَفْتَحُ اللَّهُ بِهِمْ أَبْوَابَ رَحْمَتِهِ ، وَيَكْشِفُ بِهِمْ ضُرَاءَ نَقْمَتِهِ » ، أى ببركاتهم يكون
الخير ويندفع الشر .

ثم ذكر عليه السلام أنه سيأتي على الناس زمانٌ تنقلب فيه الأمور الدينية إلى
أضدادها ونقائضها ، وقد شهدنا ذلك عيانا .

ثم أخبر عليه السلام أن الله لا يجوز على العباد ، لأنه تعالى عادل^(٢) ولا يظلم ولكنه
يبتلى عباده أى يختبرهم ، ثم تلا قوله تعالى : ﴿ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ وَإِنْ كُنَّا
لَكُمُتِلِينَ ﴾^(٣) ، والمراد أنه تعالى ، إذا فسد الناس لا يلجئهم إلى الإصلاح ؛ لكن يتركهم
واختيارهم امتحانا لهم ، فمن أحسن أثيب ، ومن أساء عوقب .

(٢) ب : « عال » .

(١) ساقطة من ب

(٣) سورة « المؤمنون » ٣٠

(١٠٣)

الأنضل :

ومن خطبة له عليه السلام :

أَمَّا بَعْدُ ؛ فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بَعَثَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ ، وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنَ
الْعَرَبِ يَقْرَأُ كِتَابًا ، وَلَا يَدْعِي نُبُوَّةً وَلَا وَحْيًا ؛ فَقَاتَلَ بِمَنْ أَطَاعَهُ مِنْ عَصَاهُ ؛ يَسُوقُهُمْ
إِلَى مَنْجَاتِهِمْ ؛ وَيُبَادِرُ بِهِمُ السَّاعَةَ أَنْ تَنْزِلَ بِهِمْ ؛ يَحْسِرُ الْخَسِيرُ ، وَيَقِفُ الْكَسِيرُ ؛
فَيُقِيمُ عَلَيْهِمْ حَتَّى يُلْحِقَهُ غَايَتُهُ ؛ إِلَّا هَالِكًا لَا خَيْرَ فِيهِ . حَتَّى أَرَاهُمْ مَنْجَاتِهِمْ ،
وَبَوَّاهُمْ تَحَلَّتْهُمْ ، فَاسْتَدَارَتْ رَحَاهُمْ ، وَاسْتَقَامَتْ قِنَاتُهُمْ . وَأَيْمُ اللَّهِ لَقَدْ كُنْتُ مِنْ
سَاقِيهَا حَتَّى تَوَلَّتْ بِحَذَائِفِهَا ، وَاسْتَوَسَّتْ فِي فَيَادِهَا ؛ مَا ضَمُغْتُ وَلَا جَبُنْتُ ، وَلَا
خُنْتُ وَلَا وَهَنْتُ . وَأَيْمُ اللَّهِ لَا بَقْرَنَ الْبَاطِلِ حَتَّى أَخْرِجَ الْحَقَّ مِنْ خَاصِرَتِهِ .

قال الرضی رحمہ اللہ تعالیٰ :

وقد تقدّم مختار هذه الخطبة ؛ إلا أنني وجدتها في هذه الرواية على خلاف ما سبق من
زيادة ونقصان ؛ فأوجبت الحال إثباتها ثانية .

الشَّيْخُ :

لقائل أن يقول : ألم يكن في العرب نبي قبل محمد ؛ وهو خالد بن (١) سنان العبسي ؟
وأبضا فقد كان فيها هود وصالح وشعيب .

(١) هو خالد بن سنان بن غيث العبسي ، ذكره الرسول عليه السلام ؛ وقال : « ذلك نبي أشاعه قومه » .
وانظر أخباره في مروج الذهب ١ : ١٣١ (طبع أوروبا) .

ونجيب هذا القائل بأن مراده عليه السلام أنه لم يكن في زمان محمد صلى الله عليه وآله وما قاربه من ادعى النبوة ، فأما هود وصالح وشعيب ، فكانوا في دهرٍ قديم جدا ، وأما خالد بن سنان فلم يقرأ كتابا ، ولا يدعى شريعة وإنما كانت نبوة مشابهة لنبوة جماعة من أنبياء بني إسرائيل الذين لم يسكن لهم كتب ولا شرائع ، وإنما يهون عن الشرك ، ويأمرون ^(١) بالتوحيد .

ومنجاتهم : نجاتهم ، نجوت من كذا نجا ، ممدود ، ونجا مقصور . ومنجاة على « مفعلة » ، ومنه قولهم : « الصديق منجاة » .

قوله عليه السلام : « ويبادر بهم الساعة » ، كأنه كان يخاف أن تسبقه القيامة ، فهو يبادرها بهدايتهم وإرشادهم قبل أن تقوم ، وهم على ضلالهم .

والحسير : المعيا ، حَسَرَ البعير بالفتح ، يحسِر بالكسر حُسورا ، واستحسر مثله ، وحسرتة أنا ، يتعدى ولا يتعدى ؛ حَسَرافهو حسير ، ويجوز أحسرتة ، بالهمزة ، والجمع حَسَرَى ، مثل قتيل وقتلى ، ومنه حَسَر البصر ، أى كَلَّ ، يحسِر ، قال تعالى : ﴿ يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ ﴾ ^(٢) . وهذا الكلام من باب الاستعارة والمجاز ، يقول عليه السلام : كان النبي صلى الله عليه وآله لِحِرْصه على الإسلام وإشفاقه على المسلمين ، ورأفته بهم ، يلاحظ حال من تزلزل اعتقاده ، أو عرضت له شبهة ، أو حدث عنده ريب ، ولا يزال يوضح له ويرشده حتى يزيل ما خامر سرّه من وساوس الشيطان ، ويلحقه بالخلصين من المؤمنين ، ولم يكن ليقصّر في مراعاة أحد من المكلفين في هذا المعنى إلا من كان يعلم أنه لا خير فيه أصلا ، لعناده وإصراره على الباطل ، ومكابرتة للحق .

ومعنى قوله : « حتى يلحقه غايته » ، حتى يوصله إلى الغاية التي هي الغرض بالتكليف ، يعنى اعتقاد الحق وسكون النفس إلى الإسلام ، وهو أيضا معنى قوله : « وبوأهم محلاتهم » .

(١) ساقطة من ب .

(٢) سورة الملك ٤ .

ومعنى قوله: « فاستدارت رحاها » ، انتظم أمرهم ، لأن الرّحا إذا تدور إذا تكاملت أدواتها وآلاتها كلّها ، وهو أيضا معنى قوله : « واستقامت قنابثهم » ، وكلّ هذا من باب الاستعارة .

ثم أقسم أنه عليه السلام كان من ساقتها ، الساقة : جمع سائق ، كقادة جمع قائد ، وحركة جمع حائك ، وهذا الضمير المؤنث يرجع إلى غير مذكور لفظا ، والمراد الجاهلية ، كأنه جعلها مثل كتيبة مصادمة لكتيبة الإسلام ، وجعل نفسه من الحاملين عليها بسيفه ، حتى فرت وأدبرت ، واتبعها يسوقها سوقا وهي مولية بين يديه .
حتى أدبرت بحذافيرها ، أى كلها عن آخرها .

ثم أتى بضمير آخر إلى غير مذكور لفظا ، وهو قوله : « واستوسقت في قيادها » ، يعنى الملة الإسلامية أو الدعوة ، أو ما يجرى هذا الجرى . واستوسقت : اجتمعت ، يقول : لما وأت تلك الدعوة الجاهلية استوسقت هذه في قيادها كما تستوسق الإبل المقودة إلى أعطانها . ويجوز أن يعود هذا الضمير الثانى إلى المذكور الأول وهو الجاهلية ، أى وأت بحذافيرها واجتمعت كلّها تحت ذلّ المقادة .

ثم أقسم أنه ماضف يومئذ ولا وهن ولا جبن ولا خان ، ولا يقرن الباطل الآن حتى يخرج الحق من خاصرته ، كأنه جعل الباطل كالشيء المشتمل على الحق غالبا عليه ، ومحيطا به ، فإذا بقر ظهر الحق السكامن ^(١) فيه ، وقد تقدم منا شرح ذلك .

(١) ب : « الكائن » .

(١٠٤)

الأفضل :

ومن خطبة له عليه السلام :

حَتَّى بَعَثَ اللَّهُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهِيدًا وَبَشِيرًا وَنَذِيرًا ، خَيْرَ الْبَرِيَّةِ طِفْلًا ،
وَأَنْجَبَهَا كَهْلًا ، وَأَطَهَرَ الْمُطَهَّرِينَ شَيْمَةً ، وَأَجْوَدَ الْمُسْتَمَطَّرِينَ دِيمَةً ، فَمَا اسْلَوَلَتْ
لَكُمْ الدُّنْيَا فِي لَذَّتِهَا ^(١) ، وَلَا تَمَسَّكُمْ مِنْ رِضَاعِ أَخْلَافِهَا ، إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ . صَادَقْتُمُوهَا
جَائِلًا خِطَامُهَا ، فَلَقَا وَضِيئَهَا ؛ قَدْ صَارَ حَرَامُهَا عِنْدَ أَقْوَامٍ بِمَنْزِلَةِ السُّدْرِ الْمَخْضُودِ ،
وَحَلَالُهَا بَعِيدًا غَيْرَ مَوْجُودٍ ، وَصَادَقْتُمُوهَا وَاللَّهُ ظَلًّا تَمُدُّوهُ إِلَى أَجَلٍ مَعْدُودٍ .

فَالْأَرْضُ لَكُمْ شَاغِرَةٌ ، وَأَيْدِيكُمْ فِيهَا مَبْسُوطَةٌ ؛ وَأَيْدِي الْقَادَةِ عَنْكُمْ مَكْفُوفَةٌ ،
وَسُيُوفُكُمْ عَلَيْهِمْ مُسَلَّطَةٌ ، وَسُيُوفُهُمْ عَنْكُمْ مَقْبُوضَةٌ .

أَلَا وَإِنَّ لِكُلِّ دِيمٍ ثَأْنًا ، وَلِكُلِّ حَقٍّ طَالِبًا ، وَإِنَّ الثَّأْنَ فِي دِمَائِنَا كَالثَّأْنِ فِي
حَقِّ نَفْسِهِ ، وَهُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا يُعْجِزُهُ مَنْ طَلَبَ ؛ وَلَا يَقُوتُهُ مَنْ هَرَبَ . فَأَقْسِمُ بِاللَّهِ
يَا بَنِي أُمِّيَّةَ عَمَّا قَلِيلٍ لَتُفْعَرُنَّهَا فِي أَيْدِي غَيْرِكُمْ ، وَفِي دَارِ عَدُوِّكُمْ .

الْبُخَرْج :

معنى كون النبي صلى الله عليه وآله شهيدا، أنه يشهد على الأمة بما فعلته من طاعة وعصيان.
أنجبها : أكرمها ، ورجل نجيب : أى كريم بين المجابة ، والنجابة مثل الهمة ؛

(١) مخطوطة النهج : « لذاتها » .

ويقال: هو نَجَبَةُ القوم؛ أى النَجِيب منهم، وأنجب الرجل، أى ولد ولدان جييا، وامرأة منجبة ومنجاب، تلد النُجباء، ونسوة مناجيب.

والشيمة: الخلق. والديمة: مطر يدوم. والمستمطرون: المستجدون والمستاحون. واحلوت: حلت، وقد عداها حميد بن ثور في قوله^(١):

فَلَمَّا أَتَى عَامَانَ بَعْدَ انفِصَالِهِ عَنِ الضَّرْعِ، واحلوتى دِمَائًا يَرُودَهَا^(٢)
ولم يحى «افعوعل» متعديا إلا هذا الحرف وحرف آخر، وهو اعروريت الفرس.
وهو الرضاع، بفتح الراء: رَضِع الصبى أمه، بكسر الصاد يرضعها رضاعا، مثل سمع يسمع
سماعا؛ وأهل نجد يقولون: رَضَعَ بالفتح يرضع بالكسر، مثل ضرب يضرب ضربا.
وقال الأصمعي: أخبرني عيسى بن عمر أنه سمع العرب تُششد هذا البيت:

وَدَّعُوا لَنَا الدُّنْيَا وَهُمْ يَرْضِعُونَهَا أَفَأَوَيْقَ حَتَّى مَا يَدْرَ لَهَا تُعَلُّ^(٣)

بكسر الصاد. والأخلاف للناقة بمنزلة الأطباء للكلبة، واحداها خِلف بالكسر،
وهو حَلَمَةُ الضَّرْع. والخِطام: زمام الناقة، خطمت البعير: زمامته، وناقة مخطومة،
ونوق مخطمة.

والوَضِين للهودج؛ بمنزلة البطان للقتب، والتصدير للرحل، والحزام للسرّج؛ وهو
سُيُور تنسج مضاعفة بعضها على بعض، يشدّ بها الهودج منه إلى بطن البعير، والجمع وُضُن.
والخضود: الذى خُضِد شوكة، أى قطع.

وشاغرة: خالية، شَغَرَ المكان، أى خلا، وبلدة^(٤) شاغرة. إذا لم تمتنع من
غارة أحد. والثائر: طالب الثأر، لا يبقى على شيء حتى يدرك ثأره.

(١) ديوانه ٧٠٣.

(٢) احلوت: استحل واستمرأ، والدمات: جم دمث؛ وهو السهل الابن الكثير النبات من الأرض، ويرودها: يأتيها للرعى.

(٣) اللسان ٩: ٤٨٤، ونسبه إلى ابن همام السلولى.

(٤) ساقطة من ب.

يقول عليه السلام مخاطباً لمن في عصره من بقايا الصحابة وغيرهم من التابعين ، الذين لم يدر كوا عَصْر رسول الله صلى الله عليه وآله : إن الله بعث محمداً ، وهو أكرم الناس شيمه ، وأندام يدا ، وخيرهم طفلاً ، وأنجبههم كَهْلاً ، فصانه الله تعالى في أيام حياته عن أن يفتح عليه الدنيا ، وأكرمه عن ذلك فلم تَفْتَحْ عليكم البلاد ، ولا دَرَّتْ عليكم الأموال ، ولا أقبلت الدنيا نحوكم ، وما دالت الدولة لكم إلا بعده ، فتمكّنت من أكلها والتمتع بها ، كما يتمكّن الحالب من احقلاب الناقة فيحلبها ، وحلت لذاتها لكم ، واستطبت العيشة ، ووجدتموها حلوة خضرة .

ثم ذكر أنهم صادفوها - يعني الدنيا - وقد صَعُبَتْ على مَنْ يليها ولاية حق ، كما تستصعبُ الناقة على راكبها إذا كانت جائلة الخِطام ، ليس زمامها بممكن راكبها من نفسه ، قلقسة الوضين ، لا يثبت هودجها تحت الركاب ، حرامها سهل القناول على من يريده ، كالسدر الذي خُصِدَ عنه شوكه ، فصار ناعماً أَمْسَ ، وحلالها غير موجود لغلبة الحرام عليه ، وكونه صار مغموراً مستهلكاً بالنسبة إليه ، وهذا إشارة إلى ما كان يقوله دائماً من استبداد الخلفاء قبله دونه بالأمر ، وأنه كان الأولى والأحقّ .

فإن قلت : إذا كانت الدنيا قلقلة الوضين ، جائلة الخِطام ، فهي صعبة الركوب ، وهذا ضدّ قوله : « حرامها بمنزلة السدر الخضود » ، لأنه من الأمثال المضروبة للسهولة ! قلت : فحوى كلامه أن الدنيا جمعت به عليه السلام ، فألقته عن ظهرها بعد أن كان راكباً لها أو كالراكب لها لاستحقاقه ركوبها ، وأنها صارت بعده كالناقة التي خَلَعَتْ زمامها ، أو أجالته فلا يتمكّن راكبها من قبضه ، واسترخى وضيئها أشدّة ما كان صدر عنها من الفغار والتقحّم ، حتى أذرت راكبها ، فصارت على حال لا يركبها إلا من هو موصوف بركوب غير طبيعي ، لأنه ركب مالا ينبغي أن يركب ، فالذين ولّوا أمرها ولّوه

على غير الوجه ، كما أن راكب هذه الناقة يركبها على غير الوجه ، ولهذا لم يقل : « فصار حرامها بمنزلة الصدر المحضود » بل قال « عند أقوام » ، فيخصّص .
وهذا الكلام كله محمول عند أصحابنا على التألم من كون المتقدمين تركوا الأفضل ، كما قدمناه في أول الكتاب .

ثم ذكر عليه السلام أن الدنيا فانية ، وأنها ظلٌ ممدود إلى أجل معدود . ثم ذكر أن الأرض بهؤلاء السكان فيها صورة خالية من معنى ، كما قال الشاعر :

مَا أَكْثَرَ النَّاسَ ، لَا بِلَ مَا أَقْلَهُمْ اللَّهُ يَعْلَمُ أَيُّ لَمْ أَقْلُ فَنَدَا (١)
إِنِّي لَأَفْتَحُ عَيْنِي ثُمَّ أَغْضِيهَا عَلَى كَثِيرٍ ، وَاسْكُنْ لَا أَرَى أَحَدًا

ثم أعاد الشكوى والتألم فقال : أيديكم في الدنيا مبسوفة ، وأيدي مستحقّي الرئاسة ومستوجبى الأمر مكفوفة ، وسيوفكم مسلّطة على أهل البيت الذين هم القادة والرؤساء ، وسيوفهم مقبوضة عنكم ، وكأنّه كان يرمز إلى ماسيقع من قتل الحسين عليه السلام وأهله ، وكأنّه يشاهد ذلك عياناً ، ويخطب عليه ويتكلم على الخاطر الذى سَنَحَ له ، والأمر الذى كان أخبر به ، ثم قال : إن لكل دمٍ ثائراً يطلب القود ، والثائر بدمائنا ليس إلا الله وحده ، الذى لا يُعجزه مطلوب ، ولا يفوته هارب .

ومعنى قوله عليه السلام : « كلحاكم في حق نفسه » ، أنه تعالى لا يقصر في طلب دمائنا كلحاكم الذى يحكم لنفسه ، فيكون هو القاضى وهو الخصم ، فإنه إذا كان كذلك يكون مبالغاً جداً في استيفاء حقوقه .

ثم أقسم وخاطب بنى أمية ، وصرّح بذكرهم أنّهم ليعرفنّ الدنيا عن قليل في أيدي غيرهم وفي دررهم ، وأنّ الملك سينتزعه منهم أعداؤهم ، ووقع الأمر بموجب إخباره عليه

(١) البيتان لدعبل ، ديوانه ٥٧ ، وهما أيضاً فى العقد لابن عبد ربه ٢ : ٢٩٥ .

السلام ، فإنَّ الأمر بقيَ في أيدي بني أمية قريبا من تسعين سنة ؛ ثم عاد إلى البيت الهاشمي ، وانتقم الله تعالى منهم على أيدي أشدَّ الناس عداوة لهم .

[هزيمة مروان بن محمد في موقعة الزاب ، ثم مقتله بعد ذلك]

سار عبد الله بن علي بن عبد الله بن العباس في جمع عظيم للقضاء مروان بن محمد ابن مروان ، وهو آخر خلفاء الأمويين ، فالتقيا بالزَّاب^(١) من أرض الموصل ، ومروان في جموع عظيمة وأعداد كثيرة ، فهزم مروان ، واستولى عبد الله بن علي على عسكره ، وقتل من أصحابه خلقا عظيما ، وفرَّ مروان هاربا حتى أتى الشام وعبد الله يتبعه ، فصار إلى مبصر ، فاتبعه عبدُ الله بجنوده ، فقتله ببوصير الأشمونين من صعيد مصر ، وقتل خواصه وبطانته كلها ، وقد كان عبد الله قتل من بني أمية على نهر أبي فطرس^(٢) من بلاد فلسطين قريبا من ثمانين رجلا ، قتلهم مُثَلَّة^(٣) واحتذى أخوه داود بن علي بالحجاز فعله ، فقتل منهم قريبا من مئذنة العدة بأنواع المثل .

وكان مع مروان حين قُتل ابنه عبد الله وعبيد الله - وكانا وليي عهده - فهربا في خواصهما إلى أسوان من صعيد مصر ثم صارا إلى بلاد النوبة ونالهم جهدٌ شديد وضُرَّ عظيم ، فهلك عبد الله بن مروان في جماعة ممن كان معه قتلا وعطشا وضُرًّا ، وشاهد من بقي منهم أنواع الشدائد وضروب المسكاره ، ووقع عبيد الله في عدة ممن نجا معه في أرض البَجَّة^(٤) وقطعوا البحر إلى ساحل جُدَّة ، وتنقل فيمن نجا معه من أهله ومواليه في البلاد مستترين راضين أن يعيشوا سُوقَة بعد أن كانوا ملوكا ، فظفر بعبد الله أيام السفاح ، فحبس

(١) هو الزاب الأعلى ، بين الموصل ولارب .

(٢) فطرس ، ضبطه صاحب مرصد الاطلاع بضم الفاء وسكون الطاء وضم الراء وسين مهملة ؛ وقال : موضع قرب الرملة من أرض فلسطين .

(٣) يقال : مثل فلان بالقتيل مثلة ومثلا ، أي جدهه وظهرت آثار فعله عليه .

(٤) انظر تاريخ الطبري ٣ : ١٤٢٨ (طبع أوروبا) .

فلم يزل في السجن بقية أيام السَّقاح ، وأيام المنصور ، وأيام المهدي ، وأيام الهادي وبعض أيام الرشيد ، وأخرجه الرشيد وهو شيخ ضريع ، فسأله عَنْ خبره ، فقال : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، حُبِسْتُ غلاماً بصيراً ، وأُخْرِجْتُ شيخاً ضريعاً ! فقيل : إِنَّهُ هَلَكَ فِي أَيَّامِ الرَّشِيدِ ، وقيل : عاش إلى أن أدرك خلافة الأُميين .

شهد يوم الزَّاب مع مَرْوان في إِحْدَى الرَّوَاتِينِ إِبراهيم بن الوليد بن عبد الملك الخلوغ ، الذي خُطِبَ لَهُ بِالْخِلافةِ بعد أخيه يزيد بن الوليد بن عبد الملك فقتل فيمن قُتِل . وفي الرواية الثانية إن إِبراهيم قتلَه مَرْوان الحمار قبل ذلك .

لما انهزم مَرْوان يوم الزَّاب مضى نحو الموصل ، ففنع أهلها من الدخول ؛ فأتى حَرَّان ، وكانت داره ومقامه ، وكان أهل حَرَّان حين أزيل لَعْنُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عن المَذاهِبِ فِي أَيَّامِ الْجَمْعِ امتنعوا من إزالته ، وقالوا : لَا صَلَاةَ إِلَّا بِلَعْنِ أَبِي تَرَابٍ ، فاتبعه عبد الله بن عليّ بجنوده ، فلما شارفه خرج مروان عن حَرَّان هارباً بين يديه وعبر الفرات ، ونزل عبد الله ابن عليّ على حَرَّان ، فهدم قصر مروان بها ، وكان قد أنفق على بنائه عشرة آلاف ألف درهم ، واحتوى على خزائن مَرْوان وأمواله ، فسار مَرْوانُ بأهله وعِثْرَتِهِ من بني أُمَيَّةَ وخواصه ، حتى نزل بنهر أبي فُطُرس ، وسار عبد الله بن عليّ حتى نزل دمشق ، فحاصرها وعليها من قَبْلِ مَرْوان الوليد بن معاوية بن عبد الملك بن مَرْوان في خمسين ألف مقاتل ، فألقى الله تعالى بينهم العصبية في فَضْلِ نِزار على اليَمَنِ ، وَفَضْلِ اليَمَنِ على نِزار ، فقتل الوليد - وقيل بل قُتِلَ فِي حَرْبِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَلِيٍّ - وَمَلَكَ عَبْدُ اللَّهِ دِمَشْقَ ، فأتى يزيد ابن معاوية بن عبد الملك بن مروان وعبد الجبار بن يزيد بن عبد الملك بن مروان ، فحملهما مأسورين إلى أَبِي الْعَبَّاسِ السَّقَّاحِ ، فقتلهما وصلبهما بالحيرة ، وقتل عبد الله بن عليّ بدمشق خلقاً كثيراً من أصحاب مَرْوان وموالي بني أُمَيَّةَ وأتباعهم ، ونزل عبد الله على نهر

أبي فطرس ، فقتل من بنى أمية هناك بضعا وثمانين رجلا ، وذلك في ذى القعدة من سنة ثنتين وثلاثين ومائة .

[شعر عبد الله بن عمرو العبليّ في رثاء قومه]

وفي قتلى نهر أبي فطرس وقتلى الزاب يقول أبو عدىّ عبد الله بن عمرو العبليّ ،
وكان أموىّ الرأى :

تقول أمانة لما رأته	نشوزى عن المضجع الأملس ^(١)
وقلة نومي على مضجعي	لدى هجرة الأعين الثمسي :
أبي ، ما عراك ؟ فقلت : الهموم	عزّين أباك فلا تبليسي ^(٢)
عزّين أباك فحبسته	من الدلّ في شرّ ما حبس
لفقد الأحيّة إذ نالها	سهاّم من الحدث المبيّس ^(٣)
رمتها المنون بلا نكّل	ولا طائشات ولا نكس
بأسهمها المتلفات الدفون	من متى ماتصب مهجة نخلس
فصرّ عنهم بنواحي البلا	د فلقى بأرض ولم يرّمس ^(٤)
نقى أصيب وأثوابه	من العيب والعار لم تدانس ^(٥)
وآخر قد رُسّ في حفرة	وآخر طار فلم يحسس ^(٦)
أفاض للدامع قتلى كدى	وقتلى بكثوة لم ترّمس ^(٧)
وقتلى بوج وبالأبقيّة	ن من يثرب خير ما أنفس ^(٨)

(١) الأغاني ٤ : ٣٤٠ (طبعة الدار) ؛ وروايته : « المضجع الأنفس » .
(٢) لا تبليسى : لا تحزننى .
(٣) في الأصل « المبيس » وأثبت رواية الأغاني .
(٤) الأغاني : « ولم يرّمس » ، والرّس والرّمس : الدفن .
(٥) الأغاني : « نقى » .
(٦) الأغاني : « قد دس » .
(٧) كدى : موضع بالطائف ، وكثوة : موضع بعينه .
(٨) وج : اسم واد بالطائف .

وبالزائدين نفوسٌ ثَوَتْ وَقَتَلَىٰ بَنَهْرٍ أَبِي فُطْرُسٍ ^(١)
أولئك قومي أناختَ بهم نَوَاتِبُ مَنْ زَمَنَ مُتَمَسِّ
إِذَا رَكَبُوا زَيْتُوَ الْمَوَكِبِ بَيْنَ وَإِنْ جَلَسُوا زَيْتَةَ الْمَجْلِسِ ^(٢)
وإِنْ عَنْ ذِكْرِهِمْ لَمْ يَنْهَ أَبُوكَ ، وَأَوْحَشَ فِي الْمَأْنَسِ
فَذَلِكَ الَّذِي غَالِبِي فَأَعْلَمِي وَلَا تَسْأَلِي بِأَمْرِي مُتَمَسِّ
هُمْ أَضْرَعُونِي لِرَيْبِ الزَّمَا نِ وَهُمْ أَلْصَقُوا الْخَلْدَ بِالْمُعْطَسِ ^(٣)

[أنفة ابن مسleme بن عبد الملك]

وروى أبو الفرج الأصفهاني في كتاب الأغاني ، قال : نظر عبدالله بن علي في الحرب
إلى فتى عليه أهبة الشرف ، وهو يحارب مستقلاً ^(٤) ، فناداه : يا فتى ، لك الأمان ،
ولو كنت مروان بن محمد أقال : إلا أكفه فلست بدونه ! فقال : ولك الأمان ، ولو كنت
من كنت ، فأطرق ، ثم أنشد :

أَذَلُّ الْحَيَاةِ وَكَرْهُهُ الْمَا ^(٥) تِ وَكَلًّا أَرَاهُ طَعَامًا وَبَيْلًا ^(٦)
وإِنْ لَمْ يَكُنْ غَيْرَ إِحْدَاهَا فَسَيَرًا إِلَى الْمَوْتِ سَيَرًا جَمِيلًا
ثم قاتل حتى قتل ، فإذا هو ابن مسleme بن عبد الملك ^(٧) .

(١) الزابيان : ثنية زاب ، وهو الزاب الأعلى والزاب الأسفل ؛ ويريد به الأعلى ؛ وبه كانت الواقعة
(٢) الأغاني : « الزين في المجلس » . (٣) رواية الأغاني :

هُمْ أَضْرَعُونِي لِرَيْبِ الزَّمَا نِ وَهُمْ أَلْصَقُوا الرَّغْمَ بِالْمُعْطَسِ
(٤) الأغاني : « مستقلاً » ؛ وهو الخارج من الصف المتقدم على أصحابه .
(٥) الأغاني : « أذل الحياة » . (٦) إحدى روايتي الأغاني :

* وَكَلًّا أَرَىٰ لَكَ شَرًّا وَبَيْلًا *

(٧) الأغاني ٤ : ٣٤٣ ، ٣٤٤ (طبعة الدار) .

[مما قيل من الشعر في التحريض على قتل بنى أمية]

وروى أبو الفرج أيضاً ، عن محمد بن خلف وكيع ، قال : دخل سديف مولى آل أبي^(١) لهب على أبي العباس بالخيرة ، وأبو العباس جالس على سريره ، وبنو هاشم دونه على الكراسي وبنو أمية حوله على وسائل قد ثنيت لهم ، وكانوا في أيام دولتهم يجلسونهم والخليفة^(٢) منهم على الأمرة ، ويجلس بنو هاشم على الكراسي ، فدخل الحاجب ، فقال : يا أمير المؤمنين ، بالباب رجل حجازي أسود راكب على نجيب مثلم ، يستأذن ولا يخبر باسمه ، ويحلف لا يحسر اللثام عن وجهه حتى يرى أمير المؤمنين ! فقال : هذا سديف مولانا ، أدخله ؛ فدخل فلما نظر إلى أبي العباس وبنو أمية حوله حسر اللثام عن وجهه ، ثم أنشد :

أصبح الملك ثابت الأساسِ بالبهاليل من بنى العباس^(٣)
بالصدور المقدمين قديماً والبحور القمايم الرؤاسِ
يا إمام المطهرين من الذمِّ ويارأس منتهى كل راسِ
أنت مهدى هاشم وفتاها^(٤) كم أناس رجوك بعد أناس^(٥)
لا تقيان عبد شمس عثاراً واقطعن كل رقلة وغراس

(١) الأغاني : « وهو مولى آل أبي لهب » .

(٢) الأغاني : « والخلفاء » .

(٣) قال في الكامل : الأساس : جمع أس ؛ وتقديرها « فعل » (بضم العين وسكون اللام) ، و « أفعال » ؛ وقد يقال الواحد أساس ، وجمعه أسس . والبهلول : الضحك . وقال المرصني : الأجود تفسيره بالعزير الجامع لكل خير .

(٤) الأغاني : « وهداها » .

(٥) الأغاني : « بعد إياس » .

أَنْزَلُوهَا بِحَيْثُ أَنْزَلَهَا اللَّهُ بِدَارِ الْهَوَافِ وَالْإِنْعَاسِ
خَوْفُهَا أَظْهَرَ التَّوَدُّدَ مِنْهَا وَبِهَا مِنْكُمْ كَحَزَّ الْمَوَاسِي ^(١)
أَقْصَبَهُمْ أَيْهَا الْخَلِيفَةُ وَاحْسِمُ عَنْكَ بِالسَّيْفِ شَافَةَ الْأَرْجَاسِ
وَإِذْ كَرَّنَ مَصْرَعَ الْحُسَيْنِ وَزَيْدٍ وَقَتِيحًا بِجَانِبِ الْمِهْرَاسِ ^(٢)
وَالْقَتِيلَ الَّذِي بِحِرَانِ أَمْسَى ثَاوِيًا بَيْنَ غُرْبَةٍ وَتَنَاسٍ ^(٣)
فَلَقَدْ سَاءَ نِي وَسَاءَ سَوَائِي قُرْبُهُمْ مِنْ نَمَارِقٍ وَكَرَامِي ^(٤)
نِعْمَ كَلْبُ الْهَرَّاشِ مَوْلَاكَ شَيْبُلٌ لَوْ نَجَا مِنْ حَبَائِلِ الْإِفْلَاسِ

قال : فتغيّر لونُ أبي العباس ، وأخذه زَمَعٌ ^(٥) ورعدة ، فالتفت بعضُ ولد سليمان بن عبد الملك إلى آخر فيهم كان إلى جانبه ، فقال : قَتَلْنَا وَاللَّهِ الْعَبْدَ ! فأقبل أبو العباس عليهم ، فقال : يَا بَنِي الزَّوْائِي ^(٦) ؛ لَا أَرَى قَتْلَكُمْ مِنْ أَهْلِي قَدْ سَلَفُوا وَأَنْتُمْ أَحْيَاءُ تَتَلَذَّذُونَ فِي الدِّفْءِ ، خَذُومُكُمْ فَأَخَذْتَهُمُ الْخُرَاسَانِيَّةُ بِالْكَافِرِ كُوبَاتٍ فَأُتِمِدُوا ، إِلَّا مَا كَانَ مِنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ ابْنِ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ ، فَإِنَّهُ اسْتَجَارَ بِدَاوُدَ بْنِ عَلِيٍّ ، وَقَالَ : إِنْ أَبِي لَمْ يَكُنْ كَأَبَائِهِمْ ،

(١) رواية الأغاني :

خَوْفُهُمْ أَظْهَرَ التَّوَدُّدَ مِنْهُمْ وَبِهِمْ مِنْكُمْ كَحَزَّ الْمَوَاسِي

(٢) ذكر المبرد في شرح هذا البيت قوله : « مَصْرَعَ الْحُسَيْنِ وَزَيْدٍ » ، يعني زيد بن علي بن الحسين ؛ كان خرج على هشام بن عبد الملك ، وقتله يوسف بن عمر الثقفي ؛ وصلبه بالكنايسة هو وجماعة من أصحابه . . . ولأنما نسب قتل حِزَّةٍ إِلَى بَنِي أُمَيَّةٍ ؛ لِأَنَّ أَبَاسَفِيَّانَ بْنِ حَرْبٍ كَانَ قَائِدَ النَّاسِ يَوْمَ أَحُدَ .
(٣) القَتِيلُ الَّذِي بِحِرَانٍ هُوَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ ؛ وَهُوَ الَّذِي يُقَالُ لَهُ الْإِمَامُ ، وَفِي رِوَايَةِ الْأَغَانِي :

« وَالْإِمَامُ الَّذِي » .

(٤) سَوَائِي سَوَائِي ، وَالنَّمَارِقُ : وَاحِدَتُهَا نَمْرَقَةٌ ؛ وَهِيَ الْوَسَائِدُ .

(٥) الزَّمَعُ : شِدَّةُ الرَّعْدَةِ .

(٦) الْأَغَانِي : « يَا بَنِي الْفَوَاعِلِ » .

وقد علمت صنيعته إليكم فأجاره واستوهبه من السفاح وقال له : قد علمت صنيع أبيه إليفا؟ فوهبه له ، وقال : لا يربني وجهه ، وليكن بحيث نأمنه ، وكتب إلى عماله في الآفاق بقتل بني أمية ^(١) .

فأما أبو العباس المبرد ، فإنه روى في الكامل ^(٢) هذا الشعر على غير هذا الوجه ؛ ولم ينسبه إلى سديف ، بل إلى شبيل مولى بني هاشم . قال أبو العباس : دخل شبيل بن عبد الله مولى بني هاشم على عبد الله بن علي ، وقد أجلس ثمانين من بني أمية على سبط الطعام ، فأنشده :

أَصْبَحَ الْمَلِكُ ثَابِتَ الْآسَاسِ بِأَلْبَهَا لَيْلٍ مِنْ بَنِي الْعَبَّاسِ
طَلَبُوا وَتَرَ هَاشِمٍ وَشَفَّوْهَا بَعْدَ مَيْلٍ مِنَ الزَّمانِ وَيَاسِ ^(٣)
لَا تُقِيلَنَّ عَبْدَ شَمْسٍ عِنَاراً واقْطَعْنَ كُلَّ رَقْلَةٍ وَأَوَاسِي ^(٤)
ذَلَّهَا أَظْهَرَ التَّوَدَّدِ مِنْهَا وَهِيَ مِنْكُمْ كَحِزِّ الْمَوَاسِي ^(٥)
وَلَقَدْ غَاطَنِي وَغَاطَ سَوَارِي قُرْبُهَا مِنْ نَمَارِقٍ وَكَرَامِي
أَنْزَلُوهَا بِحَيْثُ أَنْزَلَهَا اللَّهُ بَدَارِ الْهَوَانِ وَالْإِنْمَاسِ
وَإِذْ كَرُّوا مَضْرَعَ الْحُسَيْنِ وَزَيْدٍ وَقَتْلًا بِجَانِبِ الْمَهْرَاسِ
وَالْقَتِيلَ الَّذِي بَحْرَانٌ أَضْحَى ثَاوِيًّا بَيْنَ غُرْبَةٍ وَتَنَاسِ
نَعْمَ شَبِيلُ الْمَهْرَاشِ مَوْلَاكَ شَبِيلُ لَوْ نَجَا مِنْ حَبَائِلِ الْإِفْلَاسِ

فأمر بهم عبد الله فشدخوا بالعمد ، وبسطت البسطة عليهم ، وجلس عليها ، ودعا

(١) الأغاني ٤ : ٣٤٤ - ٣٤٦

(٢) الكامل ٨ : ١٣٤ ، ١٣٥ يشرح المصنف .

(٣) قال أبو العباس : يقال : « في فيك ميل علينا (يسكون الباء) ، وفي الحائط ميل بفتحها » .

(٤) قال أبو العباس : الأواسي : ياؤه مشددة في الأصل ، وتخفيفها يجوز ، ولو لم يجوز في الكلام

لجاز في الشعر .

(٥) مروج الذهب ٣ : ٢٦١ وما بعدها ، مع تصرف في الرواية .

بالطعام ، وإنه ليسمعُ أنينَ بعضهم حتى ماتوا جميعا . وقال لِشُبُل : لولا أنك خلطت شعرك بالمسألة لأغفمتك أموالهم ، ولعقدتُ لك على جميع موالى بنى هاشم .

قال أبو العباس : الرقلة : النخلة الطويلة ، والأواسى : جمع آسية ؛ وهى أصل البناء كالأساس . وقتيل المِهراس : حمزة عليه السلام ، والمِهراس : ماء بأحد . وقتيل حرّان : إبراهيم الإمام .

قال أبو العباس : فأما سَدِيف ، فإنه لم يَقم هذا المقام ، وإنما قام مقامه آخر ، دخل على أبى العباس السّفاح ؛ وعنده سليمان بن هشام بن عبد الملك ؛ وقد أعطاهُ يَدَه فقبّلها وأدناه ، فأقبل على السّفاح ، وقال له :

لَا يَغُرُّنَكَ مَا تَرَى مِنْ رِجَالٍ إِنَّ تَحْتَ الضُّلُوعِ دَاءٌ دَوِيًّا
فَضَعَ السَّيْفُ وَارْفَعَ السُّوْطَ حَتَّى لَا تَرَى فَوْقَ ظَهْرِهَا أُمُومًا

فقال سليمان : مالى ولك أيها الشيخ ! قتلتني قتلك الله ! فقام أبو العباس ، فدخل وإذا المذيل قد ألقى فى عُنق سليمان ، ثم جرّ فقتل .

فأما سليمان بن يزيد بن عبد الملك بن مروان فقتل بالبلقاء ، وحمل رأسه إلى عبد الله ابن على .

[أخبار متفرقة فى انتقال الملك من بنى أمية إلى بنى العباس]

وذكر صاحب مروج الذهب أنه أرسلَ عبد الله أخاه صالح بن علىّ ومعه عامر بن إسماعيل أحد الشيعة الخراسانية إلى مصر ، فلاحقوا مروان ببُوصير ، فقتلوه وقتلوا كلَّ مَنْ كان معه من أهله وبطانته ، وهجموا على الكَنِيسة التى فيها بناته ونساؤه ، فوجدوا خادما بيده سيف مشهور يسابقهم على الدخول ، فأخذوه وسألوه عن أمره ، فقال : إن

أمير المؤمنين أمرني إن هو قُتِلَ أن أقتل بناته ونساء كلهن ، قبل أن تصلوا إليهن ، فأرادوا قتله ، فقال : لا تقتلوني ، فإنكم إن قتلتموني فقد تم ميراث رسول الله صلى الله عليه وآله ، فقالوا : وما هو ؟ فأخرجهم من القرية إلى كُثبانٍ من الرمل ، فقال : اكشفوا هاهنا ، فإذا البردة والقضيب وقعب^(١) مخضب قد دفنها مروان ضفًا بها أن تصير إلى بني هاشم . فوجه به عامر بن إسماعيل إلى صالح بن علي ، فوجه به صالح إلى أخيه عبد الله ، فوجه به عبد الله إلى أبي العباس ، وتداوله خلفاء بني العباس من بعد .

وأدخل بنات مروان وحرمه ونساؤه على صالح بن علي ، فتكلمت ابنة مروان الكبرى ، فقالت : يا عم أمير المؤمنين ، حفظ الله لك من أمرك ما تحب حفظه ، وأسعدك في أحوالك كلنّها ، وعمك بخواص نعمه ، وشيلاك بالعافية في الدنيا والآخرة . نحن بناتك وبنات أخيك وابن عمك ، فليسمعنا من عدلكم ما وسعنا من جوركم . قال : إذا لاستبقي منكم أحدا ، لأنكم قد قتلتهم لإبراهيم الإمام ، وزيد بن علي ، ويحيى بن زيد ، ومسلم بن عقيل ؛ وقتلتهم خير أهل الأرض : حسينًا وإخوته وبنيه وأهل بيته ، وسقمت نساءه سبايا . كما يُساق ذراري الروم — على الأقتاب إلى الشام . فقالت : يا عم أمير المؤمنين ، فليسمعنا عفوكم إذا . قال : أما هذا فنعم ؛ وإن أحببت زوجتك من ابني الفضل بن صالح ، قالت : يا عم أمير المؤمنين ، وأى ساعة عرس ترى ! بل تلحقنا بحرّان ، فحملهن إلى حرّان^(٢) .

كان عبد الرحمن بن حبيب بن مسعدة الفهرى ، عامل إفريقية لروان ، فلما حدثت الحادثة ، هرب عبد الله والعاص ابنا الوليد بن يزيد بن عبد الملك إليه ، فاعتصما به بخاف

(١) مروج الذهب : « ومخضر » .

(٢) الخبر في مروج الذهب ٣ : ٢٦١ — ٢٦٣ مع اختصار وتصرف ، وفي آخره : « ففعلت أصواتهن عند دخولهن بالبكاء على مروان ، وشققن جيوبهن ، وأعلن بالصياح والنحيب ؛ حتى ارتج العسكر بالبكاء منهن على مروان » .

على نفسه منهما ، ورأى مَيْلَ الناس إليهما فقتلهما ؛ وكان عبد الرحمن بن معاوية بن هشام ابن عبد الملك يريد أن يقتلهم ويلتجئ إليه ، فلما علم ماجرى لابني الوليد بن يزيد ، خاف منه ، فقطع الحجاز بين إفريقية والأندلس ، وركب البحر حتى حصل بالأندلس ؛ فالأمراء الذين وُلُّوها كانوا من ولده .

ثم زال أمرهم ودولتهم على أيدي بني هاشم أيضا ، وهم بنو خُثُود الحسنيّون ، من ولد إدريس بن الحسن عليه السلام .

لما قتل عامر بن إسماعيل مروان بن بُوَصِير ، واحتوى على عسكره ، دخل إلى الكديسة التي كان فيها ، فقعده على فراشه ، وأكل من طعامه ، فقالت له ابنة مروان الكبرى : وتعرف بأُم مروان- : يا عامر ، إن دهرًا أنزل مروان عن فرشه حتى أقعدك عليها ، تأكل من طعامه ليلة قتلته ، محتويا على أمره ، حاكما في ملكه وحُرمة وأهله ، لقادر أن يغير ذلك . فأنهى هذا الكلام إلى أبي العباس السفاح ، فاستهجن ما فعله عامر بن إسماعيل وكتب إليه : أما كان لك في أدب الله ما ينجرك أن تقعد في مثل تلك الساعة على مهادر مروان ، وتأكل من طعامه ! أما والله لو لا أن أمير المؤمنين أنزل ما فعلته على غير اعتقاد منك [لذلك] ^(١) ولا نهم ^(٢) على طعامه ، لمسك من غضبه وأليم أدبه ، ما يكون لك زاجرا ، ولغيرك واعظا . فإذا أناك كتاب أمير المؤمنين : فتقرب إلى الله بصدقة تطلق بها غضبه ، وصلاة تظهر فيها الخشوع والاستكانة له ، وصم ثلاثة أيام ، وتب إلى الله من جميع ما يخطئه وينضبه ، ومن جميع أصحابك أن يصوموا مثل صيامك .

ولما أتى أبو العباس رأس مروان ، سجد فأطال ، ثم رفع رأسه ، وقال : الحمد لله الذي

(١) من مروج الذهب

(٢) في مروج الذهب : ولا شهوة .

لم يبق ثأرنا قبلك وقبيل رهطك ، الحمد لله الذى أظفرنا بك ، وأظهرنا عليك . ما أبالى متى
طرقنى الموت ، وقد قتلت بالحسين عليه السلام ألفاً من بنى أمية ، وأحرقت شلو هاشم بآبن
عمى زيد بن على ، كما أحرقوا شلوه ، وتمثل ^(١) :

لَوْ يَشْرَبُونَ دَمِي لَمْ يَرَوْا شَرِبَهُمْ وَلَا دَمَاؤُهُمْ جَمْعًا تَرَوْنِي
ثم حوّل وجهه إلى القبلة فسجد ثانية ثم جلس ، فتمثل :

أَبَى قَوْمُنَا أَنْ يُنْصِفُونَا فَأَنْصَفْتُ قَوَاطِعُ فِي أَيْمَانِنَا تَقَطَّرُ الدَّمَا ^(٢)
إِذَا خَالَطَ هَامَ الرِّجَالِ تَرْكُهَا كَبَيْضِ نَعَامٍ فِي الثَّرَى قَدْ تَحَطَّمَا
ثم قال : أمّا مروان فقتلناه بأخى إبراهيم ، وقتلنا سائر بنى أمية بحسين ، ومن قتل
معه وبعده من بنى عمنا أبى طالب ^(٣) .

وروى المسمودى فى كتاب "مروج الذهب" ، عن المهيم بن عدى ، قال : حدثنى
عمرو بن هانىء الطائى ، قال : خرجت مع عبد الله بن على لبش قبور بنى أمية فى أيام أبى
العباس السفاح ، فانتبهنا إلى قبر هشام بن عبد الملك ، فاستخرجناه صحيحاً ، ما فقدنا منه
إلا عَرْنِينَ أَنْفِهِ ؛ فضر به عبدُ الله بن على ثمانين سوطاً ثم أحرقه ، واستخرجنا سليمان بن
عبد الملك من أرض دابق فلم نجد منه شيئاً إلا صُلْبَهُ ورأسه وأضلاعه فأحرقناه ، وفعلنا
مثل ذلك بغيرهما من بنى أمية ، وكانت قبورهم بقنسرين ، ثم انتبهنا إلى دمشق ، فاستخرجنا
الوليد بن عبد الملك ، فما وجدنا فى قبره قليلاً ولا كثيراً ، واحتقرنا عن عبد الملك فما وجدنا
إلا شَتُونَ ^(٤) رأسه ، ثم احتقرنا عن يزيد بن معاوية فلم نجد منه إلا عظماً واحداً ، ووجدنا

(١) فى مروج الذهب : « فتمثل بقول العباس بن عبد المطلب من أبيات له . . .

(٢) بعده فى مروج الذهب :

تُورُّنَ مَنْ أَشْيَاخٍ صَدَقَ تَقَرُّبُوا بِهِنَ إِلَى يَوْمِ الْوَعْدِ فَتَقَدَّمَا

(٣) مروج الذهب ٣ : ٢٧١ - ٢٧٢ .

(٤) الشتون : موصل قبائل الرأس ، مفردة شأن .

من مَوْضِع نَحْرِهِ إِلَى قَدَمِهِ خَطًّا وَاحِدًا أَسْوَدَ ، كَأَنَّما خُطَّ بِالرَّمَادِ فِي طُولِ لَحْدِهِ ، وَتَقَبَّعْنَا قُبُورَهُمْ فِي جَمِيعِ الْبُلْدَانِ ، فَأَحْرَقْنَا مَا وَجَدْنَا فِيهَا مِنْهُمْ .

قلت : قرأت هذا الخبر على النقيب أبي جعفر يحيى بن أبي زيد العلوي بن عبد الله في سنة خمس وستمائة ، وقلت له : أما إحراقُ هشام بإحراق زيد فمفهوم ، فما معنى جلده ثمانين سوطا ؟ فقال رحمه الله تعالى : أظنَّ عهدَ الله بن عليٍّ ذهب في ذلك إلى حدِّ القَذْفِ ، لأنه يقال : إنَّه قال لزيد : يا ابن الزانية ، لما سبَّ أخاه محمدا الباقر عليه السلام ، فسبه زيد ، وقال له : سمَّاه رسولُ الله صلى الله عليه وآله الباقر وتسمَّيه أنت البقرة ! لشدِّ ما اختلفتما ! ولتخالفتكما في الآخرة كما خالفتما في الدنيا فيرد الجنة وترد النار . وهذا استنباط لطيف .

قال مروان لكتابه عبد الحميد بن يحيى حين أيقن بزوال ملكه : قد احتجت إلى أن تصير مع عدوِّي وتظهر الغدْرَ بي ! فإنَّ إعجابهم ببلاغتك ، وحاجتهم إلى كتابتك ، تدعوهم إلى اصطناعك وتقريبك ، فإن استطعت أن تسمى لتنفعني في حياتي ، وإلا فلن تعجز عن حفظ حُرْمِي بعد وفاتي . فقال عبد الحميد : إنَّ الذي أشرتَ به هو أنفع الأمرين لي ، وأقبحهما بي ، وما عندي إلا الصبر معك حتى يفتح الله لك أو أقتل بين يديك ، ثم أنشد :

أَسِيرٌ وَفَاءٌ ثُمَّ أَظْهَرُ غَدْرَةَ فَمَنْ لِي بِعُذْرِ يَوْسَعَ النَّاسِ ظَاهِرُهُ !
فَنَبَّتْ عَلَى حَالِهِ ، وَلَمْ يَصِرْ إِلَى بَنِي هَاشِمٍ حَتَّى قَتَلَ مَرْوَانَ ، ثُمَّ قَتَلَ هُوَ بَعْدَهُ صَبْرًا^(١) .

وقال إسماعيل بن عبد الله القسريّ : دعاني مروان ، وقد انتهت به الهزيمة إلى حرّان ، فقال : يا أبا هاشم - وما كان يكتنني قبلها : قد ترى ما جاء من الأمر ، وأنت الموثوق به ، ولا عطرَ بعد عروس ؛ ما الرأيُ عندك ؟ فقلت : يا أمير المؤمنين ، علامَ أجمعت ؟ قال : أرتحلُ يوالى ومنَ تبعني حتى آتى الدرب^(١) ، وأميلُ إلى بعضِ مدن الروم فأنزلها ، وأُكتبُ ملكَ الروم وأستوثق منه ، فقد فعلَ ذلك جماعة من ملوك الأعاجم ، وليس هذا عاراً على الملوك ، فلا يزالُ يأتيَنني من الأصحاب الخائفُ والهابط والطامع فيكثرُ مني معي ، ولا أزالُ على ذلك حتى يكشفَ الله أمري ، وينصرني على عدوي ، فلما رأيتُ ما أجمعُ عليه من ذلك ، وكان الرأي ، ورأيتُ آثارَه في قومه من نزار وعصبية على قومي من قحطان ، غششتهُ ، فقلت : أغيدك بالله يا أمير المؤمنين من هذا الرأي ؛ أن تحكّم أهل الشّرك في بناتك وحرملك اوهم الروم لا وفاء لهم ، ولا يُدرى ما تأتي به الأيام ، وإن حَدَثَ عليك حَدَثٌ من أرض النصرانية - ولا يحدّثُ الله عليك إلا خيراً - ضاعَ من بعدك ؛ ولكن أقطع الفرات ، واستنفر الشام جنوداً جنوداً ، فإنك في كنفٍ وعدّة ، ولك في كلّ جند صفائح وأصحاب ، إلى أن تأتيَ مصر ، فهي أكثرُ أرضِ الله مالاً وخيلاً ورجالاً ، والشام أمامك ، وإفريقية خلفك ، فإن رأيتَ ما تحبّ انصرفت إلى الشام ، وإن كانت الأخرى مضيت إلى إفريقية ، فقال : صدقت واستخير الله . فقطع الفرات والله ما قطعه معه من قيس إلا رجلاً : ابن حديد السلمي - وكان أخاه من الرضاة - والكوثريّ بن الأسود السنويّ ، وغدر به سائرُ التّزارية مع تعصبه لهم ؛ فلما اجتاز ببلاد قنيسرين وخفاصرة ، أوقعوا بساقته ، ووثب به أهلُ حِمْص ، وصار إلى دمشق ، فوثب به الحارث بن عبد الرحمن الحرشيّ ثم العقيليّ ، ثم أتى الأردنّ فوثب به هاشم بن عمرو التميميّ ، ثم مرّ بفلسطين ، فوثب به أهلها ، وعلم مروان أن إسماعيل بن عبد الله قد غشه في الرأي ، ولم يَمَحْضْهُ النصيحة ، وأنّه فرط في مشورته إياه

(١) يطلق الدرب على ما بين طرطوس وبلاد الروم .

إذ شاور رجلا من قحطان موتورا شائئاً له ، وإنّ الرأى كان أول الذى همّ به من قطع الدّرب والنزول ببعض مدن الروم ومكاتبته ملكها . والله أمر هو بالغه ^(١) !

لما نزل مروان بالزّاب ، جرّد من رجاله يَمَن اختاره من أهل الشام والجزيرة وغيرها مائة ألف فارس ، على مائة ألف قارح ، ثم نظر إليهم ، وقال : إنّها لعدّة ولا تنفع العدّة ، إذا انتقضت المدة ^(٢) .

لما أشرف عبدالله بن على يوم الزّاب فى المسوّدة ، وفى أوائلهم البنود السّود ، تحملها الرجال على الجبال البُخْت ^(٣) ، وقد جعل لها بدلا من القنأ خشب الصّنفاف والغرب ^(٤) قال مروان لمن قرب منه : أما ترونّ رماحهم كأنها النّخل غلظا ! أما ترونّ أعلامهم فوق هذه الإبل كأنها قطع الغمام السّود ! فبينما هو ينظرها ويعجب ، إذ طارت قطعة عظيمة من الغربان السّود ، فنزلت على أوّل عسكر عبدالله بن على ، واتّصل سوادها بسواد تلك الرايات والبنود ، ومروان ينظر ، فازداد تعجبه ، وقال : أما ترونّ إلى السّواد قد اتّصل بالسّواد ؛ حتى صار الكلّ كالسحب السّود المتكاثفة ! ثم أقبل على رجل إلى جنبه فقال : ألا تعرّفنى من صاحب جيشهم ؟ فقال : عبد الله بن على بن عبدالله بن العباس بن عبد المطلب . قال : ويحك أين ولد العباس هو ؟ قال : نعم ، قال : والله لو ددت أن على بن أبى طالب عليه السلام مكانه فى هذا الصّف ، قال : يا أمير المؤمنين ، أتقول هذا لعلى مع شجاعته التى ملأ الدنيا ذكرها ! قال : ويحك ! إنّ عليا مع شجاعته صاحب دين ، وإنّ الدين غير الملك ، وإنّا نروى عن قديمنا أنّه لا شىء لعلى ولا لولده فى هذا . ثم قال : من هو من ولد العباس ،

(١) مروج الذهب ٣ : ٢٦٤ ، ٢٦٥ (٢) مروج الذهب ٣ : ٢٦٥ مع اختصار وتصرف .

(٣) البخت : الإبل الخراسانية

(٤) الغرب : شجرة حجازية ضخمة شاكّة .

خافني لا أثبت شخصه ؟ قال : هو الرجل الذي كان يخاصم بين يديك ؛ عبد الله بن معاوية ابن عبد الله بن جعفر . فقال أذكرني صورته وحليته ، قال : هو الرجل الأقنى الحديد العضل ، المعروق الوجه ، الخفيف اللحية ، الفصيح اللسان ، الذي قلت لما سمعت كلامه يومئذ : يرزق الله البيان من يشاء ، فقال : وإنه لهو ! قال : نعم ، فقال : إنا لله وإنا إليه راجعون ! أنعم لم صيرت الأمر بعدى لولدى عبد الله ، وابنى محمد أكبر سنا منه ؟ قال : لا ، قال : إن آباءنا أخبرونا أن الأمر صائر بعدى إلى رجل اسمه عبد الله فوليته دونه .

ثم بعث مروان بعد أن حدث صاحبه بهذا الحديث إلى عبد الله بن عليّ سرّاً ، فقال : يا ابن عمّ ، إن هذا الأمر صائر إليك ، فاتق الله واحفظني في حرّمي ، فبعث إليه عبد الله : إن الحق لنا في دمك ، وإن الحق علينا في حرّمك ^(١) :

قلت : إن مروان ظن أن الخلافة تكون لعبد الله بن عليّ ، لأن اسمه عبد الله ، ولم يعلم أنها تكون لآخر اسمه عبد الله ، وهو أبو العباس السفاح .

كان العلاء بن رافع سبط ذى الكلاع الجيرى مؤنساً سليمان بن هشام بن عبد الملك لا يكاد يفارقه ، وكان أمر المسودة بخراسان قد ظهر ودنوا من العراق ، واشتد إرجاف الناس ، ونطق العدو بما أحب في بنى أمية وأوليائهم .

قال العلاء : فإني لمع سليمان وهو يشرب تجاه رُصافة أبيه ، وذلك في آخر أيام يزيد الباقر ، وعنده الحكم الوادى ^(٢) ، وهو يغنيه بشعر المرجى ^(٣) :

إن الحبيب تروحت أجماله أضلاً ، فدمعك دائم إسبأله ^(٤)

فأقن الحياء فقد بكيت بعولة لو كان ينفع باكياء إعوأله ^(٥)

(١) مروج الذهب : ٣ : ٢٧٤ ، ٢٧٥ .

(٢) في الأصول : « الأودى ، تصحيف ، وصوابه في مروج الذهب .

(٣) في الأصول : « البرجى » تصحيف (٤) ديوانه ٦٩

(٥) أقن الحياء : أحفظه .

يَا حَبِذَا تِلْكَ الْجَمُولُ وَحَبِذَا شَيْخُ هُنَاكَ ، وَحَبِذَا أَمَثَالُهُ !
فَأَجَادَ مَاشَاءَ ، وَشَرِبَ سُلَيْمَانُ بْنُ هِشَامٍ بِالرَّطْلِ ، وَشَرِبْنَا مَعَهُ حَتَّى تَوَسَّدْنَا أَيْدِينَا ،
فَلَمْ أَنْتَبِهْ إِلَّا بِتَحْرِيكِ سُلَيْمَانَ إِيَّايَ ، فَقُمْتُ مُسْرِعًا ، وَقُلْتُ : مَا شَأْنُ الْأَمِيرِ ؟ فَقَالَ : عَلَى
رِسْلِكَ ، رَأَيْتُ كَأَنِّي فِي مَسْجِدِ دِمَشْقَ ، وَكَأَنَّ رَجُلًا عَلَى يَدِهِ حَجَرٌ ، وَعَلَى رَأْسِهِ تَاجٌ ، أَرَى
بِصَيِّصٍ مَا فِيهِ مِنَ الْجَوْهَرِ ، وَهُوَ رَافِعٌ صَوْتَهُ بِهَذَا الشَّعْرِ :

أَبْنَى أُمِّيَّةٌ قَدْ دَنَا تَشْتِيَتُكُمْ وَذَهَابَ مَلِكُكُمْ وَلَيْسَ بِرَاجِعٍ
وَيُنَالُ صَفْوَتَهُ عَدُوٌّ ظَالِمٌ كَأَسَا لَكُمْ بِسَامٍ مَوْتٌ نَاقِعٌ
فَقُلْتُ : أَعِيزُ الْأَمِيرُ بِاللَّهِ وَسَاوَسَ الشَّيْطَانُ الرَّجِيمُ ! هَذَا مِنْ أَضْغَاثِ الْأَحْلَامِ ،
وَمِمَّا يَتَقَضِيهِ وَيَجْلِبُهُ الْفَسْكَرُ ، وَسَمَاعُ الْأَرَاخِيفِ . فَقَالَ : الْأَمْرُ كَمَا قُلْتَ لَكَ ، ثُمَّ وَجَّهَ
سَاعَةً ، وَقَالَ : يَا حَمِيرِي ، بَعِيدٌ مَا يَأْتِي بِهِ الزَّمَانُ قَرِيبٌ !
قَالَ الْعَلَاءُ : فَوَاللَّهِ مَا اجْتَمَعْنَا عَلَى شَرَابٍ بَعْدَ ذَلِكَ الْيَوْمِ ^(١) .

سُئِلَ بَعْضُ شَيُوخِ بَنِي أُمِّيَّةٍ عَقِيبَ زَوَالِ الْمَلِكِ عَنْهُمْ : مَا كَانَ سَبَبُ زَوَالِ مَلِكِكُمْ ؟
فَقَالَ : جَارُ عُمَالِنَا عَلَى رَعِيَّتِنَا ، فَتَمَقَّقُوا الرَّاحَةَ مَقًّا ، وَتَحَمَّلُوا عَلَى أَهْلِ خِرَاجِنَا فَجَلُّوا عَنَّا ،
وَحَرَبَتْ ضِيَاعُنَا نَفَلَتْ بَيْوتُ أَمْوَالِنَا ، وَوُثِقْنَا بِوُزْرَانِنَا ، فَأَثَرُوا مِرَافِقَهُمْ عَلَى مَنَافِعِنَا ،
وَأَمْضَوْا أُمُورًا دُونِنَا ، أَخَفَّوْا عَلَيْنَا ، وَتَأَخَّرَ عَطَاءُ جُنْدِنَا ، فَزَالَتْ طَاعَتُهُمْ لَنَا ، وَاسْتَدْطَأَمَ
عَدُوُّنَا ؛ فَظَافَرُوهُ عَلَى حَرَبِنَا ، وَطَلَبْنَا أَعْدَاءَنَا فَعَجَزْنَا عَنْهُمْ لِقَلَّةِ أَنْصَارِنَا ، وَكَانَ اسْتِنَارُ الْأَخْبَارِ
عَنَّا مِنْ أَوْكَدِ أَسْبَابِ زَوَالِ مُلْكِنَا .

كَانَ سَعِيدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ جَعْدَةَ بْنِ هُبَيْرَةَ الْخَزْزَمِيُّ ، أَحَدُ وَزَرَاءِ مَرْوَانَ وَسَمَّارَهُ ، فَلَمَّا ظَهَرَ

(١) مَرْوَجُ الذَّهَبِ ٣ : ٢٣٩ ، ٢٤٠

أمر أبي العباس السفاح ، انحاز إلى بني هاشم ، ومث إليهم بأمر هاني بنت أبي طالب ، وكانت تحت هبيرة بن أبي وهب ، فأتت منه بجمعة ، فصار من خواص السفاح وبطانته ، فجلس السفاح يوما ، وأمر بإحضار رأس مروان وهو بالحيرة يومئذ ؛ ثم قال للحاضرين : أيكم يعرف هذا ؟ فقال سعيد : أنا أعرفه ، هذا رأس أبي عبد الملك مروان بن محمد بن مروان خليفةنا بالأمس ، رحمه الله تعالى ! قال سعيد : لحذفت إلى الشيعة ، وورمتني بأبصارها ، فقال لي أبو العباس : في أي سنة كان مولده ؟ قلت : سنة ست وسبعين ، فقام وقد تغير لونه غضبا على ، وتفرق الناس من المجلس ، وتحدثوا به ، فقلت : زلّ والله لا تستقال ولا ينساها القوم أبدا ! فأتيت منزلي ، فلم أزل باقى يومى أعهد وأوصى ، فلما كان الليل اغتسلت وتهيأت للصلاة - وكان أبو العباس إذا هم بأمر بعث فيه ليلا - فلم أزل ساهرا حتى أصبحت وركبت بفلتي ، وأفكرت فيمن أقصد في أمري ، فلم أجِد أحدا أولى من سليمان بن مجالد مولى بني زهرة ، وكانت له من أبي العباس منزلة عظيمة ، وكان من شيعة القوم ، فأتيتُه ، فقلت له : أذكّرني أمير المؤمنين البارحة ؟ قال : نعم ، جرى ذكرك ، فقال : هو ابن أختنا ، وفي لصاحبه ، ونحن لو أوليناه خيرا لكان لنا أشكر . فشكرت لسليمان بن مجالد ما أخبرني به ، وجزيتُه خيرا ، وانصرفت . فلم أزل من أبي العباس على ما كنت عليه ، لا أرى منه إلا خيرا .

ونما ذلك المجلس إلى عبد الله بن علي وإلى أبي جعفر المنصور ، فأما عبد الله بن علي فكتب إلى أبي العباس يُغريه بي ، ويعاتبه على الإمساك عني ، ويقول له : إنه ليس مثل هذا مما يحتمل ، وكتب إليه أبو جعفر يُعذّر لي ، وضرب الدهر ضربته ، فأتى ذات يوم عند أبي العباس ، فنهض ونهضت ، فقال لي : كلّي رسلك يا بن هبيرة ! فجلست ، فرفع الستر ، ودخل وثبت في مجلسه قليلا ، ثم خرج في ثوبى وشئ ورداء وجبة ، فما رأيت والله أحسن منه ولا مما عليه قط ، فقال لي : يا بن هبيرة ، إنى ذا كرّ لك أمرا ، فلا

يُخْرِجَنَّ مِنْ رَأْسِكَ إِلَى أَحَدٍ مِنَ النَّاسِ . قلت : نعم ، قال : قد علمتَ ما جعلنا من هذا الأمر وولاية العهد لمن قَتَلَ مروان ، وإنما قَتَلَهُ عُمَيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بِجَيْشِهِ وَأَصْحَابِهِ وَنَفْسَهُ وَتَدْبِيرِهِ ، وأنا شديد الفسك في أمر أخى أبى جعفر ، في فَضْلِهِ وَعِلْمِهِ وَسُنَّةِ وَإِبْثَارِهِ لهذا الأمر ، كيف أَخْرِجُهُ عَنْهُ ؟ قلت : أصلح الله أمير المؤمنين ! إنى أحَدْتُكَ حَدِيثًا تَعْتَبِرُ بِهِ ، وتَسْتَعْنِي بِسَمَاعِهِ عَنْ مَشَاوِرَتِي ، قال : هاتِهِ ، فقالت : كنَّا مع مسلمة بنت عبد الملك عام الخليفة بالقسطنطينية ، إذ وَرَدَ عَلَيْنَا كِتَابُ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ يَنْعَى سُلَيْمَانَ ، ومُصِيرَ الْأَمْرِ إِلَيْهِ ، فدَخَلْتُ إِلَيْهِ ، فرمى السَّكَنَاءَ إِلَى قُرَّاتِهِ ، واسترجعت ، واندفع يبكي وأطال ، قلت : أصلح الله الأمير وأطال بقاءه ! إنَّ البسَاءَ عَلَى الْأَمْرِ الْفَائِثِ عِجْزٌ ، والموت منهُلٌّ لَا بَدَّ مِنْ وِرْدِهِ ، فقال : ويحك ! إنى لستُ أَبْكِي عَلَى أَخِي ، لكنِّي أَبْكِي لخروج الأمر عن ولد أبى إلى ولد عُمَيِّ ! فقال أبو العباس : حَسْبُكَ ، فقد فهمتُ عَنْكَ ، ثم قال : إِذَا شِئْتَ فَانْهَضْ ، فلما نهضت لم أَمْضُ بَعِيدًا حَتَّى قَالَ لِي : يَا بَنَ هَبِيرَةَ ! فالتفتُ إِلَيْهِ ، فقال : أَمَا إِنَّكَ قَدْ كَافَأْتَ أَحَدَهُمَا ، وأَخَذْتَ بِذَارِكٍ مِنَ الْآخِرِ ، قال سمعيد : فوالله ما أَدْرِي مِنْ أَىِّ الْأَمْرَيْنِ أَحَبُّ ! مِنْ فُطْنَتِهِ أَمْ مِنْ ذِكْرِهِ ^(١) .

لَمَّا سَايَرَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَلِيٍّ فِي آخِرِ أَيَّامِ بَنِي أُمَيَّةَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ حَسَنَ بْنَ حَسَنَ ؛ ومعهما داود بن عليٍّ ، فقال داود لعبد الله بن الحسن : لم لا تأمرُ ابنك بالظهور ؟ فقال عبد الله بن حسن : لم يَأْنِ لهما بعد ؛ فالتفتُ إِلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَلِيٍّ ، فقال : أَظَنَّاكَ تَرَى أَنَّ ابْنَكَ قَاتِلًا مَرَوَّانَ ! فقال عبد الله بن حسن : إنه ذلك ، قال : هيهات ! ثم تمثَّل :

(١) مروج الذهب ٣ : ٢٧٢ - ٢٧٤

سيكفيك الجعالة مستميت^١ خفيف الحاذ من فتیان جرّم
أنا والله أقتل مروان ، وأسلمه ملكه ؛ لا أنت ولا ولدك^(١) !

وقد روى أبو الفرج الأصفهاني في كتاب الأغاني رواية أخرى في سبب قتل السفاح
لمن كان أمته من بني أمية ، قال : حدث الزبير بن بكار ، عن عمه ، أن السفاح أنشد
يوما قصيدة مدح بها ، وعنده قوم من بني أمية كان آمنهم على أنفسهم ، فأقبل على
بعضهم ، فقال : أين هذا ما مدحتم به ! فقال : هيات ! لا يقول والله أحد فيكم مثل قول
ابن قيس الرقيات فينا :

ما نَقَمُوا من بني أمية إلا أنهم يحلمون إن غَضِبُوا^(٢)
وأنهم معدن الملوك فما تصلح إلا عليهم العرب

فقال له : يا ماص كذا من أمه ! وإن الخلافة لفي نفسك بعد ! خذوهم .
فأخذوا وقتلوا^(٣) .

وروى أبو الفرج أيضاً أن أبا العباس دعا بالغداة حين قتلوا ، وأمر ببساط فبسط
عليهم ، وجلس فوقه يأكل وهم يضطربون تحته ، فلما فرغ ، قال : ما أعلم أني أكلت
أكلة قط كانت أطيب ولا أهنأ في نفسي من هذه^(٤) . فلما فرغ من الأكل قال : جُزّوهم
بأرجلهم ، وأقوم في الطريق ؛ ليلعنهم الناس أمواتاً كما لعنهم أحياء .

(١) مروج الذهب ٣ : ٢٧٤

(٢) ديوانه ٤

(٣) الأغاني ٤ : ٣٤٦ (طبعة الدار) .

(٤) الأغاني : « منها » .

قال : فلقد رأينا الكلاب تجرّهم بأرجلهم ، وعليهم سراويلات الوشي حتى أنثنوا ، ثم حفرت لهم بئر فألقوا فيها^(١) .

قال أبو الفرج : وروى عمر بن شبّه ، قال : حدثني محمد بن معن الغفاري ، عن معبد الأنباري ، عن أبيه ، قال : لما أقبل داود بن عليّ من مكة ، أقبل معه بنو حُسن جميعاً ، وفيهم عبد الله بن حسن بن حسن ، وأخوه حسن بن الحسن ، ومعهم محمد بن عبد الله بن عمرو بن عثمان بن عفان — وهو أخو عبد الله بن الحسن لأُمّه — فعمل داود مجلساً ببعض الطريق ، جلس فيه هو والهاشميون كلّهم ، وجلس الأمويّون تحتهم ، فجاء ابن هرمة فأنشده قصيدة يقول فيها :

فَلَا عَفَاَ اللَّهُ عَنْ مَرْوَانَ مَظْلَمَةً وَلَا أُمِّيَّةَ ، بئس المجلس النّادى ا
كَانُوا كَعَادٍ فَأَمْسَى اللَّهُ أَهْلَكَهُمْ بِمِثْلِ مَا أَهْلَكَ الْغَاوِينَ مِنْ عَادٍ
فَلَنْ يَكْذِبَنِي مِنْ هَاشِمٍ أَحَدٌ فِيمَا أَقُولُ ، وَلَوْ أَكْثَرْتُ تَعْدَادِي

قال : فنبذ داود نحو عبد الرحمن بن عنبسة بن سعيد بن العاص ضحكاً كالسكشرة ، فلما قاموا قال عبد الله بن الحسن لأخيه الحسن بن الحسن : أما رأيت ضحك^(٢) داود إلى ابن عنبسة الحمد لله الذي صرّفها عن أخي — يعنى العثمانيّ — قال : فما هو إلا أن قدم المدينة ، حتى قُتل ابن عنبسة^(٣) .

قال أبو الفرج : وحدثني محمد بن معن ، قال : حدثني محمد بن عبد الله بن عمرو

(١) الأغاني ٤ : ٣٤٧ (طبعة الدار) .

(٢) الأغاني : « ضحكته إلى ابن عنبسة » .

(٣) الأغاني ٤ : ٣٤٨ (طبعة الدار) .

ابن عثمان ، قال : استخلف أخى عبد الله بن الحسن داود بن على - وقد حجّ معه سنة اثنتين وثلاثين ومائة - بطلاق امرأته مَلَيْكَةَ بنت داود بن الحسن ، ألا يقتل أخويه محمداً والقاسم ابني عبد الله بن عمرو بن عثمان ، قال : فكنت أخلف إليه آمناً ، وهو يقتل بنى أمية ، وكان يكره أن يرانى أهل خراسان ، ولا يستطيع إلى سبيل ليمينه ، فاستدنانى يوماً ، فدّنوت منه ، فقال : ما أكثر الغفلة ، وأقلّ الحزمة ! فأخبرت بها أخى عبد الله بن الحسن ، فقال : يا بن أمّ ، تغيب عن الرجل ، وأقلّ عنه ، فتغيب حتى مات^(١) .

قلت : إلا أن ذلك الدّين الذى لم يقضه داود ، قضاه أبو جعفر المنصور .

وروى أبو الفرج فى الكتاب المذكور أن سُديفاً أنشد أبا العباس ، وعنده رجال من بنى أمية ، فقال :

يا بن عمّ النّبي أنت ضيّالاً استبنا بك اليقين الجليلاً
[فلما بلغ قوله]^(٢) :

جرّد السيف وارفع العفو حتّى لا ترى فوق ظهرها أمويّاً^(٣)
قطن البغض فى القديم وأضحى^(٤) ثابتاً فى قلوبهم مطويّاً
وهى طويلة ، فقال أبو العباس : يا سُديف ، خُلق الإنسان من عجل ! ثم أنشد أبو العباس متمثلاً :

أحيا الضفان آباء لفا سلفوا فلن تبديد وللآباء أبناؤه

(١) الأغاني ٤ : ٣٤٨ (طبعة الدار) .

(٢) من الأغاني .

(٣) ذكر بدمه فى الأغاني :

لا يفرّئك ما ترى من رجالٍ إنّ تحت الضلوع داء دويّاً

(٤) فى الأغاني : « بطن البغض » .

ثم أمر بمن عنده فقتلوا^(١).

وروى أبو الفرج أيضاً ، عن علي بن محمد بن سليمان النوفلي ، عن أبيه ، عن عمومته ، أنهم حضروا سليمان بن علي بالبصرة ، وقد حضر جماعة من بني أمية عنده ، عليهم الثياب الموشاة^(٢) المرتفعة - قال أحد الرواة المذكورين : فكأنني أنظر إلى أحدهم وقد اسودّ شيب في عارضيه من الغالية^(٣) - فأمر بهم فقتلوا وجُروا بأرجلهم ، فأنقوا على الطريق ، وإنّ عليهم لسراويلات الوشي والكلاب تجرّهم بأرجلهم^(٤).

وروى أبو الفرج أيضاً عن طارق بن المبارك ، عن أبيه ، قال : جاءني رسول عمرو ابن معاوية بن عمرو بن عتبة بن أبي سفيان ، قال : يقول لك [عمرو]^(٥) : قد جاءت هذه الدولة ، وأنا حديث السنّ ، كثير العيال ، منقشر الأموال ؛ فما أكون في قبيلة إلا شهر أمرى وعرفت . وقد عزمت على أن أخرج من الاستتار ، وأفندي حرّمي بنفسى ، وأنا صائر إلى باب الأمير سليمان بن علي ، فصرّ إلى . فوافيته فإذا عليه طيلسان أبيض مطبق ، وسراويل وشي مسدول ، فقلت : ياسبحان الله ! مانصنع الحداثة بأهلها ! أهبذا اللباس تلقى هؤلاء القوم لِمَا تريد لقاءهم [فيه]^(٦) أ فقال : لا والله ، ولكن ليس عندي ثوب إلا أشهر ممّا ترى . فأعطيته طيلسانى وأخذت طيلسانه ، ولويت سراويله إلى ركبتيه . فدخل إلى سليمان ، ثم خرج مسروراً فقلت له : حدثني ما جرى بينك وبين الأمير ، قال : دخلت عليه ولم يرني^(٦) قط ، فقلت : أصالح الله الأمير ! لفظتني البلاد إليك ودلّني فضلك

(١) الأغاني ٤ : ٣٤٨ ، ٣٤٩ (طبعة الدار) .

(٢) الأغاني : « الموشية » .

(٣) الغالية : ضرب من الطيب .

(٥) من الأغاني .

(٦) الأغاني : « ولم نراء » .

عليك ؛ إِمَّا قَتَلْتَنِي [غَانِمًا] ^(١) وَإِمَّا أَمْنْتَنِي [سَالِمًا] ^(٢) ، فقال : وَمَنْ أَنْتَ حَتَّى أَعْرِفَكَ ؟
فَانْتَسَبْتَ لَهُ ، فقال : مرحباً بك ! أقعد فتكلم سألماً آمناً ، ثم أقبلَ على فقال : حاجتك يا ابن
أخي ؟ فقلت : إِنْ الْحَرَمُ الْوَاتِي أَنْتَ أَقْرَبُ النَّاسِ إِلَيْهِمْ مَعْنَاءُ ، وَأَوْلَى النَّاسِ بِهِمْ بَعْدَنَا ، قَدْ
خَفِنَ لَخَوْفِنَا ، وَمَنْ خَافَ خِيفَ عَلَيْهِ . فوالله ما أجابني إلا بدموعه على خديهِ ، ثم قال :
يا ابن أخي ، يَحْمِنُ اللَّهُ دَمَكَ ، وَيَحْفَظُكَ فِي حُرْمِكَ ، وَيُوَفِّرُ عَلَيْكَ مَالَكَ ؛ فوالله
لو أمكنني ذلك في جميع قومك لفعلت ، فسكن متوارياً كظاهر ، وآمنا كخائف ، ولأُفَاتِنِي...
رقاعك . قال : فوالله لقد كنتُ أكتبُ إليه كما يكتبُ الرجلُ إلى أبيه وعمه . قال : فلما
فرغ من الحديث ، رددت عليه طيلسانه ، فقال : مهلاً ، فإن ثيابنا إذا فارقتنا لم ترجع
إليها ^(٣) .

وروى أبو الفرج الأصفهاني ، قال : أخبرني أحمد بن عبد العزيز الجوهري ، عن عمر بن
شبة ، قال : قال سُديف لأبي العباس يحضه على بني أمية ، ويذكر من قتل مروان وبنو
أمية من أهله :

كَيْفَ بِالْعَفْوِ عَنْهُمْ وَقَدِيمًا قَتَلُوكُمْ وَهَتَّكُوا الْحُرَمَاتِ
أَيْنَ زَيْدٌ وَأَيْنَ يَحْيَى بْنُ زَيْدٍ يَا لَهَا مِنْ مَصِيبَةٍ وَتِرَاتٍ !
وَالْإِمَامَ الَّذِي أُصِيبَ بِحَرٍّ أَنْ إِمَامَ الْهُدَى وَرَأْسَ الثَّقَاتِ
قَتَلُوا آلَ أَحْمَدَ لَا عَفَا الذَّنْبَ لِمَرْوَانَ غَافِرُ السَّيِّئَاتِ

قال أبو الفرج : وأخبرني علي بن سليمان الأقفش ، قال : أنشدني محمد بن يزيد المبرد
لرجل من شيعة بني العباس ، يحضهم على بني أمية :

(١) من الأغاني .

(٢) من الأغاني ، وروايته : « وإما رددتني سألماً » .

(٣) الأغاني ٤ : ٣٤٩ ، ٣٥٠ (طبعة الدار) .

إياكم أن تليّنوا لاعتذارهم فليس ذلك إلا الخوف والطمع
لو أنهم أمِنُوا أبدوا عداوتهم لستهم قُمِعُوا بالذلّ فانقمعوا
أليس في ألف شهر قد مضت لهم سقيم جُرْعاً من بعدها جُرْع
حتى إذا ما انقضت أيام مدتهم متّوا إليكم بالأرحام التي قطعوا
هيهات لا بد أن يسقوا بكأسهم ربّاً وأن يحصدوا الزرع الذي زرعوا
إنّا وإخواننا الأنصار شيعتكم إذا تفرقت الأهواء والشيع^(١)

قال أبو الفرج : وروى ابن المعتز في قصة سُديف مثل ما ذكرناه من قبل ؛ إلا أنه
قال فيها : فلما أنشده ذلك التفت إليه أبو الغمّر سليمان بن هشام ، فقال : يا ماصّ بظرامه ،
أتجبهنّاً بمثل هذا ونحن سرّوات الناس ! فغضب أبو العباس - وكان سليمان بن هشام
صديقه قديماً وحديثاً ، يقضى حوائجه في أيامهم ويبرّه - فلم يلتفت إلى ذلك ، وصاح ، بأخراسانية :
[خذوهم] ^(٢) ! فقتلهم جميعاً إلا سليمان بن هشام ، فأقبل عليه أبو العباس ، فقال : يا أبا
الغمّر : ما أرى لك في الحياة بعد هؤلاء خيراً . قال : لا والله ، قال : فاقتلوه ، وكان إلى جنبه
فقتل وصلبوا في بستانه ؛ حتى تأذى جلساؤه بريحهم ، فكلموه في ذلك ، فقال : والله
إن ريحهم عندي لألذّ وأطيب من ريح المسك والعنبر غيظاً عليهم [وحقاً] ^(٣) .

قال أبو الفرج : وكان أبو سعيد مولى فائد من مواليتهم يعدّ في موالى عثمان بن عفان
واسم أبي سعيد إبراهيم ؛ وهو من شعرائهم الذين رثوهم ، وبكوا على دولتهم وأيامهم ؛
فن شعره بعد زوال أمرهم :

(١) بعده في الأغاني ٤ : ٣٥١ :

إياكم أن يقول الناس إنهم قد ملكوا ثم ماضوا ولا نفعوا

(٢) من الأغاني ٤ : ٣٥١ وانظر طبقات الشعراء لابن المعتز ٣٩ ، ٤٠

بَكَيْتُ وماذا يرد البكا ۚ وَقَلَّ الْبُكَاءُ لِقَتَلِي كَذَاءُ
أَصِيبُوا مَعًا فَتَوَلَّوْا مَعًا كَذَلِكَ كَانُوا مَعًا فِي رَخَاءِ
بَكَتْ لَهُمُ الْأَرْضُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَنَاحَتْ عَلَيْهِمْ نَجُومُ السَّمَاءِ
وَكَانُوا ضِيَاءً فَلَمَّا انْقَضَى الزَّمَانُ بِقَوْمِي تَوَلَّى الضِّيَاءُ
وَمِنْ شَعْرِهِ فِيهِمْ :

أَثَرُ الدَّهْرِ فِي رَجَالِي فَقَلَّوْا بَعْدَ جَمْعِ فَرَّاحٍ عَظِيمٍ مَهِيضًا
مَا تَذَكَّرْتَهُمْ فَتَمَلَّكَ عَيْنِي فَيَضَّ دَمْعٌ، وَحَقَّقَ لِي أَنْ تَفِيضًا
وَمِنْ شَعْرِهِ فِيهِمْ :

أُولَئِكَ قَوْمِي بَعْدَ عَزٍّ وَثَرْوَةٍ تَدَاعَوْا فَلَا تَذَرِفِ الْعَيْنُ أَكْمَدَ
كَأَنَّهُمْ لَا نَاسَ لِلْمَوْتِ غَيْرُهُمْ وَإِنْ كَانَ فِيهِمْ مَنْصُفًا غَيْرَ مُعْتَدٍ^(١)

وَقَالَ أَبُو الْفَرَجِ : رَكِبَ الْمَأْمُونُ بِدَمَشْقٍ يَتَصَيَّدُ ؛ حَتَّى بَلَغَ جَبَلَ الثَّلَاجِ ، فَوَقَفَ فِي
بَعْضِ الطَّرِيقِ عَلَى بَرْكَةِ عَظِيمَةٍ ، فِي جَوَانِبِهَا أَرْبَعُ سَرَوَاتٍ^(٢) ، لَمْ يُرَ أَحْسَنُ مِنْهَا ، فَنَزَلَ
هَنَّاكَ ؛ وَجَمَلَ يَنْظُرُ إِلَى آثَارِ بَنِي أُمَيَّةٍ وَيَعْجَبُ مِنْهَا ، وَيَذْكُرُهُمْ . ثُمَّ دَعَا بِطَبْقٍ عَلَيْهِ
طَعَامًا ، فَأَكَلَ ، وَأَمَرَ عَلْوِيَهُ فَنَفَى :

أُولَئِكَ قَوْمِي بَعْدَ عَزٍّ وَمَنْعَةٍ تَفَانَوْا فَلَا تَذَرِفِ الْعَيْنُ أَكْمَدَ
وَكَانَ عَلْوِيَهُ مِنْ مَوَالِي بَنِي أُمَيَّةٍ ، فَغَضِبَ الْمَأْمُونُ . وَقَالَ : يَا بَنَ الْفَاعِلَةِ ، أَلَمْ يَكُنْ لَكَ
وَقْتُ تَبْكِي فِيهِ عَلَى قَوْمِكَ إِلَّا هَذَا الْوَقْتُ ! قَالَ : كَيْفَ لَا أَبْكِي عَلَيْهِمْ وَمَوْلَا كَمْ زُرِّيَابٍ ،
كَانَ فِي أَيَّامِ دَوْلَتِهِمْ يَرْكَبُ مَعَهُمْ فِي مَائَةِ غَلَامٍ ، وَأَنَا مَوْلَاهُمْ مَعَكُمْ أَمُوتَ جُوعًا ! فَمَامَ الْمَأْمُونُ

(١) الْأَغَانِي ٤ : ٣٥٣ (طبعة الدار) .

(٢) السُّرُورُ : شَجَرٌ حَسَنٌ الْهَيْئَةُ قَوْمِ السَّاقِ ، وَاحِدُهُ سُرُورَةٌ .

فركب وانصرف الناس ، وغضب على علويه عشرين يوما ، وكُلِّمَ فيه فرضى عنه ، ووصله بعشرين ألف درهم^(١) .

لما ضرب عبد الله بن عليّ أعناق بني أمية ، قال له قائل من أصحابه : هذا والله جهد البلاء ، فقال عبد الله : كلاً ، ما هذا وشرطه^(٢) حجاج آل أسواء ، إنما جهد البلاء فقر مدقع ، بعد غنى موسع^(٣) .

خطب سليمان بن عليّ لما قتل بني أمية بالبصرة ، فقال : ﴿ وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ﴾^(٤) قضاء فصل ، وقول مبهم ، فالحمد لله الذي صدق عبده ، وأنجز وعده ؛ وبعداً للقوم الظالمين ؛ الذين اتخذوا الكعبة غرضاً ، والدين هزواً ، والنفى إرثاً ، والقرآن عِصِينَ ؛ لقد حاق بهم ما كانوا به يستهزئون . وكأئن ترى لهم من بئر معطلة وقصر مشيد ، ذلك بما قدمت أيديهم ، وما ربك بظلام للعبيد ؛ أمهلهم حتى اضطهدوا العترة ، ونهذوا السنة ؛ واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد ، ثم أخذهم فهل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم ركزا !

ضرب الوليد بن عبد الملك عليّ بن عبد الله بن العباس بالسَّيَّاط ، وشهره بين الناس يُدار به على بعير ، ووجهه مما يلي ذنب البعير ، وصائح يصيح أمامه : هذا عليّ بن عبد الله الكذاب ، فقال له قائل ، وهو على تلك الحال : ما الذي نسبوك إليه من الكذب يا أبا محمد ؟ قال : بلغهم قولي : إن هذا الأمر سيكون في ولدي ؛ والله ليكون فيهم

(٢) الشرط : بزغ الحجاج بالشرط .

(١) الأغاني ١٤ : ٣٥٣ ، ٣٥٤

(٣) الخبر في اللسان (٩ : ٢٥) ، مع اختلاف في الرواية (٤) سورة الأنبياء : •

حتى يَمْلِكَهُ عبيدهم الصغار العميون ، العراض الوجوه ، الذين كَانُ وجوههم
الجان المطرقة .

وروى أن عليّ بن عبد الله دخل على هشام ومعه ابنا ابنه : الخليفةتان أبو العباس
وأبو جعفر ، فكلّمه فيما أراد ، ثم ولى فقال هشام : إن هذا الشيخ قد خرف وأهتر ؛
يقول : إن هذا الأمر سينقل إلى ولده ! فسمع عليّ بن عبد الله كلامه ، فالتفت إليه ،
وقال : إي والله ليكون ذلك ، وليلكن هذان .

وقد روى أبو العباس المبرّد في كتاب ” الكامل “ ، هذا الحديث ، فقال : دخل
عليّ بن عبد الله بن العباس على سليمان بن عبد الملك فيما رواه محمد بن شجاع البلخى ،
ومعه ابنا ابنه الخليفةتان بعد : أبو العباس وأبو جعفر ، فأوسع له على سريرته وبرّه ، وسأله
عن حاجته ، فقال : ثلاثون ألف درهم على دين ، فأمر بقضائها ، قال : واستوص بابني
هذين خيرا ، ففعل ، فشكره عليّ بن عبد الله ، وقال : وصلىك رحيم ، فلما ولى قال
سليمان لأصحابه : إن هذا الشيخ قد اختلّ وأسنّ وخلّط ، وصار يقول : إن هذا الأمر
سينقل إلى ولده . فسمع ذلك عليّ بن عبد الله ، فالتفت إليه ، وقال : إي والله ليكون
ذلك ، وليلكن هذان^(١) .

قال أبو العباس المبرّد : وفي هذه الرواية غلط ، لأنّ الخليفة في ذلك الوقت لم يكن
سليمان ، وإنما ينبغي أن يكون دخل على هشام ؛ لأنّ محمد بن عليّ بن عبد الله بن العباس
كان يحاول التزويج في بني الحارث بن كعب ، ولم يكن سليمان بن عبد الملك يأذن له ، فلما
قام عمر بن عبد العزيز جاء فقال : إني أردت أن أتزوج ابنة خالي من بني الحارث

(١) الكامل ٢ : ٢١٨ مع اختلاف في الرواية .

ابن كعب ، فتأذن لي ! فقال عمر بن عبد العزيز : تزوجْ يرحمك الله مَنْ أحببت . فتزوجها فأولدها أبا العباس السفاح ، وعمر بن عبد العزيز بعد سليمان ، وأبو العباس ينبغي ألا يكون تهيأاً لمثله أن يدخل على خليفة حتى يتزعرع ، ولا يتم مثل هذا إلا في أيام هشام ابن عبد الملك .

قال أبو العباس المبرد : وقد جاءت الرواية أن أمير المؤمنين علياً عليه السلام لما وُلِد لعبد الله بن العباس مولود فقده وقت صلاة الظهر ، فقال : ما بال ابن العباس لم يحضر ! قالوا : وُلِد له ولد ذكر ، يا أمير المؤمنين . قال : فامضوا بنا إليه ، فاتاه فقال له : شكرت الواهب ، وبورك لك في الموهوب ! مسميته ؟ فقال : يا أمير المؤمنين ، أو يجوز لي أن أسميه حتى تسميه ! فقال : أخرجه إليّ ، فأخرجه ، فأخذه فحنكه ودعا له ثم رده إليه ؛ وقال : خذ إليك أبا الأملاك ، قد سميته عليا ، وكفيته أبا الحسن . قال : فلما قدم معاوية خليفة ، قال لعبد الله بن العباس : لا أجمع لك بين الاسم والكنية ، قد كفيته أبا محمد ، فخرت عليه^(١) .

قلت : سألت النقيب أبا جعفر يحيى بن محمد بن أبي زيد رحمه الله تعالى ، فقلت له : من أى طريق عرف بنو أمية أن الأمر سينتقل عنهم ، وأنه سيليه بنو هاشم ، وأول من يلي منهم يكون اسمه عبد الله ؟ ولم منعوهم عن مناكحة بنى الحارث بن كعب لعلمهم أن أول من يلي الأمر من بنى هاشم تكون أمه حارثية ؟ وبأى طريق عرف بنو هاشم أن الأمر سيصير إليهم ، وعلمكه عبيد أولادهم ؛ حتى عرفوا صاحب الأمر بعينه ، كما قد جاء في هذا الخبر !

فقال : أصلُ هذا كَلَمَةُ محمد بن الحنفية ، ثم ابنه عبد الله المسكني أبا هاشم .
قلت له : أفكان محمد بن الحنفية مخصوصاً من أمير المؤمنين عليه السلام بعلم
يستأثر به على أخويه حسن وحسين عليهما السلام ؟ قال : لا ، ولكنهما كتما وأذاع .
ثم قال : قد صحت الرواية عندنا عن أسلافنا وعن غيرهم من أرباب الحديث ، أن علياً
عليه السلام لما قبض أتى محمد ابنه أخويه حسناً وحسيناً عليهما السلام ، فقال لهما : أعطياي
ميراثي من أبي ، فقالا له : قد علمت أن أباك لم يترك صفراء ولا بيضاء ، فقال : قد علمت
ذلك ؛ وليس ميراث المال أطلب ؛ إنما أطلب ميراث العلم .
قال أبو جعفر رحمه الله تعالى : فروى أبان بن عثمان عمن يروى له ذلك ، عن جعفر بن
محمد عليه السلام ، قال : فدفعنا إليه صحيفة ، لو أطلعاه على أكثر منها لهلك ، فيها ذكر
دولة بني العباس .

قال أبو جعفر : وقد روى أبو الحسن علي بن محمد النوفلي ، قال : حدثني عيسى
ابن علي بن عبد الله بن العباس ، قال : لما أردنا الهرب من مروان بن محمد ، لما قبض على
إبراهيم الإمام جعلنا نسخة الصحيفة التي دفعها أبو هاشم بن محمد بن الحنفية إلى محمد بن علي
ابن عبد الله بن العباس ، وهي التي كان آباؤنا يسمونها صحيفة الدولة ، في صندوق من
نحاس صغير ، ثم دفناه تحت زيتونات بالشراة^(١) لم يسكن بالشراة من الزيتون
غيرهن ، فلما أفضى السلطان إلينا ، وملكنا الأمر ، أرسلنا إلى ذلك الموضع فبحث وحفر ،
فلم يوجد فيه شيء ، فأمرنا بحفر جريب من الأرض في ذلك الموضع ؛ حتى بلغ الحفر الماء
ولم نجد شيئاً .

قال أبو جعفر : وقد كان محمد بن الحنفية صريحاً بالأمر لعبد الله بن العباس وعرفته
تفصيلاً ، ولم يكن أمير المؤمنين عليه السلام قد فصل لعبد الله بن العباس الأمر ، وإنما أخبره به
(١) الشراة : صقع بالشام بين المدينة ودمشق ، ومن بعض نواحيه القرية المعروفة بالحريمة ، كان يسكنها
ولد علي بن عبد الله بن عباس في أيام بني مروان . ياقوت .

مجملاً ، كقولهم في هذا الخبر : « خذ إليك أبا الأملاك » ، ونحو ذلك مما كمال يعرض له به ؛
ولكن الذى كشف القناع ، وأبرز المستور عليه هو محمد بن الحنفية .
وكذلك أيضاً ما وصل إلى بنى أمية من علم هذا الأمر ، فإنه وصل من جهة محمد
ابن الحنفية ، وأطلعهم على السر الذى علمه ، ولكن لم يكشف لهم كشفه لبنى العباس ،
فإن كشفه الأمر لبنى العباس كان أكمل .

قال أبو جعفر : فأما أبو هاشم ، فإنه قد كان أفضى بالأمر إلى محمد بن عليّ بن عبد الله
ابن العباس وأطاعه عليه ، وأوضحه له ، فلما حضرته الوفاة عقيب انصرافه من عند الوليد
ابن عبد الملك مرّ بالشرأة ؛ وهو مريض ومحمد بن عليّ بها ، فدفع إليه كتبه ، وجعله
وصيه ، وأمر الشيعة بالاختلاف إليه .

قال أبو جعفر : وحضر وفاة أبي هاشم ثلاثة نفر من بنى هاشم : محمد بن عليّ
هذا ، ومعاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب ، وعبد الله بن الحارث بن نوفل
ابن الحارث بن عبد المطلب ؛ فلما مات خرج محمد بن معاوية بن عبد الله بن جعفر من عنده ،
وكل واحد منهما يدعى وصايته ، فأما عبد الله بن الحارث فلم يقل شيئاً .

قال أبو جعفر رحمه الله تعالى : وصدق محمد بن عليّ ، أنه إليه أوصى أبو هاشم ، وإليه
دفع كتاب الدولة ، وكذب معاوية بن عبد الله بن جعفر ، لكنه قرأ الكتاب ، فوجد لهم
فيه ذكراً يسيراً ، فادّعى الوصية بذلك ، فمات وخرج ابنه عبد الله بن معاوية يدعى وصاية
أبيه ، ويدعى لأبيه وصاية أبي هاشم ، ويظهر الإنكار على بنى أمية ، وكان له فى ذلك
شيعة يقولون بإمامته سرّاً حتى قتل .

دخلت إحدى نساء بنى أمية على سليمان بن عليّ ؛ وهو يقتل بنى أمية بالبصرة ،

فَقَالَتْ : أَيُّهَا الْأَمِيرُ ، إِنَّ الْعَدْلَ لَيَمْلَأُ مِنَ الْإِكْثَارِ مِنْهُ ، وَالْإِسْرَافُ فِيهِ ، فَكَيْفَ لَا تَمَلُّ^١
أَنْتَ مِنَ الْجُورِ وَقُطِيعَةِ الرَّحْمِ ! فَأَطْرَقَ ثُمَّ قَالَ لَهَا :
سَنَنْتُمْ عَلَيْنَا الْقَتْلَ لَا تَنْفَكِرُونَهُ فذوقوا كما ذُقْنَا عَلَى سَالِفِ الدَّهْرِ
ثُمَّ قَالَ : يَا أَمَّةَ اللَّهِ

* وَأَوَّلُ رَاضٍ سُنَّةٍ مَنْ يَسِيرُهَا ^(١) *

أَلَمْ تَحَارِبُوا عَلِيًّا وَتَدْفَعُوا حَقَّهُ ؟ أَلَمْ تَسْمُوا حَسَنًا وَتَفْقَضُوا شَرْطَهُ ؟ أَلَمْ تَقْتُلُوا حُسَيْنًا
وَتَسِيرُوا رَأْسَهُ ؟ أَلَمْ تَقْتُلُوا زَيْدًا وَتَصْلَبُوا جَسَدَهُ ؟ أَلَمْ تَقْتُلُوا يَحْيَى وَتَمَثَّلُوا بِهِ ؟ أَلَمْ تَلْعَنُوا عَلِيًّا
عَلَى مَنَابِرِكُمْ ؟ أَلَمْ تَضْرِبُوا أَبَانَا عَلَى بَنِ عَبْدِ اللَّهِ بِسِيَاطِكُمْ ؟ أَلَمْ تَخْفَعُوا الْإِمَامَ بِحُرَابِ النُّورِ
فِي حَبْسِكُمْ ؟ ثُمَّ قَالَ : أَلَاكِ حَاجَةٌ ؟ قَالَتْ : قَبْضُ عُمَالِكَ أَمْوَالِي ، فَأَمْرُ بَرْدِ
أَمْوَالِهَا عَلَيْهَا .

لَمَّا سَارَ مَرْوَانُ إِلَى الزَّابِ ، حَفَرَ خَنْدَقًا ، فَسَارَ إِلَيْهِ أَبُو عَوْنٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ الْأَزْدِيُّ ،
وَكَانَ قَحْطَبَةُ بْنُ شَيْبٍ قَدْ وَجَّهَهُ وَأَمَدَّ أَبُو سَلَمَةَ الْخَلَّالَ بِأَمْدَادٍ كَثِيرَةٍ ، فَكَانَ بِإِزَاءِ
مَرْوَانَ . ثُمَّ إِنَّ أَبَا الْعَبَّاسِ السَّفَّاحَ قَالَ لِأَهْلِهِ وَهُوَ بِالْكُوفَةِ حِينَئِذٍ : مَنْ يَسِيرُ إِلَى مَرْوَانَ
مِنْ أَهْلِ بَيْتِي وَلَهُ وَلَايَةُ الْعَهْدِ إِنْ قَتَلَهُ ؟ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ عَمَّهُ : أَنَا ، قَالَ : سِرُّ عَلَى بَرَكَةِ اللَّهِ ،
فَسَارَ فَقَدِمَ عَلَى أَبِي عَوْنٍ ، فَتَحَوَّلَ لَهُ أَبُو عَوْنٍ عَنْ سُرَادِقِهِ وَخَلَّاهُ لَهُ بِمَا فِيهِ . ثُمَّ سَأَلَ
عَبْدُ اللَّهِ عَنْ مَخَاضَةٍ فِي الزَّابِ ، فَدَلَّ عَلَيْهَا ، فَأَمَرَ قَائِدًا مِنْ قَوَّادِهِ فَعَبَّرَهَا فِي خَمْسَةِ آلَافٍ ،
فَانْتَهَى إِلَى عَسْكَرِ مَرْوَانَ فَقَاتَلَهُمْ ؛ حَتَّى أَمْسَوْا وَتَحَاجَزُوا ، وَرَجَعَ الْقَائِدُ بِأَحْبَابِهِ ، فَعَبَّرَ
الْمَخَاضَةَ إِلَى عَسْكَرِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَلِيٍّ ، وَأَصْبَحَ مَرْوَانَ ، فَمَقَّدَ جَسْرًا ، وَعَبَّرَ بِالْجَيْشِ كُلَّهُ إِلَى

(١) مِنْ بَيْتِ الْأَبِيِّ ذُؤَيْبِ الْهَذَلِيِّ ؛ دِيْوَانُ الْهَذَلِيِّينَ ١ : ١٥٦ وَالْبَيْتُ بِقِيَامِهِ :

فَلَا تَجْزِ عَنْ مَنْ سُنَّةٍ أَنْتَ سِرَّتَهَا وَأَوَّلُ رَاضٍ سُنَّةٍ مَنْ يَسِيرُهَا

عبد الله بن عليّ ، فكان ابنه عبد الله بن مروان في مقدمته ، وعلى الميمنة الوليد ابن معاوية بن عبد الملك بن مروان ، وعلى الميسرة عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز ابن مروان ، وعياً عبد الله بن عليّ جيشه ، وتراءى الجمعان ، فقال مروان لعبد العزيز ابن عمر : انظر ، فإن زالت الشمس اليوم ولم يقاتلونا كئنا نحن الذين ندفعها إلى عيسى ابن مريم ؛ وإن قاتلونا قبل الزوال ، فإننا لله وإننا إليه راجعون ! ثم أرسل إلى عبد الله ابن عليّ يسأله الكفّ عن القتال نهـار ذلك اليوم ، فقال عبد الله : كذب ابن زربي إنما يريد المدافعة إلى الزوال ؛ لا والله لا تزول الشمس حتى أوطئه الخيل إن شاء الله . ثم حرك أصحابه للقتال ، فنادى مروان في أهل الشام : لا تبهـدوهم بالحرب ، فلم يسمع الوليد ابن معاوية منه ، وحمل على ميسرة عبد الله بن عليّ ، فغضب مروان وشتمه ، فلم يسمع له واضطربت الحرب ، فأمر عبد الله الرماة أن ينزلوا ، ونادى : الأرض الأرض ! فنزل الناس ، ورمت الرماة ، وأشرعت الرماح وجثّوا على الركب ، فاشتد القتال ، فقال مروان لقضاة : انزلوا ، قالوا : حتى تنزل كئندة ، فقال لكئندة : انزلوا ، فقالوا : حتى تنزل السكاسك ، فقال لبني سليم : انزلوا ، فقالوا : حتى تنزل عامر ، فقال لتميم : احملا ، فقالوا : حتى تحمّل بنو أسد ، فقال لهوازن : احملا ، قالوا : حتى تحمّل غطفان ، فقال لصاحب شرطته : احمّل ويحك ! قال : ما كنت لأجعل نفسي غرضاً ، قال : أما والله لأسوأئك ، قال : وددت أن أمير المؤمنين يقدر على ذلك ! فانهزم عسكر مروان وانهزم مروان معهم ، وقطع الجسر ، فكان من هلك غرقاً أكثر ممن هلك تحت السيف ، واحتوى عبد الله بن عليّ على عسكر مروان بما فيه ، وكتب إلى أبي العباس يخبره الواقعة .

كان مروان سديد الرأي ، ميمون الفقيمة ، حازماً ، فلما ظهرت للسودّة ، ولقيهم كان

ما يدبر أمرا إلا كان فيه خلل ، ولقد وقف يوم الزّاب ، وأمر بالأموال فأخرجت ، وقال للناس : اصبروا وقاتلوا ، وهذه الأموال لكم ، فجعل ناسٌ يصيبون من ذلك المال ويشتهلون به عن الحرب ، فقال لابنه عبد الله : سرّ في أصحابك فامنع مَنْ يتعرّض لأخذ المال ، فقال عبد الله برايته ، ومعه أصحابه ، فتنادى الناسُ : الهزيمة ! الهزيمة ! فانهمزوا ، وركب أصحابُ عبد الله بن عليٍّ أكتافهم .

لما قتل مروان ببوصير ، قال الحسن بن قحطبة : أخرجوا إلىّ إحدى بنات مروان ، فأخرجوها إليه وهى تُرعد ، قال : لا بأس عليك ! قالت : وأيّ بأس أعظمُ من إخراجك إياى حاضرة ، ولم أر رجلا قبلك قطّ أفأجلسها ، ووضع رأس مروان فى حجرها ، فصرخت واضطربت فقيّل له : ما أردت بهذا ؟ قال : فعلتُ بهم فعلهم يزيد بن على لما قتلوه ، جعلوا رأسه فى حجر زينب بنت علىّ بن الحسين عليه السلام .

دخلت زوجة مروان بن محمد ، وهى مجوز كبيرة ، على الخيزران فى خلافة المهديّ ، وعندها زينبُ بنت سليمان بن علىّ ، فقالت لها زينب : الحمد لله الذى أزال نعمتك ، وصيرك عِبرة ! أتذكرين يا عدوة الله ، حين أتاك نساؤنا يسأُ لُبكِ أن تكلمى صاحبك فى أمر إبراهيم بن محمد ، فلقيتهم ذلك اللقاء ، وأخرجتِهم ذلك الإخراج ! فضحكت ، وقالت : أئى بنت عَمّى ! وأئى شئ أعجبك من حُسن صنيع الله بى عقيب ذلك ؛ حتى أردت أن تتأسّى بى فيه ! ثم ولّت خارجة .

بويج أبو العباس السفاح بالخلافة يوم الجمعة ، لثلاث عشرة ليلة خَلَوْنَ من شهر ربيع

الأول سنة اثنتين وثلاثين ومائة ، فصعد المنبر بالكوفة فخطب ، فقال : الحمد لله الذي اصطفى الإسلام لنفسه ، وكرّمه وشرفه وعظّمه ، واختارَهُ لنا ، وأيده بنا ، وجعلنا أهله وكهفه ، وحضنه والقوام به ، والذائبين عنه ، والناصرين له ؛ وخَصَّنَا برحم رسول الله صلى الله عليه وآله ، وأنبتنا من شَجَرَتِهِ ، واشتقنا من نَبْعَتِهِ ، وأنزل بذلك كتاباً يتلى ، فقال سبحانه : ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ ^(١) ، فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وآله ، قام بالأمر أصحابه ﴿ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ ﴾ ^(٢) فعدلوا ، وخرجوا خِطَاصاً ^(٣) ، ثم وثب بنو حَرْب وبنو مروان فابتزوها وتداولوها ، واستأثروا بها ، وظلموا أهلها ، فأملى الله لهم حيناً ؛ فلما آسفوه ^(٤) انتقم منهم بأيدينا ، وردّ علينا حقنا ، فأنا السّفاحُ المبيحُ ، والنّائر المبير ^(٥) .

وكان موعوكا فاشتدت عليه الوجعة ، فجلس على المنبر ولم يستطع الكلام فقام عنه داود بن عليّ وكان بين يديه ، فقال :
يا أهل العراق ، إنا والله ما خَرَجْنَا لنحفر نَهْرًا ، ولا لنسكنز لجُنَيْناً ولا عَقِياناً ؛ وإنما أخرجتنا الأئمة من ابتزاز الظالمين حقّاً ؛ ولقد كانت أموركم تتصل بنا فتزِمُضُنّا ونحن على فُرُشنا ، لكم ذمّة الله وذمّة رسوله ، وذمّة العباس ؛ أن نحكم فيكم بما أنزل الله ، ونعمل فيكم بكتاب الله ، ونسير فيكم بسنة رسول الله صلى الله عليه وآله . واعلموا أن هذا الأمر ليس بخارج عنا حتى نسلمه إلى عيسى بن مريم .

(١) سورة الشورى ٢٣

(٢) سورة الشورى ٣٨

(٣) خِطَاصاً : جِيعاً .

(٤) آسفوه : أغضبوه .

(٥) المبير : المهلك .

يا أهل الكوفة ؛ إنه لم يخطب على منبركم هذا خليفة حق إلا على بن أبي طالب وأمير المؤمنين هذا ، فاحمد الله الذي رد إليكم أموركم . ثم نزل .

وقد روى حديث خطبة داود بن علي برواية أخرى ؛ وهي الأشهر ، قالوا : لما صعد أبو العباس منبر الكوفة ، حُصر فلم يتكلم ، فقام داود بن علي ، وكان تحت منبره حتى قام بين يديه تحته يبرقانه ، فاستقبل الناس ، وقال :

أيها الناس ، إن أمير المؤمنين يكرمه أن يتقدم قوله فعله ، ولأثرُ الفعال أجدي عليكم من تشقيق المقال ، وحسبكم كتاب الله تمثلاً فيكم ، وابن عم رسول الله صلى الله عليه وآله خليفة عليكم ؛ أقسم بالله قسماً بَرّاً ما قام هذا المقام أحد بعد رسول الله صلى الله عليه وآله أحق به من علي بن أبي طالب وأمير المؤمنين هذا فليمس هامسكم ، ولينطق ناطقكم . ثم نزل .

ومن خطب داود التي خطب بها بعد قتل مروان :

شُكراً شُكراً ! أظنّ عدوّ الله أن لن يُظفر به ، أرخى له في زمامه ، حتى عثرف فضل خطامه ؛ فالآن عاد الحق إلى نصابه ، وطلعت الشمس من مظلمها ؛ وأخذ القوس باريها ؛ وصار الأمر إلى النزعة ^(١) ، ورجع الحق إلى مستقرّه ؛ أهل بيت نبيكم ، أهل الرأفة والرحمة .

وخطب عيسى بن علي بن عبد الله بن العباس لما قُتِل مروان ، فقال : الحمد لله الذي لا يفوته من طلب ، ولا يُعجزه من هرب ، خدعت والله الأشقر نفسه ، إذ ظنّ أن الله ممهله ، ويأبى الله إلا أن يتمّ نوره ولو كره الكافرون ؛ فحتى متى ؟ وإلى متى !

(١) النزعة : جمع نازع ؛ وهو الراى يشد الوتر إليه ليضع فيه السهم ؛ يريد : رجع الحق إلى أهله .

أما والله لقد كَرِهَتْهُمْ الْعِيدَانُ^(١) التي افْتَرَعَوْهَا ، وأمسكت السماء دَرَهَا^(٢) ، والأرض رَيْعَهَا^(٣) وقَحَل^(٤) الضَّرْع ، وجَفَزَ الْفَنِيْقُ^(٥) ، وَأَسْمَل^(٦) جَلْبَابَ الدِّينِ ، وَأَبْطَلَتِ الْخُدُودَ ، وَأَهْدَرَتِ الدَّمَاءَ ؛ وَكَانَ رَبُّكَ بِالْمُرْصَادِ ، فَدُمْدَمَ^(٧) عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذُنُوبِهِمْ فَسَوَّاهَا ، وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا ؛ وَمَلَكْنَا اللَّهَ أَمْرَكُمْ ؛ عِبَادَ اللَّهِ لِيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ، فَالشُّكْرُ الشُّكْرُ ؛ فَإِنَّهُ مِنْ دَوَاعِي الْمَزِيدِ ؛ أَعَاذَنَا اللَّهُ وَإِيَّاكُمْ مِنْ مُضِلَّاتِ الْأَهْوَاءِ ، وَبِغْتَاتِ الْفِتَنِ فَإِنَّمَا نَحْنُ بِهِ وَلَهُ .

لَمَّا مَعَنَّ دَاوُدَ بْنَ عَلِيٍّ فِي قَتْلِ بَنِي أُمَيَّةَ بِالْحِجَازِ قَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : يَا بْنَ عَمِي ، إِذَا أَفْرَطْتَ فِي قَتْلِ أَكْفَائِكَ فَمَنْ تُبَاهِي بِسُلْطَانِكَ ؟ وَمَا يَكْفِيكَ مِنْهُمْ أَنْ يَرْوِكَ غَادِيَا وَرَأْحًا فَيَمْسُوكَ وَيَسُوءُوكَ ؟

كَانَ دَاوُدُ بْنُ عَلِيٍّ يَمْتَلِئُ بِبَنِي أُمَيَّةَ ؛ يَسْمُلُ الْعَيُونَ ، وَيَبْقَرُ الْبَطُونَ ، وَيَجْدَعُ الْأَنْوْفَ وَيَصْطَلِمُ الْأَذَانَ . وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَلِيٍّ يَنْهَرُ أَبِي فُطْرُسَ يَصْلُبُهُمْ مِنْكَسِينَ ، وَيَسْقِيهِمُ النَّوْرَةَ وَالصَّبْرَ ، وَالزَّمَادَ وَالْخَلَّ ، وَيَقْطَعُ الْأَيْدِيَ وَالْأَرْجُلَ . وَكَانَ سُلَيْمَانُ بْنُ عَلِيٍّ بِالْبَصْرَةِ يُضْرِبُ الْأَعْفَاقَ .

خطب السفاح في الجمعة الثانية بالكوفة فقال :

(١) العيدان ، يريد أعواد النابر ، وافترعوها : اعتلواها .

(٢) درها ، أي مطرها .

(٣) الرّيع : النماء .

(٤) قحَل : يبس جلده على لحمه .

(٥) الفنيق : الفجل المسكر لا يؤذى أكرامته ، والجفز : السرعة في المشي .

(٦) أسمل : خلق وبلى .

(٧) دمدم عليهم ، طعنهم فأهلكهم .

بأيّ شيء الذين آمنوا أوفوا بالعقود ؛ والله لا أعدّكم شيئاً ولا أتوعدكم إلا وفيت بالوعد والوعيد ، ولأعْمَلَنَّ الذين حتى لا تنفع إلا الشدة ، ولأُعْمِدَنَّ السيف إلا في إقامة حدّ ، أو بلوغ حقّ ، ولأعطيكم حتى أرى العطية ضياعاً . إنّ أهل بيت اللعنة والشجرة الملعونة في القرآن ، كانوا لكم أعداء لا يرجعون معكم من حالة إلا إلى ما هو أشدّ منها ، ولا يلي عليكم منهم والٍ إلا تمنيتُم من كان قبله ، وإن كان لا خير في جميعهم ؛ منعوكم الصلّاة في أوقاتها ، وطالبوكم بأدائها في غير وقتها ، وأخذوا المدبر بالمقبيل ، والجار بالجار ، وسلطوا شراركم على خياركم ، فقد محقّ الله جورهم ، وأزهق باطلهم بأهل بيت نبيكم ؛ فما تؤخّر لكم عطاء ، ولا نضيق لأحد منكم حقاً ، ولا نجهزكم في بعث ، ولا نخاطر بكم في قتال ، ولا نبذلكم دون أنفسنا ؛ والله على ما نقول وكيل بالوفاء والاجتهاد ، وعليكم بالسمع والطاعة .

ثم نزل .

كان يقال : لو ذهبت دولة بني أميّة على يد غير مروان بن محمد ، لقليل : لو كان لها مروان لما ذهبت .

كان يقال : إنّ دولة بني أميّة آخرها خليفة أمّه أمة ، فلذلك كانوا لا يعهدون إلى بني الإمام منهم ، ولو عاهدوا إلى ابن أمة لكان مسامة بن عبد الملك أولاهم بها ؛ وكان انقراض أمرهم على يد مروان وأمّه أمة ، كانت لمصعب بن الزبير ، وهبها من إبراهيم بن الأشتر ، فأصابها محمد بن مروان يوم قتل ابن الأشتر ، فأخذها من ثقله ، فقليل : إنها كانت حاملاً بمروان ، فولدته على فراش محمد بن مروان ؛ ولذلك كان أهل خراسان ينادونه في الحرب : يابن الأشتر .

قليل أيضاً : إنها كانت حاملاً به من مصعب بن الزبير ، وإنّه لم تطل مدتها عند

إبراهيم بن الأشتر ؛ حتى قُتِلَ فوضعت سَحلها على فراش محمد بن مروان ، ولذلك كانت
المسودة تصيح به في الحرب : يا بن مصعب ! ثم يقولون : يا بن الأشتر ! فيقول : ما أبالي أي
الفَحْلين غَلَبَ على !

لما بُويع أبو العباس جاءه ابنُ عياش المنتوف ، فقبل يده وباعه ، وقال : الحمد لله
الذي أبدلنا بحِمَار الجزيرة ، وابن أمة النَّخَع ، ابن عم رسول الله صلى الله عليه وآله ،
وابن عبد المطلب .

لما صعد السَّمَّاح مِنْبر الكوفة يوم بيعته ، وخطب الناس ، قام إليه السيّد الحميري ،
فأنشده :

دُونَكُمْوَهَا يَا بَنِي هَاشِمٍ	فَجِدُّوْا مِنْ آيِهَا الطَّامِسَا ^(١)
دُونَكُمْوَهَا لَاعْلَاكَبُ مَنْ	أَمْسَى عَلَيْكُمْ مُلْكُهَا نَافِسَا
دُونَكُمْوَهَا فَالْبَسُوا تَاجَهَا	لَا تَعْدُمُوا مِنْكُمْ لَهُ لَا بَسَا
خِلَافَةُ اللَّهِ وَسُلْطَانُهُ	وَعُقُصْرُهُ كَانَ لَكُمْ دَارِسَا
قَدْ سَاسَهَا مِنْ قَبْلِكُمْ سَاسَةً	لَمْ يَتْرَكُوا رَظْبًا وَلَا يَابِسَا
لَوْ خَيْرُ الْمَنْبَرِ فِرْسَانُهُ	مَا اخْتَارَ إِلَّا مِنْكُمْ فَارِسَا
وَالْمَلِكُ لَوْ شُورَ فِي سَائِسٍ	لَمَا ارْتَضَى غَيْرَكُمْ سَائِسَا
لَمْ يُبْقِ عَبْدُ اللَّهِ بِالشَّامِ مِنْ	آلِ أَبِي الْعَاصِ أَمْرًا عَاطِسَا
فَلَسْتُ مِنْ أَنْ تَمْلِكُوَهَا إِلَى	هُبُوطِ عَيْسَى مِنْكُمْ آيَسَا

قال داود بن عليّ لإسماعيل بن عمرو بن سعيد بن العاص بعد قُتْلِهِ مَنْ قَتَلَ مِنْ بَنِي

(١) الأبيات في الأغاني ٧ : ٢٤٠ (طبع الدار) مع اختلاف في الرواية .

أمية : هل علمت ما فعلتُ بأصحابك ؟ قال : نعم ، كانوا يداً فقطعتها ، وعَضُدًا ففقت^(١) فيها ، ومِرَّة^(٢) فنقضتها ، وجنأها فخصصتها^(٣) ؛ قال : إني لخليق أن ألحقك فيهم ، قال : إني إذا لسعيد !

لما استوثق الأمر لأبي العباس السفاح ، وفد إليه عشرة من أمراء الشام ، فخلعوا له بالله وبطلاق نسائهم ، وبأيمان البيعة بأنهم لا يعلمون - إلى أن قُتل مروان - أن لرسول صلى الله عليه وآله أهلاً ولا قرابة إلا بنى أمية .

وروى أبو الحسن المدائني ، قال : حدثني رجلٌ قال : كنت بالشام ، فجعلت لا أسمع أحداً يسمي أحداً أو يناديه : يا عليّ أو يا حسن ، أو يا حسين ؛ وإنما أسمع : معاوية ، والوليد ، ويزيد ، حتى مررت برجل ، فاستسقيته ماء ، فجعل ينادي : يا عليّ ، يا حسن ، يا حسين ، فقلت : يا هذا ، إن أهل الشام لا يسمون بهذه الأسماء ! قال : صدقت ، إنهم يسمون أبناءهم بأسماء الخلفاء ، فإذا لعن أحدهم ولده أو شتمه فقد لعن اسمَ بعد الخلفاء ، وأنا سميت أولادي بأسماء أعداء الله ، فإذا شتمت أحدهم أو لعنته ، فإنما ألعن أعداء الله .

كانت أم إبراهيم بن موسى بن عيسى بن موسى بن محمد بن عليّ بن عبد الله بن العباس أموية من ولد عثمان بن عفان .

قال إبراهيم : فدخلت على جدّي عيسى بن موسى مع أبي موسى ، فقال لي جدّي : أتحبّ بني أمية ؟ فقال له موسى أبي : نعم ، إنهم أخواله ، فقال : والله لو رأيت جدّك

(١) فت في عضده ؛ أي كسر قوته وفرق عنه أهوانه .

(٢) المرة في الأصل : طاقة الحبلى . (٣) يقال : حمس الجناح ؛ أي قطعه .

على بن عبد الله بن العباس يُضرب بالسياط ما أحببتهم ؛ ولو رأيت إبراهيم بن محمد يُكْرَمُه على إدخال رأسه في جراب النُّورَة^(١) لما أحببتهم ، وسأحدثك حديثاً إن شاء الله أن يفعلك به نفعلك : لما وجه سليمان بن عبد الملك ابنته أيوب بن سليمان إلى الطائف وجهه معه جماعة ، فكنت أنا ومحمد بن عليّ بن عبد الله جدّي معهم ، وأنا حينئذ حديث السنّ ، وكان مع أيوب مؤدّب له يؤدّبه ، فدخلنا عليه يوماً أنا وجدّي ، وذلك المؤدّب يضربه ، فلما رأنا الغلام أقبل على مؤدّبه فضربه فنظر بعضنا إلى بعض وقلنا : ماله قاتله الله ! حين رأنا كرهه أن نسّمَتْ به ، ثم التفت أيوب إلينا ، فقال : ألا أخبركم يا بني هاشم بأعقلكم وأعقلنا ، أعقلنا من نشأ منّا يَبْغُضُكُمْ ، وأعقلكم من نشأ منكم يَبْغِضُنَا ؛ وعلامة ذلك أنكم لم تسمّوا بمروان ، ولا الوليد ، ولا عبد الملك ، ولم نسّم نحن بعليّ ولا بحسن ولا بحسين .

لما انتهى عامر بن إسماعيل - وكان صالح بن علي قد أنفذه لطلب مروان - إلى بوصير مضّر ، هرب مروان بين يديه في نفر يسير من أهله وأصحابه ؛ ولم يكن قد تخلف معه كثير عدد ، فأنهوا في غلبش الصُّبْح إلى قنطرة هناك على نهر عتيق ، ليس للخيّل عبور إلا على تلك القنطرة ، وعامر بن إسماعيل من ورائهم ، فصادف مروان على تلك القنطرة بغالاً قد استقبلته تعبر القنطرة ، وعليها زُقاق عسل ، فخبسته عن العبور حتى أدركه عامر بن إسماعيل ورهقه ، فلوى مروان دابته إليهم ؛ وحارب فقتل ، فلما بلغ صالح بن عليّ ذلك ، قال : إن الله جنوداً من عسل .

لما نقف رأس مروان ونفض نخه ، قطع لسانه وألقى مع لحم عنقه ، فجاء كلب فأخذ اللسان ، فقال قائل :

إِنَّ مِنْ عِبَرِ الدُّنْيَا أَنْ رَأَيْنَا لِسَانَ مَرْوَانَ فِي فَمِ كَلْبٍ .

خطب أبو مسلم بالمدينة في السنة التي حجّ فيها في خلافة السفاح ، فقال : الحمد لله الذي حمّد نفسه ، واختار الإسلام ديناً لعباده ، ثم أوحى إلى محمّد رسول الله صلى الله عليه من ذلك ما أوحى ، واختاره من خلقه ، نفسه من أنفسهم ، وبيّته من بيوتهم ؛ ثم أنزل عليه في كتابه الفاتحة الذي حفظه بعلمه ، وأشهد ملائكتَه على حقّه ، قوله : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ ^(١) ، ثم جعل الحقّ بعد محمّد عليه السلام في أهل بيته ، فصبر من صبر منهم بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه على اللأواء والشدة ، وأغضى على الاستبداد والأثرة . ثم إن قوماً من أهل بيت الرسول صلى الله عليه ، جاهدوا على ملّة نبيّه وسنّته بعد عصرٍ من الزمان من عمل بطاعة الشيطان وعداوة الرحمن ، بين ظهرائي قوم آثروا العاجل على الآجل ، والغفاني على الباقي ؛ إن رُتق جورٌ فتنّوه ، أو فُتق حقّ رتّقوه ؛ أهل خور وماخور ، وطنابير ^(٢) ومزامير ، إن ذكّروا لم يذكّروا ، أو قدّموا إلى الحقّ أدبروا ، وجعلوا الصدقات في الشبهات ، والمغانم في المحارم ؛ والفيء في الغني ، هكذا كان زمانهم ، وبه كان يعمل سلطانهم . وزعموا أن غير آل محمّد أولى بالأمر منهم ، فلمّ وبم أيها الناس ؟ ألكم الفضل بالصحابة دون ذوى القرابة ، الشركاء في النسب ، والورثة في السلب ^(٣) مع ضربهم على الدين جاهلكم ، وإطعامهم في الجذب جائعكم ؛ والله ما اخترتم من حيث اختار الله لنفسه ساعة قطّ ؛ وما زلتم بعد نبيّه تختارون تيمياء مرة ، وعدويًا مرة ، وأمويًا مرة ، وأسديًا مرة ، وسُفْيانيًا مرة ، ومروانيًا مرة

(١) سورة الأحزاب ٣٣

(٢) الماخور : بيت الرية . والطنابير : جمع طنبور ، وهو آلة من آلات الطرب : ذو عنق طويل

وسنة أوتار من نحاس (٣) السلب : ما يسلب .

(١١ - نهج البلاغة - ٧)

حتى جاءكم مَنْ لا تعرفون اسمه ولا بيته ، يضربكم بسيفه ، فأعطيتموها عَنوة وأنتم صاغرون . ألا إن آل محمد أئمة الهدى ، ومنارُ سبيل التَّقَى ، القادة الذادة السادة ؛ بنوعم رسول الله ، ومنزل جبريل بالتنزيل ؛ كَمْ قَصَمَ الله بهم^(١) من جَبَّار طاغ ، وفاسق باغ ، شَيْد الله بهم الهدى ، وجلا بهم العمى ؛ لم يُسَمَّعْ بمثل العباس ! وكيف لا تخضع له الأمم لواجب حق الحرمة ! أبو رسول الله بمد أبيه ، وإحدى يديه ، وجلدة بين عينيه . أميئته يوم العقبة وناصره بمكة ، ورسوله إلى أهلها ، وحاميهِ يوم حُنين ، عند ملتقى الفئتين ؛ لا يخالف له رسماً ، ولا يعصى له حكماً ؛ الشافع يوم نِيق^(٢) العُقَاب ، إلى رسول الله في الأحزاب . هالماً في هذا أيها الناس لعبرة لأولى الأبصار^(٣) !

قلت : الأسديّ عبد الله بن الزبير . وَمَنْ لا يعرفون اسمه ولا بيته ، يعنى نفسه ، لأنه لم يكن معلوم النسب ؛ وقد اختلف فيه هل هو مولى أم عربى .

ويوم العقبة : يوم مبايعة الأنصار السبعين لرسول الله صلى الله عليه وآله بمكة . ويوم نيق العُقَاب يوم فتح مكة ، شفع العباس ذلك اليوم في أبي سفيان وفي أهل مكة ، فعفا النبي صلى الله عليه وآله عنهم .

اجتمع عند المنصور أيام خلافته جماعة من ولد أبيه ، منهم عيسى بن موسى والعباس ابن محمد وغيرهما ؛ فتذاكروا خُلفاء بني أمية ، والسبب الذى به سلبوا عزمهم ، فقال المنصور : كان عبد الملك جَبَّاراً لا يبالي ما صنع ؛ وكان الوليد لِحَاناً مجنوناً ، وكان سليمان همته بطنه وفرجه ، وكان عمر أغور بين عميان ، وكان هشام رجل القوم ، ولم يزل بنو أمية ضابطين لما مهد لهم من السلطان ، يحوطونه ويصونونه ويحفظونه ، ويحرسون ما وهب الله لهم منه ، مع تسلمهم معالى الأمور ، ورفضهم أدانيها ، حتى أفضى أمرهم إلى أحداثٍ مترفين من أبناءهم ، فغمطوا النعمة ، ولم يشكروا العافية ، وأساءوا الرعاية ، فابتدأت النعمة منهم ،

(٢) نيق العُقَاب : موضع بين مكة والمدينة قرب الجحفة .

(١) ساقطة من ب

(٣) د : الألباب .

باستدراج الله إياهم آمنين مكره . مطرحين صيانة الخلافة ، مستحقين بحق الرياسة ،
ضعيفين عن رسوم السياسة ، فسلبهم الله العزة ، وألبسهم الذلة ، وأزال عنهم
النعمة .

* * *

سأل المنصور ليلةً عن عبد الله بن مروان بن محمد ، فقال له الربيع : إنه في سجن
أمير المؤمنين حيًّا ، فقال المنصور : قد كان بلغني كلامٌ خاطبه به ملك الثوبة ؛ لما قدم
دياره ، وأنا أحب أن أسمع من فيه ، فليؤمر بإحضاره . فأحضر ، فلما دخل خاطب
المنصور بالخلافة ، فأمره المنصور ، بالجلوس ، فجلس والقميد في رجله خشخشة . قال : أحب
أن تسمعي كلاماً قاله لك ملك الثوبة حيث غشيت بلاده ، قال : نعم ، قدمت إلى بلد
الثوبة ، فأقمت أياماً ، فاتصل خبرنا بالملك ، فأرسل إلينا فرسا وبسطاً وطعاماً كثيراً ، وأفرد
لنا منازل واسعة ، ثم جاءني ومعه خمسون من أصحابه ، بأيديهم الحراب ، فقامت إليهم
فاستقبلته ، وفتحت له عن صدر المجلس ، فلم يجلس فيه ، وقعد على الأرض ، فقلت له :
ما منعك من القعود على الفرش ؟ قال : إني ملك ، وحق الملك أن يتواضع لله ولعظمته
إذا رأى نعمه متجددة عنده ، ولما رأيت تجدد نعمة الله عندي بقصدكم بلادى ،
واستجارتم بي ، بعد عزكم وملككم ، قابلت هذه النعمة بما ترى من الخضوع والتواضع .
ثم سكت وسكت ، فلبثنا ماشاء الله ؛ لا يتكلم ولا أتسكلم ، وأصحابه قيامٌ بالحراب على
رأسه . ثم قال لي : لماذا شربتم الخمر وهي محرمة عليكم في كتابكم ؟ فقلت : اجترأ على
ذلك عبيدنا بجهلهم ، قال : فلم وطئتم الزروع بداوبكم والفساد محرّم عليكم في كتابكم
ودينكم^(١) ؟ قلت : فعل ذلك أتباعنا وعمالنا جهلاً منهم ، قل : فلم لبستم الحرير والديباغ
والذهب ، وهو محرّم عليكم في كتابكم ودينكم ؟ قلت : استعنا في أعمالنا بقوم من

(١) ساقطة من ب

أبناء العجم كتاب ، دخلوا في ديننا فلبسوا ذلك اتباعاً لسنة سلفهم ، على كُره منّا . فأتروا ملياً إلى الأرض يقلب يده ، وينسكت الأرض . ثم قال : عبيدنا واتباعنا وعمّالنا وكتّابنا ! ما الأمر كما ذكرت ، ولست بكم قوم استحلّتم مآخِرم الله عليكم ، وركبتم ما عنه نهيهم ، وظالمتم فيما ملّكنكم ، فسلّبكم الله العزّ ، وألبسكم الذلّ ؛ وإن له سبحانه فيكم لنقمة لم تبلغ غايتهما بعد ، وأنا خائف أن يحلّ بكم العذاب وأنتم بأرضي فينا ناني معكم ؛ والضيافة ثلاث ، فاطلبوا ما احتجتم إليه ، وارتحلوا عن أرضي . فأخذنا منه ما تزودنا به ، وارتحلنا عن بلده . فمجب المنصور لذلك وأمر بإعادته إلى الحبس .

وقد جاءنا في بعض الروايات أنّ السقّاح لما أراد أن يقتل القوم الذين انضمّوا إليه من بني أمية جلس يوماً على سرير بهاشمية الكوفة^(١) وجاء بنو أمية وغيرهم من بني هاشم ، والقواد والكتاب ، فأجلسهم في دار تتصل بداره ، وبينه وبينهم ستر مسدول ، ثم أخرج إليهم أبا الجهم بن عطية ، ويده كتاب ملصق ، فنادى بحيث يسمعون : أين رسول الحسين ابن عليّ بن أبي طالب عليه السلام ؟ فلم يشكّوا أحد ، فدخل ثم خرج ثانية ، فنادى : أين رسول زيد بن عليّ بن الحسين ؟ فلم يجبه أحد ، فدخل ثم خرج ثالثة ، فنادى : أين رسول يحيى بن زيد بن عليّ ؟ فلم يردّ أحد عليه ، فدخل ثم خرج رابعة ، فنادى : أين رسول إبراهيم بن محمد الإمام ؟ والقوم ينظر بعضهم إلى بعض ، وقد أيقنوا بالشرّ ، ثم دخل وخرج ، فقال لهم : إنّ أمير المؤمنين يقول لكم : هؤلاء أهلي ولحي ، فإذا صنعتهم بهم ؟ ردّوهم إلىّ أو فأقيدوني من أنفسكم . فلم ينطقوا بحرف ، وخرجت الخراسانية بالأعمدة فشدّ خومهم عن آخرهم .

(١) هاشمية الكوفة ، مدينة بناها السقّاح .

قلت : وهذا المعنى مأخوذ من قول الفضل بن عبد الرحمن بن العباس بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب لما قتل زيد بن عليّ عليه السلام في سنة اثنتين وعشرين ومائة في خلافة هشام بن عبد الملك ؛ وذلك أن هشاماً كتب إلى عامله بالبصرة - وهو القاسم ابن محمد الثقفي - أن يشخص كلَّ مَنْ بالعراق من بني هاشم إلى المدينة خوفاً من خروجهم ؛ وكتب إلى عامل المدينة أن يحبس قوماً منهم ، وأن يعرضهم في كلِّ أسبوع مرة ، وبقم لهم الكفلاء ؛ على ألا يخرجوا منها ، فقال الفضل بن عبد الرحمن من قصيدة له طويلة :

كَلَّمَا حُدُّثُوا بِأَرْضٍ نَقِيَّةً	ضَمَّنُونَا السَّجُونَ أَوْ سَيَّرُونَا
أَشْخَصُونَا إِلَى الْمَدِينَةِ أَسْرَى	لَا كِفَاؤَهُمْ رَبِّي الَّذِي يَحْذَرُونَا
خَلَفُوا أَحْمَدَ الْمَطَاهِرَ فِينَا	بِالَّذِي لَا يَحِبُّ ، وَاسْتَضَمُّفُونَا
قَتَلُونَا بِغَيْرِ ذَنْبٍ إِلَيْهِمْ	قَاتَلَ اللَّهُ أُمَّةً قَتَلُونَا !
مَارَعَوْا حَقَّنَا وَلَا حَفِظُوا فِيهِ	مَا وَصَاةَ الْإِلَهِ بِالْأَفْرِيدِنَا
جَعَلُونَا أَدْنَى عَدُوِّ إِلَيْهِمْ	فَهَمُّ فِي دِمَائِنَا يَسْبَحُ حُيَا
أَنْكَرُوا أَحَقَّنَا وَجَارُوا عَلَيْنَا	وَعَلَى غَيْرِ لِحْنَةٍ أَبْغَضُونَا
غَيْرَ أَنَّ النَّبِيَّ مِنَّا وَأَنَا	لَمْ نَزَلْ فِي صَلَاتِهِمْ رَاغِبِينَ
إِنْ دَعَوْنَا إِلَى الْهُدَى لَمْ يَجِيبُوا	نَا ، وَكَانُوا عَنِ الْهُدَى نَا كَيْفِينَا
أَوْ أَمَرْنَا بِالْعُرْفِ لَمْ يَسْمَعُوا مِنَّا	وَرَدُّوا نَصِيحَةَ الدَّاصِحِينَا
وَلَقَدْ مَا مَارَدُ نَصَحِ دُؤَى الرَّأْيِ	يَ فَلَمْ يَتَّبِعْهُمْ الْجَاهِلُونَا
فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يُدِيلَ أَنَا	مِنْ أَنَا فِي صَبْحِ ظَاهِرِنَا
فَتَقَرَّ الْعَمِيونَ مِنْ قَوْمٍ سَوِيٍّ	قَدْ أَخَافُوا وَقَتَّلُوا الْمُؤْمِنِينَ

لِمَتْ شَعْرَى هَلْ تُوجِفَنَّ بِنِ الْخِيَالِ عَلَيْهَا الْكِمَاءُ ^(١) مُسْتَلِيمِينَ
 مِنْ بَنِي هَاشِمٍ وَمَنْ كُلَّ حَيٍّ يَنْصُرُونَ الْإِسْلَامَ مُسْتَنْصِرِينَ
 فِي أَنْاسٍ آبَاؤُهُمْ نَصَرُوا الدِّينَ ، وَكَانُوا لِرَبِّهِمْ نَاصِرِينَ
 تَحْكُمُ الْمَرْهَفَاتُ فِي الْهَامِ مِنْهُمْ بِأَكْفِ الْمَعَاشِرِ الثَّائِرِينَ ^(٢)
 أَيْنَ قَتَلَى مِنَّا بَنِيَّكُمْ عَلَيْهِمْ ثُمَّ قَتَلْتُمُوهُمْ ظَالِمِينَ
 أَرْجِعُوا هَاشِمًا وَرُدُّوا أَبَا الْيَقَّةِ ظَانٍ وَأَبْنَ الْبَدِيلِ فِي آخِرِينَ
 وَارْجِعُوا ذَا الشَّهَادَتَيْنِ وَقَتَلَى أَنْتُمْ فِي قَتْلِهِمْ فَاجِرُونَ
 ثُمَّ رُدُّوا حُجْرًا وَأَصْحَابَ جُحْرٍ يَوْمَ أَنْتُمْ فِي قَتْلِهِمْ مَعْتَدُونَ
 ثُمَّ رُدُّوا أَبَا صُمَيْرٍ وَرُدُّوا لِي رَشِيدًا وَمِيثَمًا وَالَّذِينَ :
 قَتَلُوا بِالطُّفُوفِ يَوْمَ حُسَيْنٍ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ ، وَرُدُّوا حُسَيْنًا
 أَيْنَ عَمَرُوا ؟ وَأَيْنَ بَشَرْتُمْ وَقَتَلَى مَعَهُمُ الْعَرَاءَ مَا يَدْفَنُونَا !
 أَرْجِعُوا عَامِرًا وَرُدُّوا زُهَيْرًا ثُمَّ عُثْمَانَ ، فَارْجِعُوا عَازِمِينَ
 وَارْجِعُوا الْحَرَّ وَأَبْنَ قَيْنٍ وَقَوْمًا قُتِلُوا حِينَ جَاوَزُوا صِفِّينَا
 وَارْجِعُوا هَانِئًا وَرَدُّوا إِلَيْنَا مُسَلِّمًا وَالرَّوَاعِ فِي آخِرِينَ
 ثُمَّ رَدُّوا زَيْدًا إِلَيْنَا وَرَدُّوا كُلَّ مَنْ قَدْ قَتَلْتُمْ أَجْمَعِينَ
 لَنْ تَرُدُّوهُمْ إِلَيْنَا وَلَسْنَا مِنْكُمْ غَيْرَ ذَلِكَ قَابِلِينَ

* * *

(١) الكِماءُ : الشَّجَمَانِ : والمستَلِيمُ : لابسُ اللّامةِ ، وهى الدرعُ فى الحرب .
 (٢) المرهفاتُ : السيوفُ ، والهَامُ ، الرُّعُوسُ .

الأضل :

أَلَا إِنَّ أَبْصَرَ الْأَبْصَارِ مَا نَفَذَ فِي الْخَيْرِ طَرَفُهُ ! أَلَا إِنَّ أَسْمَعَ الْأَسْمَاعِ مَا وَعَى
التَّنْذِيرَ كَبِيرَ وَقَبِيلَهُ !

أَيُّهَا النَّاسُ ؛ اسْتَصْبِحُوا مِنْ شُعْلَةٍ مِصْبَاحٍ وَاعْظُوا مُتَعَطِّ ، وَأَمْتَا حُوا مِنْ صَيِّ عَيْنٍ
قَدْ رُوِّقَتْ مِنَ الْكَدَرِ .

عِبَادَ اللَّهِ ، لَا تَرْكَبُوا إِلَى جَهَائِلِكُمْ ، وَلَا تَنْفَادُوا إِلَى أَهْوَائِكُمْ ؛ فَإِنَّ النَّازِلَ
بِهَذَا الْمَنْزِلِ نَازِلٌ بِشَفَا جُرْفٍ هَارٍ ؛ يُنْقَلُ الرَّدَى عَلَى ظَهْرِهِ مِنْ مَوْضِعٍ إِلَى مَوْضِعٍ ،
لِرَأْيٍ يُحْدِثُهُ بَعْدَ رَأْيٍ ؛ يُرِيدُ أَنْ يُلْصِقَ مَا لَا يَلْتَصِقُ ، وَيُقَرِّبَ مَا لَا يَتَقَارَبُ !
فَاللَّهُ اللَّهُ أَنْ تَشْكُوا إِلَى مَنْ لَا يُشْكِي شَجْوَكُمْ ، وَلَا يَنْقُضُ بِرَأْيِهِ مَا قَدْ
أُبْرَمَ لَكُمْ .

إِنَّهُ لَيْسَ عَلَى الْإِمَامِ إِلَّا مَا حَلَّ مِنْ أَمْرِ رَبِّهِ : الْإِبْلَاغُ فِي الْمَوْعِظَةِ ، وَالْإِجْتِهَادُ
فِي النَّصِيحَةِ ، وَالْإِحْيَاءُ لِلسُّنَّةِ ، وَإِقَامَةُ الْحُدُودِ عَلَى مُسْتَحَقِّهَا ، وَإِصْدَارُ السُّهُمَانِ
عَلَى أَهْلِهَا .

فَبَادِرُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِ تَعْوِيحِ نَبْتِهِ ، وَمِنْ قَبْلِ أَنْ تُشْفَلُوا بِأَنْفُسِكُمْ عَنْ مُسْتَشَارِ
الْعِلْمِ مِنْ عِنْدِ أَهْلِهِ ، وَأَنْهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَتَنَاهَوْا عَنْهُ ، فَإِنَّمَا أَمْرُكُمْ بِالنَّهْيِ
بَعْدَ التَّنَاهَى !

الشنخ :

هَارَ الْجَرْفِ يَهُورُ هَوْرًا وَهَوْرًا فَهُوَ هَائِرٌ ؛ وَقَالُوا : « هَارٍ » ، خَفَضُوهُ فِي مَوْضِعِ
الرَّفْعِ ، كَقَاضٍ ، وَأَرَادُوا « هَائِرٌ » ؛ وَهُوَ مَقْلُوبٌ مِنَ الثَّلَاثِ إِلَى الرَّبَاعِ ؛ كَمَا قَلِبُوا « شَانِكَ
السَّلَاحِ » إِلَى « شَاكِي السَّلَاحِ » . وَهَوْرَتُهُ ، فَهَوْرٌ وَانْهَارٌ ؛ أَيْ انْهَدَمَ .

وأشكيت زيدا : أزلت شكايته . والشجو : الهمّ والحزن .

وصوّح النبت ، أى جفّ أعلاه ، قال :

ولكنّ البلاد إذا اقشعرت وصوّح نبتها رُعيّ الهشيم^(١)

يقول عليه السلام : أشدّ العيون إدراكاً ما نفذ طرفها في الخير ، وأشدّ الأسماع إدراكاً

ما حفظ الموعدة وقيلها .

ثم أمر الناس أن يستصيحوا ، أى يسرجوا مصابيحهم من شعلة سراج . متعظ

في نفسه واعظ لغيره ؛ وروى بالإضافة من « شعلة مصباح واعظ » بإضافة « مصباح »

إلى « واعظ » ؛ وإنما جعله متعظاً واعظاً ، لأن مَنْ لم يتعظ في نفسه فبعيد أن يتعظ

به غيره ؛ وذلك لأن القبول لا يحصل منه ، والأنفس تكون نافرة عنه ، ويكون داخلاً

في حيز قوله تعالى : ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ ﴾^(٢) ، وفي قول الشاعر :

* لَا تَنْهَ عَنْ خُلُقٍ وَتَأْتِي مِثْلَهُ^(٣) *

وعنى بهذا المصباح نفسه عليه السلام .

ثم أمرهم أن يمتاحوا من عين صافية قد انتفى عنها الكدر ، كما يروق الشراب بالراوق

فيزول عنه كدره ؛ والامتياح : نزول البثر وملء الدلاء منها ، ويكنى بهذا أيضاً عن نفسه

عليه السلام .

(١) لأبي على البصير ، وقيل :

أَعَمَّرُ أَبْيَكَ مَا نُسِبَ الْمَلَى إِلَى كَرَمٍ وَفِي الدُّنْيَا كَرِيمُ

أماي القالي ٢ : ٢٨٧

(٢) سورة البقرة ٤٢

(٣) لأبي الأسود الدؤلي ، وبقية :

* عَارَ عَلَيْكَ إِذَا فَعَلْتَ عَظِيمُ *

ولبيت من شواهد المثنى ، وانظر شرح شواهد المثنى للسيوطي ٢٦٤ .

ثم نهام عن الانقياد لأهوائهم والميل إلى جبهاتهم ، وقال : إن من يكون كذلك ، فإنه على جانب جرُفٍ متهدّم ؛ ولفظة « هارٍ » من الألفاظ القرآنية^(١) .

ثم قال : ومن يكون كذلك ، فهو أيضا ينقل الهلاك على ظهره من موضع إلى موضع ؛ ليُحدِث رأيا فاسدا بعد رأى فاسد ، أى هو ساعٍ فى ضلال يروم أن يحتجّ لما لا سبيل إلى إثباته ، وينصر مذهباً لا انتصار له .

ثم نهام وحذّره أن يشكّوا إلى من لا يزيل شكائهم ومن لا رأى له فى الدين ولا بصيرة . لينقض ماقد أبرمه الشيطان فى صدورهم لإغوائهم . ويروى : « إلى من لا يشكى شجوّكم ، ومن ينقض برأيه ماقد أبرم لكم » ؛ وهذه الرواية أليق ، أى لا تشكّوا إلى من لا يدفع عنكم ما تشكون منه ؛ وإنما ينقض برأيه الفاسد ماقد أبرمه الحق والشرع لكم .

ثم ذكر أنه ليس على الإمام إلا ماقد أوضحه من الأمور الخمسة .

ثم أمرهم بمبادرة أخذ العلم من أهله - يعنى نفسه عليه السلام - قبل أن يموت ، فيذهب العلم . وتصويح التّبّت ، كناية عن ذلك .

ثم قال : وقبل أن تشغلّوا بالفتن وما يحدث عليكم من خطوب الدنيا عن استشارة العلم من معدنه واستنباطه من قرارته .

ثم أمرهم بالنهى عن المنكر ، وأن يتناهوا عنه . قبل ينهوا عنه ؛ وقال : إنما النهى بعد التناهى .

(١) من قوله تعالى فى سورة التوبة ١٠٩ ﴿ أَمَّنْ أَسْسَ بُذْيَانَهُ عَلَى شَفَا جُرُفٍ هَارٍ فَانْهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ ﴾ .

وفي هذا الموضع إشكال ، وذلك أن لقائل أن يقول : النهى عن المنكر واجب على العدل والفاسق ، فكيف قال : « إنما أمرتم بالنهى بعد التفاهى » ؛ وقد روى أن الحسن البصري قال للشَّعْبِيَّ : هَلَّا نَهَيْتَ عَنْ كَذَا ؟ فقال : يَا أَبَا سَعِيدَ ، إِنِّي أَكْرَهُ أَنْ أَقُولَ مَا لَا أَفْعَلُ . قال الحسن : غَفَرَ اللَّهُ لَكَ ! وَأَيْنَا يَقُولُ مَا يَفْعَلُ ! وَدَّ الشَّيْطَانُ لَوْ ظَفِرَ مِنْكُمْ بِهَذِهِ فَلَمْ يَأْمُرْ أَحَدٌ بِمَعْرُوفٍ وَلَمْ يَنْهَ عَنْ مَنكَرٍ !

والجواب أنه عليه السلام لم يرد أن وجود النهى عن المنكر مشروط بانتهاء ذلك الفاهى عن المنكر ؛ وإنما أراد : أتى لم آمركم بالنهى عن المنكر إلا بعد أن أمرتكم بالانتهاء عن المنكر ؛ فالترتيب إنما هو في أمره عليه السلام لهم بالحالتين المذكورتين ؛ لا في نهيم وتنهيهن .

فإن قلت : فلماذا قدم أمرهم بالانتهاء على أمرهم بالنهى ؟

قلت : لأن إصلاح المرء نفسه أهم من الاعتناء بإصلاحه لغيره .

(١٠٥)

ومن خطبة له عليه السلام :

الأصل :

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي شَرَعَ الْإِسْلَامَ فَسَهَّلَ شَرَائِعَهُ لِمَنْ وَرَدَهُ . وَأَعَزَّ أَرْكَانَهُ عَلَى مَنْ غَالَبَهُ ؛ فَجَعَلَهُ أَمْنًا لِمَنْ عَلِقَهُ ، وَسِلْمًا لِمَنْ دَخَلَهُ ، وَبُرْهَانًا لِمَنْ تَسَكَّلَمَ بِهِ ، وَشَاهِدًا لِمَنْ خَاصَمَ عَنْهُ ، وَنُورًا لِمَنْ اسْتَضَاءَ بِهِ ، وَفَهْمًا لِمَنْ عَقَلَ ، وَلُبًّا لِمَنْ تَدَبَّرَ ، وَآيَةً لِمَنْ تَوَسَّمَ ، وَتَبَصَّرَ لِمَنْ عَزَمَ ، وَعِبْرَةً لِمَنْ أَلْعَظَ ، وَنَجَاةً لِمَنْ صَدَّقَ ، وَثِقَةً لِمَنْ تَوَكَّلَ ، وَرَاحَةً لِمَنْ فَوَّضَ ، وَجَنَّةً لِمَنْ صَبَرَ .

فَهُوَ أَبْلَجُ الْمَنَاهِجِ ، وَأَوْضَحُ الْوَلَايِجِ ؛ مُشْرِفُ الْمَنَارِ ، مُشْرِقُ الْجُودِ ، مُضِيُّ الْمَصَابِيحِ ، كَرِيمُ الْمِضْمَارِ ، رَفِيعُ الْغَايَةِ ، جَامِعُ الْخَلْبَةِ ، مُتَنَافِسُ الشُّبَّةِ ، شَرِيفُ الْفُرْسَانِ .

التَّصَدِيقُ مِنْهَاجُهُ ، وَالصَّالِحَاتُ مَقَارُهُ ، وَالْمَوْتُ غَايَتُهُ ، وَالْأَنْبِيَاءُ مِضْمَارُهُ ، وَالْفِيَاهُ حَلَبَتُهُ ، وَالْجَنَّةُ سُبْقَتُهُ .

الشرح :

هذا باب من الخطابة شريف ؛ وذلك لأنه ناط بكل واحدة من اللفظات لفظة تناسبها وتلائمها لو نيّطت بغيرها لما انطبقت عليها، ولا استقرت في قرارها ؛ ألا تراه قال : « أَمَّا لِمَنْ عَلِقَهُ » ! فالأمن مرتب على الاعتلاق ؛ وكذلك في سائر الفقر كالسلم المرتب على الدخول، والبرهان المرتب على الكلام؛ والشاهد المرتب على الخصام، والنور المرتب

على الاستضاءة . . . إلى آخرها ؛ ألا ترى أنه لو قال : « وبرهاننا لمن دخله ، ونورا لمن خاصم عنه ، وشاهدا لمن استضاء به » ، لكان قد قرن باللفظة ما لا يناسبها ، فـسكان قد خرج عن قانون الخطابة ، ودخل في عيب ظاهر !

وتوسم : تفرس . والولائج : جمع وليجة ، وهو المدخل إلى الوادى وغيره .

والجنة : الترس . وأبلج الماهج : معروف الطريق .

والحلبة : الخيل المجموعة للمسابقة .

والضمار : موضع تضمير الخيل ، وزمان تضميرها . والغاية : الراية المنصوبة ، وهو هاهنا خِرقة تجعل على قَصبة وت نصب في آخر المدى الذى تنتهى إليه المسابقة ؛ كأنه عليه السلام جعل الإسلام كخيل السباق التى مضارها كريم ، وغايتها رفيعة عالية ؛ وحلبتها جامعة حاوية ، وسبقتها متنافس فيها ، وفُرساتها أشرف .

ثم وصفه بصفات أخرى ، فقال : التصديق طريقه ، والصالحات أعلامه ، والموت غايته ؛ أى أن الدنيا سجن المؤمن ، وبالموت يخلص من ذلك السجن ؛ ويحظى بالسعادة الأبدية .

قال : والدنيا مضماره ، كأن الإنسان يجرى إلى غاية هى الموت ؛ وإنما جعلها مضمار الإسلام ، لأن المسلم يقطع دنياه لا لدنياء بل لآخرته ، فالدنيا له كالمضمار للفرس إلى الغاية المعينة .

قال : والقيامة حلبته ، أى ذات حلبته فحذف المضاف ، كقوله تعالى : ﴿ لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ أى ذوو درجات .

ثم قال : والجنة سُبُقتُه ، أى جزاء سُبُقتِه ، فحذف أيضا .

الأفضل :

منها في ذكر النبي صلى الله عليه وآله :

حَتَّى أَوْزَى قَبَسًا لِقَابِسٍ ، وَأَنَارَ عِلْمًا لِجَابِسٍ ، فَهُوَ أَمِينُكَ لِلْمُؤْمِنِ ، وَشَهِيدُكَ
يَوْمَ الدِّينِ ، وَبَعِيْثُكَ نِعْمَةً ، وَرَسُولُكَ بِالْحَقِّ رَحْمَةً .

اللَّهُمَّ أَفْسِمَ لَهُ مَقَسَمًا مِنْ عَدْلِكَ ، وَأَجْزِهِ مُضَعَفَاتِ الْخَيْرِ مِنْ فَضْلِكَ . اللَّهُمَّ
وَأَعْلِ عَلَى بِنَاءِ الْبَانِينَ بِنَاءَهُ ، وَأَكْرِمْ لَدَيْكَ نَزْلَهُ ، وَشَرِّفْ عِنْدَكَ مَنْزِلَهُ ، وَآتِهِ
الْوَسِيلَةَ ، وَأَعْطِهِ السَّنَاءَ وَالْفَضِيلَةَ ، وَأَحْسِنْ نَا فِي زُمْرَتِهِ ؛ غَيْرَ خَزَايَا وَلَا نَادِمِينَ ،
وَلَا نَا كِيْمِينَ ، وَلَا نَا كِثِينَ ، وَلَا ضَالِّينَ ، وَلَا مُضِلِّينَ ، وَلَا مَفْتُونِينَ !

قال الرضى رحمه الله تعالى :

وَقَدْ مَضَى هَذَا الْكَلَامُ فِيمَا تَقَدَّمَ ، إِلَّا أَنَّنَا كَرَّرْنَا هَاهُنَا لِمَا فِي الرَّوَايَتَيْنِ
مِنَ الْاِخْتِلَافِ .

البشرح :

قبسا ، منصوب بالمفعولية ، أى أَوْزَى رسول الله صلى الله عليه وآله قَبَسًا ، والقَبَسُ :
شعلة من النار ، والقابِس : طالب الاستصباح منها . والكلام مجاز ، والمراد الهداية
في الدين .

وعالما ، منصوب أيضا بالمفعولية ، أى وَأَنَا رسول الله صلى الله عليه وآله عالما .
لجابس ، أى نصب لمن قد حَبَسَ ناقته - ضاللا ، فهو يخطئ لا يدرى كيف يهتدى
إلى المنهج - عالما يهتدى به .

فإن قلت : فهل يجوز أن ينصب « قبسا » و « علما » على أن يكون كل واحد منهما حالا ، أى حتى أورى رسول الله في حال كونه قبساً وأنار في حال كونه علماً ؟
 قلت : لم أسمع « أوزى الزند » وإنما المسموع « ورى » و « ورى » ولم يحىء « أوزى » إلا متعدياً ، أورى زيد زنده ، فإن حمل هاهنا على المتعدى احتيج إلى حذف المفعول ، وبصير تقديره : حتى أورى رسول الله الزند حال كونه قبساً ، فيكون فيه نوع تكلف واستعجان .

والبعيث : المبعوث . ومقسما : نصيبا ، وإن جعلته مصدراً جاز .
 والنزول : طعام الضيف . والوسيلة : مائة قرّب به ، وقد فسر قولهم في دعاء الأذان : « اللهم آتِه الوسيلة » ، بأنها درجة رفيعة في الجنة . والسناء بالمد : الشرف . وزمرته : جماعته .

وخزايا : جمع خزيان ، وهو الخليل المستحي ، مثل سكران وسكارى ، وحيران وحيارى ، وغيران وغيرارى .
 وناكبين ، أى عادلين عن الطريق . وناكثين ، أى ناقضين للعهد .

قلت : سألت النقيب أبا جعفر رحمه الله - وكان منصفاً بعيداً عن الهوى والعصبية عن هذا الموضوع - فقلت له : قد وقفت على كلام الصحابة وخطبهم فلم أرفيها من يعظم رسول الله صلى الله عليه وآله تعظيم هذا الرجل ، ولا يدعو كدعائه ؛ فإننا قد وقفنا من " نهج البلاغة " ، ومن غيره على فصول كثيرة مناسبة لهذا الفصل ، تدلّ على إجلال عظيم ، وتبجيل شديد منه لرسول الله صلى الله عليه وآله . فقال : ومن أين لغيره من الصحابة كلام مدون يتعلم منه كيفية ذكرهم للنبي صلى الله عليه وآله ؟ وهل وجد لهم إلا كلمات مبتدرة ، لا طائل تحتها ! ثم قال : إن علياً عليه السلام كان قوى الإيمان برسول الله صلى الله عليه وآله والتصديق له ، ثابت اليقين ؛ قاطعاً بالأمر ، متحققاً له ، وكان

مع ذلك يحبّ رسول الله صلى الله عليه وآله النسبته منه ، وتريقته له ، واختصاصه به من دون أصحابه . وبعد ؛ فشرّفه له ، لأنهما نفس واحدة في جسمين : الأب واحد ، والدار واحدة ، والأخلاق متناسبة ؛ فإذا عظّم فقد عظّم نفسه ، وإذا دعا إليه فقد دعا إلى نفسه ، ولقد كان يودّ أن تطبّق دعوة الإسلام مشارق الأرض ومغاربها ؛ لأن جمال ذلك لاحق به ، وعائد عليه ، فكيف لا يعظّمه ويبخّله ويجهّد في إعلاء كلمته !

فقلت له : قد كنت اليوم أنا وجعفر بن مكي الشاعر تتجاذب هذا الحديث ، فقال جعفر : لم ينصر رسول الله صلى الله عليه وآله أحدٌ نصره أبي طالب وبنيه له ، أما أبو طالب فكفّله وربّاه ، ثم حمّاه من قریش عند إظهار الدعوة ، بعد إصفاقتهم وإطباقتهم على قتله ، وأما ابنه جعفر فهجر بجماعة من المسلمين إلى أرض الحبشة ، فزشر دعوته بها ، وأما عليّ فإنه أقام عماد الملة بالمدينة ؛ ثم لم يُمنّ أحدٌ من القتل والهوان والتشريد بما مُني به بنو أبي طالب ؛ أما جعفر فقتل يوم مؤتة ، وأما عليّ فقتل بالكوفة بعد أن شرب نقيع الخنظل ، وتمنّى الموت ، ولو تأخر قتل ابن ملجم له لمات أسفا وكدا ، ثم قُتل ابنه بالسّم والسيف ، وقتل بنوه الباقر مع أخيههم بالطف ، وحمّلت نساؤهم على الأقتاب سبائاً إلى الشام ، ولقيت ذريتهم وأخلافهم بعد ذلك من القتل والصلب والتشريد في البلاد والهوان والحبس والضرب ما لا يحيط الوصف بكنهه ، فأى خير أصاب هذا البيت من نصرته ، ومحبته وتعظيمه بالقول والفعل !

فقال رحمه الله - وأصاب فيما قال - : ﴿ يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُم بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ إِلَى الْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (١) .
ثم قال : وهلا قلت له : فقد نصرته الأنصار ، وبذات مهجتها دونه ، وقتلت بين يديه في

في مواطن كثيرة ، وخصوصا يوم أُحُد ثم اهتَضِمُوا بعده ، واستُؤثر عليهم ، واقفوا من المشاقِّ والشدائد ما يطول شرحه ؛ ولو لم يكن إلا يوم الحرّة ، فإنه اليوم الذي لم يكن في العرب مثله ، ولا أصيب قوم قط بمثل ما أصيب به الأنصار ذلك اليوم !
ثم قال : إن الله تعالى زَوَى الدنيا عن صالحى عباده وأهل الإخلاص له ؛ لأنه لم يرها ثمنا لعبادتهم ، ولا كفوا لإخلاصهم ، وأرجأ جزاءهم إلى دار أخرى غير هذه الدار ؛ في مثلها يتنافسون المتنافسون !

الأفضل :

منها في خطاب أصحابه :

وَقَدْ بَلَغْتُمْ مِنْ كَرَامَةِ اللَّهِ تَعَالَى لَكُمْ مَنَزِلَةً تَكْرُمُ بِهَا إِمَاؤُكُمْ ، وَتُوصَلُ بِهَا حَبِيرَانُكُمْ ، وَيُعْظَمُكُمْ مَنْ لَا فَضْلَ لَكُمْ عَلَيْهِ ، وَلَا يَدَ لَكُمْ عِنْدَهُ ، وَبِهَا بُكُمْ مَنْ لَا يَخَافُ لَكُمْ سَطْوَةً ، وَلَا لَكُمْ عَلَيْهِ إِمْرَةً .
وَقَدْ تَرَوْنَ عُهُودَ اللَّهِ مَنقُوضَةً فَلَا تَغْضَبُونَ ، وَأَنْتُمْ لِنَقْضِ ذِمَّتِهِ آبَائِكُمْ تَأْتِفُونَ ، وَكَأَنْتُمْ أُمُورُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ تَرِدُّ ، وَعَنْكُمْ تَصْدُرُّ ، وَإِلَيْكُمْ تَرْجِعُ ، فَمَكَّنْتُمُ الظَّالِمَةَ مِنْ مَنَزِلَتِكُمْ ، وَالْقَتِيتُمْ إِلَيْهِمْ أَرْمَتَكُمْ ، وَأَسَلْتُمْ أُمُورَ اللَّهِ فِي أَيْدِيهِمْ ، يَعْمَلُونَ بِالشُّبُهَاتِ ، وَيَسِيرُونَ فِي الشَّهَوَاتِ . وَإِنَّمَا اللَّهُ لَوْ فَرَّقُواكُمْ تَحْتَ كُلِّ كَوْكَبٍ ، لَجَمَعَكُمْ اللَّهُ يَشْرَ يَوْمَ لَهُمْ !

الشرح :

هذا خطاب لأصحابه الذين أسلموا مدنهم ونواحيهم إلى جيوش معاوية ؛ التي كان

يُغَيِّرُ بِهَا عَلَى أَطْرَافِ أَعْمَالٍ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ كَالْأَنْبَارِ وَغَيْرِهَا ؛ مِمَّا تَقَدَّمَ ذِكْرُ نَالِهِ ؛ قَالَ لَهُمْ :
إِنَّ اللَّهَ أَكْرَمَكُمْ بِالْإِسْلَامِ بَعْدَ أَنْ كُنْتُمْ مَجُوسًا أَوْ عَبَادَ أَصْنَامٍ ، وَبَلَّغْتُمْ مِنْ كَرَامَتِهِ إِيَّاكُمْ
بِالْإِسْلَامِ مَنْزِلَةً عَظِيمَةً ؛ أَكْرَمَ بِهَا إِمَاؤَكُمْ وَعَبِيدَكُمْ ؛ وَمَنْ كَانَ مَظِنَّةَ الْمُنْهَنَةِ وَالْمَذَلَّةِ .

وَوَصَلَ بِهَا جِيرَانَكُمْ ، أَى مَنْ التَّجَأَ إِلَيْكُمْ مِنْ مُعَاهِدٍ أَوْ ذِمِّيٍّ ؛ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَفِظَ
لَهُمْ ذِمَامَ الْجَاوِرَةِ لَكُمْ ؛ حَتَّى عَصَمَ دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ ، وَصَرَّتْ إِلَى حَالِ يُعْظَمُكُمْ بِهَا مَنْ
لَا فَضْلَ لَكُمْ عَلَيْهِ ، وَلَا نِعْمَةَ لَكُمْ عِنْدَهُ ؛ كَالرُّومِ وَالْحَبْشَةِ ، فَإِنَّهُمْ عَظَّمُوا مُسْلِمِي الْعَرَبِ
لِنِعْمَتِهِمْ لِبَاسِ الْإِسْلَامِ وَالِدِينِ ، وَلَزَوْهُمْ نَامُوسُهُ ، وَإِظْهَارُهُمْ شَعَارَهُ .

وَبِهَا بَكُمُ مِنْ لَا يَخَافُ لَكُمْ سَطْوَةً ، وَلَا لَكُمْ عَلَيْهِ إِسْرَةً ؛ كَالْمُلُوكِ الَّذِينَ فِي أَقْصَى الْبِلَادِ ؛
نَحْوَ الْهِنْدِ وَالصِّينِ وَأَمْثَالِهَا ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّهُمْ هَابُوا دَوْلَةَ الْإِسْلَامِ ؛ وَإِنْ لَمْ يَخَافُوا سَطْوَةَ سَيْفِهَا ؛
لَأَنَّهُ شَاعَ وَذَاعَ أَنَّهُمْ قَوْمٌ صَالِحُونَ ؛ إِذَا دَعَا اللَّهُ اسْتَجَابَ لَهُمْ ؛ وَأَنَّهُمْ يَقَهْرُونَ الْأُمَمَ بِالنَّصْرِ
السَّمَاوِيِّ وَالْبَلَدِيَّةِ ؛ لَا بِسُيُوفِهِمْ وَلَا بِأَيْدِيهِمْ . قِيلَ : إِنَّ الْعَرَبَ لَمَّا عَبَرَتْ دِرْجَةَ إِلَى
الْقَصْرِ الْأَبْيَضِ الشَّرْقِيِّ بِالْمَدَائِنِ عَبَرَتْهَا فِي أَيَّامِ مَدَّهَا ، وَهِيَ كَالْبَحْرِ الزَّاخِرِ عَلَى خِيُولِهَا
وَبِأَيْدِيهَا رِمَاحِهَا ، وَلَا دُرُوعَ عَلَيْهَا وَلَا بَيْضَ ؛ فَهَرَبَتِ الْفَرَسُ بَعْدَ رَمَى شَدِيدٍ مِنْهَا لِلْعَرَبِ
بِالسَّهَامِ ؛ وَهُمْ يَقْدُمُونَ وَيَحْمِلُونَ ؛ وَلَا تَهْوُلُهُمُ السَّهَامُ ؛ فَقَالَ فَلَاحُ نَبَطِيٍّ ، بِيَدِهِ مَسْحَاتُهُ
وَهُوَ يَفْتَحُ الْمَاءَ إِلَى زَرْعِهِ لِأَسْوَارٍ مِنَ الْأَسَاوِرَةِ مَعْرُوفٍ بِالْبَاسِ وَجُودَةِ الرَّمَايَةِ ؛ وَيَلِكُمُ
أَمِثْلَكُمْ فِي سِلَاحِكُمْ يَهْرَبُ مِنْ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ الْخَاسِرِينَ ؛ وَلِذَلِكَ بِاللَّيْلِ وَالنَّعِيفِ . فَقَالَ لَهُ :
أَقِمِ مَسْحَاتَكَ ، فَأَقَامَهَا فَرَمَاهَا ، فَخَرَقَ الْحَدِيدَ حَتَّى عَبَرَ النَّصْلَ إِلَى جَانِبِهَا الْآخِرِ ، ثُمَّ قَالَ :
انْظُرِ الْآنَ ، ثُمَّ رَمَى بَعْضَ الْعَرَبِ الْمَارِّينَ عَلَيْهِ عَشْرِينَ سَهْمًا لَمْ يُصِبْهُ وَلَا فَرَسُهُ مِنْهَا بِسَهْمٍ
وَاحِدٍ ؛ وَإِنَّهُ لَقَرِيبٌ مِنْهُ غَيْرُ بَعِيدٍ . وَلَقَدْ كَانَ بَعْضُ السَّهَامِ يَسْقُطُ بَيْنَ يَدَيِ الْأُسُورِ ،
فَقَالَ لَهُ بِالْفَارْسِيَّةِ : أَعْلَمْتُ أَنَّ الْقَوْمَ مُصْنُوعٌ لَهُمْ ؛ قَالَ : نَعَمْ .

ثم قال عليه السلام : مالكم لاتفضيئون ، وأنتم ترون عهود الله منقوضة ! وإن من
المعجب أن يغضب الإنسان ويأنف من نقض عهد أبيه ، ولا يفضب ولا يأنف لنقض
عهود إلهه وخالقه !

ثم قال لهم : كانت الأحكام الشرعية إليكم ترد متى ومن تعلیمی إياكم ، وتنفيقي
لكم ، ثم تصدُر عنكم إلى مَنْ تعلمونه إياها من أتباعكم وتلامذتكم ، ثم يرجع إليكم
بأن يتعلمها بنوكم وإخوتكم من هؤلاء الأتباع والتلامذة ؛ ففررت من الزحف لما أغارت
جيوش الشام عليكم ، وأسلمتم منازلكم وبيوتكم وبلادكم إلى أعدائكم ، ومكثتم الظلمة
من منزلتكم ؛ حتى حكموا في دين الله بأهوائهم ، وعملوا بالشبهة لا بالحجة ، واتسعوا
في شهواتهم ومآرب أنفسهم .

ثم أقسم بالله : إن أهل الشام لو فرقوكم تحت كل كوكب ليجمعنكم الله ليوم ،
وهو شرّ يوم لهم ؛ وكفى بذلك عن ظهور المسودة وانتقامها من أهل الشام وبني أمية ،
وكانت المسودة المنتقمة منهم عراقية وخراسانية .

(١٠٦)

الأضل :

ومن كلام له عليه السلام في بعض أيام صفين :

وَقَدْ رَأَيْتُ جَوَلْتَكُمْ ، وَأُنْحِيَا زَكَمَ عَنْ صُفُوفِكُمْ ، تَحُوزُكُمْ الْجَفَاءُ الطَّعَامُ ،
وَأَعْرَابُ أَهْلِ الشَّامِ ، وَأَنْتُمْ لَهَا مِيمُ الْعَرَبِ ، وَيَا فَيْخُ الشَّرَفِ ، وَالْأَنْفُ الْمُقَدَّمُ ،
وَالسَّنَامُ الْأَعْظَمُ .

وَلَقَدْ شَفَا وَحَاوَحَ صَدْرِي أَنْ رَأَيْتُكُمْ بِأَخْرَقٍ ، تَحُوزُونَهُمْ كَمَا حَازُواكُمْ ،
وَتُرِيْلُونَهُمْ عَنْ مَوَاقِفِهِمْ كَمَا أَزَالُوكُمْ بِحَسَا بِالنَّصَالِ ، وَشَجَرًا بِالرَّمَا حَ ؛ تَرْكَبُ أَوْلَاهُمْ
أَخْرَاهُمْ كَالْإِبِلِ الْهَيْمِ الْمَطْرُودَةِ ؛ تُرْمَى عَنْ حِيَاضِهَا ؛ وَتَذَادُ عَنْ مَوَارِدِهَا !

الْبُخْرُ :

جَوَلْتَكُمْ : هزيمتكم . فأجمل في اللفظ ، وكثني عن اللفظ المنفرد ، عادلاً عنه إلى لفظ
لأنه في فيه ، كما قال تعالى : ﴿ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ ﴾ ^(١) ، قالوا : هو كناية عن إتيان
الغائط ، وإجمال في اللفظ .

وكذلك قوله : « وَأُنْحِيَا زَكَمَ عَنْ صُفُوفِكُمْ » كناية عن الهرب أيضاً ؛ وهو من قوله
تعالى : ﴿ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِتْنَةٍ ﴾ ^(٢) .

(١) سورة الفرقان ٧

(٢) سورة الأنفال ١٦

وهذا باب من أبواب البيان لطيف ؛ وهو حُسن التوصل بإيراد كلام غير مزعج ؛
هو ضا عن لفظ يتضمّن جِبْهاً وتقرّيعاً .

وتحوزكم : تعدل بكم عن مراكم . والجفاة : جمع جافٍ ؛ وهو القدم الغليظ .
والطّعام : الأوغاد . واللّهاميم : جمع لهوم وهو الجواد من الناس والخيول ، قال الشاعر :
لا تحسبنّ بياضاً في منقصةٍ إنّ اللّهاميم في أفرابها بَلَقُ^(١)
والياآفئخ : جمع يافوخ وهو معظم الشيء ، تقول : قد ذهب يافوخ الليل ، أى أكثره ،
ويحوز أن يريد به اليافوخ ، وهو أعلى الرأس ، وجمعه يآفئخ أيضاً . وأفخت الرجل : ضربت
يافوخه ، وهذا الئيق ، لأنه ذكر بعده الأنف والسنام ، فحمل اليافوخ على العضو
إذا أشبهه .

والوحاح : الحرق والحزازات ولقيته بأخرة على « فَعَلَة » أى أخيرا .
والحسّ القتل ، قال الله تعالى : ﴿ إِذْ تَحْسُونَهُمْ بِإِذْنِهِ ﴾^(٢) .
وشجرت زيدا بالرمح : طمنته ، والتأنيث في « أولاهم » و « وأخراهم » للكتائب .
والميم : المعطاش . وتزاد تصدّ وتمنع ، وقد روى : « الطغاة » عوض « الطغام » .
وروى « حشاً » بالهمز من حشأت الرجل أى أصبت حشاه .
وروى « بالنضال » بالضاد المعجمة ، وهو المفاضلة والمراماة .
وقد ذكرنا نحن هذا الكلام فيما اقتصصناه من أخبار صفيّين فيما تقدّم من
هذا الكتاب .

(١) اللسان ١٦ : ٢٩ ، من غير نسبة .

(٢) سورة آل عمران ١٥٢

الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام ، وهى من خطب الملاحم :

أَحْمَدُ لِلَّهِ الْمُنْتَجَلَى لِخَلْقِهِ بِخَلْقِهِ ، وَالظَّاهِرِ لِقُلُوبِهِمْ بِحُجَّتِهِ ؛ خَلَقَ أَنْشَأَ مِنْ
غَيْرِ رَوِيَّةٍ ؛ إِذْ كَانَتْ الرُّوَبَاتُ لَا تَلِيْقُ إِلَّا بِذَوَى الضَّمَائِرِ ؛ وَلَيْسَ بِذِي ضَمِيرٍ فِي
نَفْسِهِ . خَرَقَ عِلْمُهُ بَاطِنَ غَيْبِ السُّتْرَاتِ ، وَأَحَاطَ بِمُؤَاضِ عَقَائِدِ السَّرِيرَاتِ .

الشرح :

الملاحم : جمع ملحمة ؛ وهى الوقعة العظيمة فى الحرب ؛ ولما كانت دلائل إثبات
الصانع ظاهرة ظهور الشمس ؛ وصفه عليه السلام بكونه ظهر وتجلي خلقه ، ودلهم عليه
بخلقهم إياهم وإيجاده لهم .

ثم أكد ذلك بقوله : « والظاهر لقلوبهم بحجته » ولم يقل « لعيونهم » لأنه غير
مرئى ؛ ولـسـكنه ظاهر للقلوب بما أودعها من الحجج الدالة عليه .

ثم نفى عنه الروية والفكر والتمثيل بين خاطرين ؛ ليعمل على أحدهما ، لأن ذلك
إنما يكون لأرباب الضمائر والقلوب أولى النوازع المختلفة والبواعث المتضادة .

ثم وصفه بأن علمه محيط بالظاهر والباطن والماضى والمستقبل ، فقال : إن علمه خرق
باطن الغيوب المستورة ، وأحاط بالغامض من عقائد السرائر .

منها في ذكر النبي صلى الله عليه وآله :

أَخْبَارُهُ مِنْ شَجَرَةِ الْأَنْبِيَاءِ ، وَمِشْكَاةِ الضِّيَاءِ ، وَذُوَابَةِ الْعَلَمِيَاءِ ، وَسُرَّةِ الْبَطْحَاءِ ،
وَمَصَابِيحِ الظُّلُمَةِ ، وَيَنَابِيعِ الْحِكْمَةِ .

الشَّيْخُ

شجرة الأنبياء أولاد إبراهيم عليه السلام ، لأن أكثر الأنبياء منهم : والمشكاة :
كوة غير نافذة ؛ يجعل فيها المصباح . والذوابة : طائفة من شعر الرأس ، وسرّة البطحاء :
وسطها ، وبنو كعب بن لؤي يفخرون على بني عامر بن لؤي بأنهم سكنوا البطاح ،
وسكنت عامر بالجهال الحبيطة بمكة ، وسكن معها بنو فهر بن مالك ، روى أبي عبيدة
ابن الجراح وغيره ، قال الشاعر :

فَحَلَلْتُ مِنْهَا بِالْبَطْحَاءِ ح وَحَلَّ غَيْرُكَ بِالظَّوَاهِرِ
وَقَالَ طَرِيحُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ :

أَنْتَ ابْنُ مُسْلِمٍ طَاحِ الْبَطَاحِ وَلَمْ تُطَرِّقْ عَلَيْكَ الْحَيَّ وَالْوُلُجَّ^(١)
وَقَالَ بَعْضُ الطَّالِبِينَ :

وَأَنَا ابْنُ مُعْتَلِجِ الْبَطَاحِ إِذَا غَدَا غَيْرِي ، وَرَاحَ عَلَى مَتُونِ ظَوَاهِرِ

(١) قبل في الوليد بن يزيد بن عبد الملك ، وكان من أخواله . الحى : ما انخفض من الأرض ، والوج :
ما اتسع من الأودية ؛ أى لم تسكن بينهما فيختفى حسبك ، والبيت في معجم البلدان ٢ : ٢١٤ .

يفترّ عني ركنها وحطيمها كالجنّ يفتح عن سواد الناظر
كجبالها شرفي، ومثل سهولها خلقي، ومثل ظبائن مجاوري

الأفضل :

ومنها :

طبيب دوارٍ بطبّه ، قد أحكم مراحمه ، وأنحى مواسمه ؛ بصع ذلك حيث
الحاجة إليه ؛ من قلوب عني وآذان صمّ ، وألسنة بكم ؛ متنبّع بدوائه مواضع
الغفلة ، ومواطن الخيرة .

الشّرخ :

إنّما قال : « دوار بطبة » ، لأنّ الطبيب الدّوار أكثر تجربة ، أو يكون عني به
أنّه يدور كلّ من يعالجه ؛ لأنّ الصالحين يدورون على مرضى القلوب ، فيعالجونهم
ويقال : إن المسيح رُئي خارجاً من بيت مومسة ، فقيل له : ياسيدنا ، أمثلك يكون
هاهنا ! فقال : إنّما يأتي الطبيب المرضى .

والمرام : الأدوية المركّبة للجراحات والقروح . واللوازم : حداثيد يؤسّم بها
الخيل وغيرها .

ثم ذكر أنّه إنّما يعالج بذلك من يحتاج إليه ؛ وهم أولو القلوب العمى ، والآذان
الصمّ ، والألسنة البكم ، أي الخرس . وهذا تقسيم صحيح حاصر ، لأن الضلال ومخالفة

الحقّ يكون بثلاثة أمور : إما بجهل القلب ، أو بعدم سماع المواعظ والحجج ، أو بالإمساك عن شهادة التوحيد وتلاوة الذكر ، فهذه أصول الضلال ؛ وأما أفعال المعاصي ففروع عليها .

[فصل فى التقسيم وما ورد فيه من الكلام]

وصحة التقسيم باب من أبواب علم البيان ؛ ومنه قوله سبحانه : ﴿ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْقِتَابَ الَّذِينَ اضْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَنُفِمْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ ﴾ ^(١) . وهذه قسمةٌ صحيحة ، لأن المكلفين : إما كافر ، أو مؤمن ، أو ذو المنزلة بين المنزلتين ، هكذا قسم أصحابنا الآية على مذهبيهم فى الوعيد .

وغيرهم يقول : العباد إما عاص ظالم لنفسه ، أو مطيعٌ مبادرٌ إلى الخير ، أو مقتصد بينهما .

ومن التقسيم أيضا قوله : ﴿ وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً * فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ * وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ * وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ﴾ ^(٢) . ومثل ذلك .

وقوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا ﴾ ^(٣) ، لأن الناس عند رؤية البرق بين خائف وطامع .

ووقف سائل على مجلس الحسن البصرى ، فقال : رحم الله عبدا أعطى من سعة ، أو واسى من كفاف ، أو آثر من قلة ؟ فقال الحسن : لم تترك لأحد عذرا .

(١) سورة فاطر ٣٢

(٢) سورة الواقعة ٧ - ١٠

(٣) سورة الرعد ١٢

ومن التقسيمات الفاسدة في الشعر قول البحتري :

ذَلِكَ وَادِي الْأَرَاكِ فَاحْبِسْ قَالِيلاً مُقْصِراً فِي مَلَامَةٍ أَوْ مُطِيلًا^(١) .

قِفْ مَشُوقًا ، أَوْ مُسْعِدًا ، أَوْ حَزِينًا أَوْ مِيعِنًا ، أَوْ عَاذِرًا ، أَوْ عَذُولًا

فالتقسيم في البيت الأول صحيح ، وفي الثاني غير صحيح ، لأنَّ المشوق يكون حزينًا ، والمُسعد يكون مِيعِنًا ؛ فكذلك يكون عاذرًا ، ويكون مشوقًا ، ويكون حزينًا .

وقد وقع التنبُّه في مثل ذلك ، فقال :

فَانْفِرْ ، فَإِنَّ النَّاسَ فِيكَ ثَلَاثَةٌ مُسْتَعْظِمٌ أَوْ حَاسِدٌ أَوْ جَاهِلٌ^(٢)

فإنَّ المستعظم يكون حاسدًا ، والحاسد يكون مستعظمًا .

ومن الأبيات التي ليس تقسيمها بصحيح ، ما ورد في شعر الحماسة :

وَأَنْتَ أَمْرٌ إِمَّا اتَّعَمْتُكَ خَالِيًا نَفَضْتُ ، وَإِمَّا قُلْتَ قَوْلًا بَلَا عِلْمٍ^(٣)

فَأَنْتَ مِنَ الْأَمْرِ الَّذِي قَدْ أَتَيْتَهُ بِمَنْزِلَةٍ بَيْنَ الْخِيَانَةِ وَالْإِنِّمِ

وذلك لأنَّ الخيانة أخص من الإنِّم ، والإنِّم شامل لها ، لأنه أعم منها ، فقد دخل أحد القسمين في الآخر . ويمكن أن يعتذر له ، فيقال : عني بالإنِّم الكذب نفسه ، وكذلك هو المعنى أيضًا بقوله : « قَوْلًا بَلَا عِلْمٍ » ، كأنه قال له : إِمَّا أَنْ أكون أَفْشَيْتَ سِرِّي إِلَيْكَ خَفَضْتَنِي ، أَوْ لَمْ أَفْشَ فَكَذَبْتَ عَلَيَّ ، فَأَنْتَ فِيمَا أَتَيْتَ بَيْنَ أَنْ تَكُونَ خَائِنًا أَوْ كَاذِبًا .

ومما جاء من ذلك في النثر قول بعضهم : « من جريحٍ مضرَّجٍ بدمه ، أَوْ هَارِبٍ لَا يَتَذَنَّبُ إِلَى وِرَائِهِ » ، وذلك أَنَّ الجريح قد يكون هَارِبًا ، وَالْهَارِبُ قد يكون جَرِيحًا .

وقد أجاد البحتري لما قَسَمَ هَذَا الْمَعْنَى ، وَقَالَ :

(١) ديوانه ٢ : ٢١٠

(٢) ديوانه ٣ : ٢٥٩

(٣) لعبد الله بن همام السلولي ، حماسة أبي تمام بشرح المرزوقي ٣ : ١١٣٩

غادرتهُم أيدى المنيّة صُبْحاً لِلْقَنّا بين رُكْعٍ وسجودٍ
فهمُ فرقتانِ : بين قنيتانِ — قبضت نفسه بحدّ الحديد
أو أسير غُداله السجن لحدّاً فهو حيٌّ في حالة الملحودِ
فرقة للسيوف ينفذ فيها إلحُكمُ قسراً وفرقةٌ للقيودِ

ومن ذلك قول بعض الأعراب: انّعم ثلاث: نعمة في حال كونها، ونعمة ترجى مستقبلة،
ونعمة تأتي غير محسّبة، فأبقى الله عليك ما أنت فيه، وحقق ظنك فيما ترجيه، وتفضل
عليك بما لم تحسّبه. وذلك أنه أغفل النعمة الماضية. وإيضافاً النعمة التي تأتي غير محسّبة
داخلة في قسم النعمة المستقبلة.

وقد صحح القسمة أبو تمام، فقال :

جُملتُ لفا فِرَقَ الأمانى منكمُ بأبرّ من رُوح الحياة وأوصل^(١)
كالزّن من ماضى الرّباب ومقيل متنظّرٍ ونخيمٍ مهال
فصنيعةٌ في يومها وصنيعةٌ قد أحولتْ ، وصنيعةٌ لم تحولِ

فإن قلت : فإن ما عيّنت به فساد التقسيم على البحترى والمنجى يلزمك مثله فيما
شرحته ، لأنّ الأعلى القلب قد يكون أبكم اللسان ، أصمّ السمع .
قلت : إن الشاعرين ذكرا التقسيم ؛ «أو» ، وأمير المؤمنين عليه السلام قَسَمَ بالواو
والواو للجمع ، فغيرُ منكرٍ أن تجتمع الأقسام الواحد ، أو أن تعطى معنى الانفراد فقط ،
فافترق الموضعان .

(١) ديوانه ٣ : ٥١ ، وهناك البيت الثالث قبل الثانى .

الأصل :

لَمْ يَسْتَضِيئُوا بِأَضْوَاءِ الْحِكْمَةِ ؛ وَلَمْ يَقْدَحُوا بِزِنَادِ الْعُلُومِ الثَّقَابَةِ ؛ فَهُمْ فِي ذَلِكَ كَالْأَنْعَامِ السَّائِمَةِ ، وَالصُّخُورِ الْفَاسِيَةِ ؛ قَدْ انْجَابَتِ السَّرَائِرُ لِأَهْلِ الْبَصَائِرِ ؛ وَوَضَحَتْ سَحَابَةُ الْحَقِّ لِخَاطِبِهَا ، وَأُسْفَرَتِ السَّاعَةُ عَنْ وَجْهِهَا ، وَظَهَرَتِ الْعَلَامَةُ لِمَتَوَسِّمِهَا .

مَالِي أَرَاكُمْ أَشْبَاحًا بِلَا أَرْوَاحَ ، وَأَرْوَاحًا بِلَا أَشْبَاحَ ، وَنَسَاكَ بِلَا صَلَاحَ ، وَتَجَارَا بِلَا أَرْبَاحَ ، وَأَيْقَاطًا نُومًا ، وَشُهُودًا غُيْبًا ، وَنَاطِقَةً صَمَاءَ ، وَنَاطِقَةً بِكَمَاءَ !

الشرح :

انجابت : انكشفت . والحججة : الطريق . والخابط : السائر على غير سبيل واضحة .
وأُسْفَرَتِ السَّاعَةُ : أضاءت وأشرقت ، وعن متعلقة بمحذوف ، وتقديره : كاشفة عن وجهها .

والتوسّم : المتفرّس . أشباحا بلا أرواح ، أى أشخاصا لا أرواح لها ولا عقول ، وأرواحا بلا أشباح ؛ يمكن أن يريد به الخفة والطيش ، تشبيها بروح بلا جسد . ويمكن أن يعنى به نقصهم ، لأن الروح غير ذات الجسد ناقصة عن الاعمال والتحرك الذين كانوا من فعلها حيث كانت تدبر الجسد .

ونَسَاكَ بلا صلاح : نسبهم إلى النفاق . وتجارا بلا أرباح : نسبهم إلى الرياء وإيقاع الأعمال على غير وجهها .

ثم وصفهم بالأمر المتضادة ظاهرا ، وهى مجتمعة فى الحقيقة ، فقال : أيقاظا نوماً ،

لأنهم أولو بقطعة ؛ وهم غفول عن الحق كالنيام ، وكذلك باقيها ، قال تعالى : ﴿ فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴾ (١) .

الأفضل:

رَايَةُ ضَالَالٍ قَدْ قَامَتْ عَلَى قُطْبِهَا ، وَتَفَرَّقَتْ بِشُعْبِهَا ، تَكْمِيلُكُمْ بِصَاعِيهَا ، وَتَحْيِيطُكُمْ بِبَاعِيهَا ، قَائِدُهَا خَارِجٌ مِنَ الْعِلَّةِ ، قَائِمٌ عَلَى الضَّلَّةِ ؛ فَلَا يَبْقَى يَوْمَئِذٍ مِنْكُمْ إِلَّا نَفَالَةٌ كَشْفَالَةِ الْقَدْرِ ، أَوْ نَفَاضَةٌ كَنَفَاضَةِ الْعِصْمِ ، تَعْرُكُكُمْ عَرَكُ الْأَدِيمِ ، وَتَدْوُسُكُمْ دَوْسُ الْحَصِيدِ ، وَتَسْتَخْلِصُ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ بَيْنِكُمْ أَسْتِخْلَاصَ الطَّيْرِ الْحَبَّةِ الْهَاطِلَةِ مِنَ بَيْنِ هَزِيلِ الْحَبِّ .

الشرح

هذا كلام منقطع عما قبله ، لأن الشريف الرضى رحمه الله كان يلتقط الفصول التي في الطبقة العليا من الفصاحة من كلام أمير المؤمنين عليه السلام فيذكرها ، ويتخطى ما قبلها وما بعدها ، وهو عليه السلام يذكرها هنا ما يحدث في آخر الزمان من الفتن ، كظهور السفينائي وغيره .

والقطب في قوله عليه السلام : « قامت على قطبها » : الرئيس الذي عليه يدور أمر الجيوش . والشعب : القبيلة العظيمة ، وليس التفرق الراية نفسها ، بل انصارها وأصحابها ، فحذف المضاف ، ومعنى تفرقهم ، أنهم يدعون إلى تلك الدعوة الخصوصية في بلاد متفرقة ، أى تفرق ذلك الجمع العظيم في الأقطار ، داعين إلى أمر واحد . ويروى « بشعبها » جمع شعبة .

وتقدير : « تَكِيلُكُمْ بِصَاعِهَا » تَكِيلُكُمْ بِصَاعِهَا ، غُذِفَ اللّامُ ؛ كما في قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ ﴾ ^(١) ، أى كَالُوا لَهُمْ ، أَوْ وَزَنُوا لَهُمْ ؛ والمعنى تَحْمِلُكُمْ عَلَى دِينِهَا ودَعْوَتِهَا ، وتعاملُكُمْ بما يعامل به من استِجَاب لها . ويجوز أن يريد بقوله : « تَكِيلُكُمْ بِصَاعِهَا » يقهرُكم أربابُها على الدخول في أمرهم ، ويتسلاعون بكم ، ويرفعونكم ويضعونكم كما يفعل كَيْتال البرّ به إذا كاله بصاعه .

وتخبطُكم بباعِها : تظلمُكم وتمسكُكم ، فأنّدها ليس على ملة الإسلام بل مقيم على الضلالة ، يقال : ضلّ لك ، وإنه ليلومنى ضلّةً ، إذا لم يوفق الرشاد في عدّله .

والثفالة : مائل في القدر من الطيبخ . والثفاضة : ماسقط من الشيء المنفوض .

والعِكم : العِذل ، والعِكم أيضاً نمطٌ تجمل فيه المرأة ذخيرتها .

وعرّكت الشيء : دلسكته بقوة . والحصيد : الزرع المحصود .

ومعنى استخلاص الفتنة للمؤمن أنها تخصّه بنسكائتها وأذاها ؛ كما قيل : المؤمن مُكْتَى

والكافر مَوْتَى ، وفي الخبر المرفوع : « آفات الدنيا أسرعُ إلى المؤمن من النار في

يَبِيس العَرَفَج » .

الأفضل :

أَيُّنْ تَذْهَبُ بِكُمْ أَلْمَذَاهِبُ ، وَتَنْتَبِهُ بِكُمْ أَلْغِيَاظُ ، وَتَخْذَعُكُمْ أَلْكَوَاذِبُ ؟
وَمِنْ أَيْنِ تُؤْتَوْنَ ، وَأَيُّ تُؤْفَكُونَ أَلْفَلَكُلُ أَجَلِ كِتَابٍ ، وَإِسْكَالُ غَيْبَةٍ إِيَابٍ .
فَأَسْتَمِعُوا مِنْ رَبَّانِيَّكُمْ ، وَأَخْضِرُوا قُلُوبَكُمْ ، وَأُسْتَنْقِظُوا إِنْ هَمَّتْ بِكُمْ .

وَلْيَصْذُقْ رَائِدُ أَهْلِهِ ، وَلْيَجْمَعْ شَمْلُهُ ، وَلْيُخْضِرْ ذِهْنُهُ ؛ فَلَقَدْ فَلَقَ لَكُمْ الْأَمْرَ فَلَقَ
أَنْخَرَزَةَ ، وَقَرَفَهُ قَرَفُ الصَّمْفَةِ .

الْبَيْتُ :

الغيايب : الظلمات ، الواحد غيب . وتنبيه بكم : تجماعكم تائهين ، عدى الفعل
اللازم بحرف الجر ، كما تقول في ذهب : ذهب به . والثاني : المتحير .
والكواذب هاهنا : الأمانى ، لحذف الموصوف وأبقى الصفة كقوله :
* إِلَّا بِكَفَى كَانَ مِنْ أَرْمَى الْبَشَرِ *

أى بكفى غلام هذه صفته .

وقوله : « واسكل أجل كتاب » أظنه منقطعا أيضاً عن الأول مثل الفصل الذى
تقدم ؛ وقد كان قبله ما ينطبق عليه ويلتئم معه لا محالة . ويمكن على بعد أن يكون
متصلاً بما هو مذكور هاهنا .

وقوله « واسكل غيبة إياب » قد قاله عبيد بن الأبرص ، واستثنى من العموم
الموت ، فقال :

وَكُلُّ ذِي غَيْبَةٍ يَثُوبُ وَغَائِبُ الْمَوْتِ لَا يَثُوبُ^(١)

وهو رأى زنادقة العرب ؛ فأما أمير المؤمنين ، وهو ثانى صاحب الشريعة التى جاءت
بعود الموتى ، فإنه لا يستثنى ، ويحقق عبيداً فى استثنائه .

والرأى : الذى أمرهم بالاستماع منه ؛ إنما يعنى به نفسه عليه السلام ، ويقال : رجل

رباني أي مثاله عارف بالربّ سبحانه . وفي وصف الحسن لأُمير المؤمنين عليه السلام :
 « كان والله رباني هذه الأمة وذافضلها ، وذاقرابتها ، وذاسابقتها » .
 ثم قال : وأحضره قلوبكم ، أي اجعلوا قلوبكم حاضرةً عنده ، أي لا تنغموا لأنفسكم
 بحضور الأجساد وغيبة القلوب ، فإنكم لا تلتفتون بذلك : وهتف بكم : صاح ، والرائد :
 الذي يتقدم المتجمعين لينظر لهم الماء والسكّال . وفي المثل : الرائد لا يكذب أهله .
 وقوله : « وليجمع شمله » أي وليجمع عزائمه وأفكاره لينظر ؛ فقد فلق هذا الرباني
 لكم الأمر ، أي شقّ ما كان مبهمًا ، وفتح ما كان مغلقًا ، كما تفلق الخرزة
 فيمرّف باطنها .
 وقرّفه ، أي قشره ، كما تقشر الصمغة عن عود الشجرة ، وتقلع .

الأصل :

فَمِنْدَ ذَلِكَ أَخَذَ الْبَاطِلُ مَسَاحِدَهُ ، وَرَكِبَ الْجَنُّهُلُ مَرَاقِبَهُ ؛ وَعَظُمَتِ الطَّاعِيَةُ ،
 وَقَلَّتِ الدَّاعِيَةُ ، وَصَالَ الدَّهْرُ صِيَالِ السَّبْعِ الْعُقُورِ ، وَهَدَرَ فَنِيْقُ الْبَاطِلِ بَعْدَ
 كُظُومٍ ، وَتَوَاحَى النَّاسُ عَلَى الْفُجُورِ ، وَتَهَاجَرُوا عَلَى الدِّينِ ، وَتَحَابُّوا عَلَى
 الْكُذِبِ ، وَتَبَاغَضُوا عَلَى الصِّدْقِ . فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ كَانَ أَوْلَدُ غَيْظًا ؛ وَالْمَطَرُ فَيْظًا ،
 وَتَقْيِضُ اللَّثَامُ فَيْضًا ، وَتَغْيِضُ الْكِرَامُ غَيْضًا ، وَكَانَ أَهْلُ ذَلِكَ الزَّمَانِ ذِنَابًا ،
 وَسَلَاطِينُهُ سِبَاعًا ، وَأَوْسَاطُهُ أَكَالًا ، وَفُقَرَاؤُهُ أَمْوَانًا ، وَغَارَ الصِّدْقُ ، وَفَاضَ
 الْكُذِبُ ، وَاسْتُعْمِلَتِ الْمَوَدَّةُ بِاللِّسَانِ ، وَتَشَاجَرَ النَّاسُ بِالْقُلُوبِ ، وَصَارَ الْفُسُوقُ
 نَسَبًا ، وَالْعَفَافُ عَجَبًا ، وَلَبِسَ الْإِسْلَامُ لُبْسَ الْفُرِّ وَمَقْلُوبًا .

البُشْنُج :

تقول : أخذ الباطل مأخذه ، كما تقول عمل عمله ؛ أى قوى سلطانه وقهر ؛ ومثله « ركب الجهل مراكبته » .

وعظمت الطاغية ، أى الطغيان ، فاعلة بمعنى المصدر ، كقوله تعالى : ﴿ لَيْسَ لَوْ قَعَمَها كَاذِبَةٌ ﴾^(١) ، أى تكذيب ، ويجوز أن تكون الطاغية هاهنا صفة فاعل محذوف ، أى عظمت الفئة الطاغية . وقلت الداعية مثله ، أى الفرقة الداعية .

وصال : حمل ووثب ، صَوْلًا وصَوْلَةً ، يقال : ربّ قول أشدّ من صَوْلٍ ، والصَّيَال والمصاواة هى المواثبة ، صايله صيالا وصيالة ، والفحلان يتصاولان ، أى يتواثبان . والفنيق : فحل الإبل . وهَدَرَ : ردّد صوته فى حَنْجَرَتِهِ ، وإبل هَوادر ؛ وكذلك هَدَرَ بالمشديد تهديرا ، وفى المثل : « هو كالمهدر فى العُنة » بضرب للرجل بصيح ويحلب وليس وراء ذلك شيء كالبعير الذى يُحْبَس فى العنة ؛ وهى الخطيرة ، ويمنع من الضراب ، وهو يهدر ، وقال الوايد بن عقبة لمعاوية :

قَطَمْتَ الدَّهْرَ كَالسَّيْمِ الْمَعْنَى تَهْدَرُ فى دمشقَ ولا تَرِيْمُ^(٢)

والكُظوم : الإمساك والسكوت ، كُظِمَ البعير يكُظِم كظوما ، إذا أمسك الحِجْرَةَ ؛ وهو كاظم ، وإبل كُظُوم لا تجتَر ، وقوم كُظُم ساكتون . وتواخى الناس : صاروا إخوة ، والأصل تآخى الناس ، فأبدلت الهمزة واوا ، كما زرتة أى أعنته ، ووازرته .

يقول : اصطالحوا على الفجور ، وتهاجروا على الدين ، أى تعادوا وتقاطعوا .

فإن قلت : فإن من شعار الصالحين أن يهَجُروا فى الدين ويمعادوا فيه !

(١) سورة الواقعة ٢

(٢) اللسان ١٥ : ١٧٦ ، وقال : « السدم الذى يرغب عن خلفته ، فيحال بينه وبين ألافه ، وبقيد

إذا هاج ، فيرعى حوالى الدار » .

قلت : لم يذهب أمير المؤمنين حيث ظننت ، وإنما أراد أن صاحب الدين مهجور
عندهم ، لأن صاحب الدين مهجور وصاحب الفجور جارٍ عندهم مجرى الأخ في الحنو عليه ؛
والحب له ، لأنه صاحب فجور .

ثم قال : « كان الولد غيظًا » ، أى لكثرة عقوق الأبناء للآباء ، « وصار المطر قيظًا »
يقال إنه من علامات الساعة وأشراتها .

وأوسطه أكلًا ؛ أى طعامًا ، يقال : ما ذقتُ أكلًا ؛ وفى هذا الموضع إشكال ؛ لأنه
لم يُنقل هذا الحرف إلا فى الجحد خاصة ، كقولهم : ما بها صافر ، فالأجود الرواية الأخرى ؛
وهى « آ كالا » بمد الهمزة على « أفعال » جمع أكل ؛ وهو مأكل ، كقفل وأقفال . وقد
روى « أكلًا » بضم الهمزة على « فُعال » ؛ وقالوا : إنه جمع « أكل » المأكل كعرق
وعراق ، وظئر وظُؤار ، إلا أنه شاذ عن القياس ، ووزن واحد ما مخالف لوزن واحد « أكل »
لو كان جمعًا ، يقول : صار أوساط الناس طُعْمَةً للولاة وأصحاب السلاطين ، وكالفريسة للأسد .
وغاز الماء : سفلى انقصه ، وفاض : سال .

وتشاجر الناس : تفاعلوا وهى المشاجرة ، وشَجَر بين القوم ؛ إذا اختلف الأمر بينهم ،
واشتجروا ؛ مثل تشاجروا .

وصار الفسوق نسبا يصير الفاسق صديق الفاسق ؛ حتى يكون ذلك كالنسب بينهم ؛
وحق يعجب الناس من العفاف ؛ لقلته وعدمه .

ولبس الإسلام لبس الفرو ؛ وللعرب عادة بذلك ؛ وهى أن تجعل الخمل إلى الجسد ؛
وتظهر الجلد ؛ والمراد انعكاس الأحكام الإسلامية فى ذلك الزمان .

(١٠٨)

الأضل:

ومن خطبة له عليه السلام :

كُلُّ شَيْءٍ خَاشِعٌ لَهٗ ، وَكُلُّ شَيْءٍ قَائِمٌ بِهِ ؛ غِنَى كُلِّ فَقِيرٍ ، وَعِزُّ كُلِّ ذَلِيلٍ ،
وَقُوَّةُ كُلِّ ضَعِيفٍ ، وَمَقْزَعُ كُلِّ مَلْهُوفٍ .
مَنْ تَسَكَّلَ سَمِيعَ نُطْقِهِ ، وَمَنْ سَكَتَ عِلْمَ سِرِّهِ ، وَمَنْ عَاشَ فَعَلَيْهِ رِزْقُهُ ،
وَمَنْ مَاتَ فَبَالِيهِ مُنْقَلَبُهُ .

لَمْ تَرَكَ الْعَمِيُونَ فَتُخَيَّرَ عَنْكَ ؛ بَلْ كُنْتَ قَبْلَ الْوَاصِفِينَ مِنْ خَلْقِكَ .
لَمْ تَخْلُقِ الْخَلْقَ لَوَحْشَةٍ ، وَلَا اسْتَعْمَلْتَهُمْ لِمَنْفَعَةٍ ، وَلَا يَسْبِقُكَ مَنْ طَلَبْتَ ،
وَلَا يُفْلِتُكَ مَنْ أَخَذْتَ ، وَلَا يَنْقُصُ سُلْطَانُكَ مِنْ عَصَاكَ ، وَلَا يَزِيدُ فِي مُلْكِكَ مَنْ
أَطَاعَكَ ، وَلَا يَرُدُّ أَمْرَكَ مَنْ سَخِطَ قَضَاءُكَ ، وَلَا يَسْتَفِي عَنْكَ مَنْ تَوَلَّى عَنْ أَمْرِكَ .
كُلُّ سِرٍّ عِنْدَكَ عَلَانِيَةٌ ، وَكُلُّ غَيْبٍ عِنْدَكَ شَهَادَةٌ .

أَنْتَ الْأَبْدُ فَلَا أَمَدَ لَكَ ، وَأَنْتَ الْمُنْتَهَى فَلَا حَيْصَ عَنْكَ ، وَأَنْتَ الْمَوْعِدُ فَلَا مُنْجِيَ
مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ .

بِيَدِكَ نَاصِيَةُ كُلِّ دَابَّةٍ ، وَإِلَيْكَ مَصِيرُ كُلِّ نَسَمَةٍ .
سُبْحَانَكَ مَا أَعْظَمَ شَأْنُكَ ! سُبْحَانَكَ مَا أَعْظَمَ مَا نَرَى مِنْ خَلْقِكَ أَوْ مَا أَصْغَرَ عَظِيمَةٍ
فِي جَنْبِ قُدْرَتِكَ ! وَمَا أَهْوَلَ مَا نَرَى مِنْ مَلَكُوتِكَ ! وَمَا أَحْقَرَ ذَلِكَ فِيمَا غَابَ عَنَّا
مِنْ سُلْطَانِكَ ! وَمَا أَصْبَغَ نِعْمَكَ فِي الدُّنْيَا ، وَمَا أَصْغَرَهَا فِي نِعَمِ الْآخِرَةِ !

الشرح :

قال : كل شيء خاضع لعظمة الله سبحانه ، وكل شيء قائم به ، وهذه هي صفته الخاصة ، أعنى كونه غنيا عن كل شيء ، ولا شيء من الأشياء يغنى عنه أصلا .

ثم قال : « غنى كل فقير ، وعز كل ذليل ، وقوة كل ضعيف ، ومفزع كل ملهوف » . جاء في الأثر : من اعتز بغير الله ذل ، ومن تكبر بغير الله قل ؛ وكان يقال : ليس فقيرا من استغنى بالله . وقال الحسن : « عجباً للوط نبي الله قال : ﴿ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوَى إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ ﴾ ^(١) ، أترام أراد ركنا أشد وأقوى من الله !

واستدل العلماء على ثبوت الصانع سبحانه بما دل عليه فحوى قوله عليه السلام : « ومفزع كل ملهوف » ، وذلك أن النفوس يبدأنها تفزع عند الشدائد والخطوب الطارئة إلى الالتجاء إلى خالقها وبارئها ، ألا ترى راكبي السفينة عند تلاطم الأمواج ، كيف يجأرون إليه سبحانه اضطرابا لا اختيارا ، فدل ذلك على أن العلم به مركز في النفس ؛ قال سبحانه : ﴿ وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُهُ ﴾ ^(٢) .

ثم قال عليه السلام : « من تكلم سمع نطقه ، ومن سكت علم سره » ، يعني أنه يعلم ما ظهر وما بطن .

ثم قال : « ومن عاش فعليه رزقه ، ومن مات فإليه منقلبه » ، أى هو مدبر الدنيا والآخرة ، والحاكم فيهما .

ثم انتقل عن الغيبة إلى الخطاب ، فقال « لم ترك العيون » .

(١) سورة هود ٨٠

(٢) سورة الإسراء ٦٧

[فصل فى الكلام على الالتفات]

واعلم أن باب الانتقال من الغيبة إلى الخطاب، ومن الخطاب إلى الغيبة باب كبير من أبواب علم البيان، وأكثر ما يقع ذلك إذا اشتدت عناية المتكلم بذلك المعنى المنتقل إليه، كقوله سبحانه: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ * اَرْحَمَنَ الرَّحِيمِ * مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ فأخبر عن غائب، ثم انتقل إلى خطاب الحاضر فقال: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾، قالوا: لأن منزلة الحمد دون منزلة العبادة، فإنك تحمد نظيرك ولا تعبد، فجعل الحمد للغائب وجعل العبادة لحاضر يخاطب بالكاف؛ لأن كاف الخطاب أشد تصريحاً به سبحانه من الإخبار بلفظ الغيبة. قالوا: ولما انتهى إلى آخر السورة، قال: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ فأسند النعمة إلى مخاطب حاضر، وقال فى الغضب: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾، فأسنده إلى فاعل غير مسمى ولا معين، وهو أحسن من أن يكون قال: «لم تغضب عليهم»، وفى النعمة: «الذين أنعم عليهم».

ومن هذا الباب قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا﴾ فأخبر بـ «قالوا» عن غائبين، ثم قال: ﴿لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا﴾^(١)، فأتى بلفظ الخطاب استعظاما للأمر كالمنكر على قوم حاضرين عنده.

ومن الانتقال عن الخطاب إلى الغيبة قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهَيْمٍ بَرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ ۖ﴾^(٢) الآية.

(١) سورة مريم ٨٨، ٨٩

(٢) سورة يونس ٢٢

وفائدة ذلك أنه صرف الكلام من خطاب الحاضرين إلى إخبار قوم آخرين بحالهم ، كأنه يعدد على أولئك ذنوبهم ويشرح لهؤلاء بغيرهم وعنادهم الحق ، ويقبح عندهم ما فعلوه ، ويقول : ألا تعجبون من حالهم كيف دعونا ، فلما رحمنهم ، واستجبنا دعاءهم ، عادوا إلى بغيرهم ! وهذه الفائدة لو كانت الآية كلها على صيغة خطاب الحاضر مفقودة .

قال عليه السلام : مارأتك العيون فتخبر عنك ، كما يخبر الإنسان عما شاهده ؛ بل أنت أزلّ قديم موجود قبل الواصفين لك .

فإن قلت : فأى منافاة بين هذين الأمرين ، أليس من الممكن أن يكون سبحانه قبل الواصفين له ، ومع ذلك يدرك بالأبصار إذا خلق خلقه ، ثم يصفونه رأى عين ! قلت : بل هاهنا منافاة ظاهرة ، وذلك لأنه إذا كان قديماً لم يكن جسماً ولا عَرَضاً ، وما ليس بجسم ولا عَرَض تستحيل رؤيته ، فيستحيل أن يخبر عنه على سبيل المشاهدة . ثم ذكر عليه السلام أنه لم يخلق الخلق لاستيعاشه وتفرّده ، ولا استعمالهم بالعبادة لنفعه ؛ وقد تقدم شرح هذا .

ثم قال : لا تطلب أحداً فيسبقك ، أى يفوتك ، ولا يقلتك من أخذته . فإن قلت : أى فائدة فى قوله : « ولا يقلتك من أخذته » ، لأن عدم الإفلات هو الأخذ ، فكأنه قال : لا يقلتك من لم يقلتك ! قلت : للراد أن مَنْ أخذت لا يستطيع أن يُفْلِت ، كما يستطيع المأخوذون مع ملوك الدنيا أن يفْلِتُوا بحيلة من الحيل .

فإن قلت : أفلتَ فعل لازم ، فما باله عَدَّاه ؟

قلت : تقدير الكلام : « لا يقلتك منك » لحذف حرف الجر ، كما قالوا : « استجبتك » أى استجبت لك ، قال :

* فلم يستجبه عند ذاك مجيب^(١) *

وقالوا : استغفرت الله الذنوب ، أى من الذنوب ، وقال الشاعر :

استغفرتُ الله ذنباً لست محصيه ربُّ العباد إليه الوجهُ والعملُ

قوله عليه السلام : « ولا يردّ أمرك مَنْ سَخِطَ قضاءك ، ولا يستغنى عنك مَنْ تولى عن أمرك » ، تحته سر عظيم ، وهو قول أصحابنا فى جواب قول المجبرة : لو وقع منّا ما لا يريدّه لا يقتضى ذلك نقصه : إنه لا نقص فى ذلك ، لأنه لا يريد الطاعات منّا إرادة قهر وإلجاء ، ولو أرادها إرادة قهر لوقعتْ وغلّبتْ إرادته إرادتنا ، ولكنته تعالى أراد منّا أن نفعل نحن الطاعة اختياراً ، فلا يدلّ عدم وقوعها منّا على نقصه وضعفه ، كما لا يدلّ بالاتفاق بيدنا وبينكم عدم وقوع ما أمر به على ضعفه ونقصه .

ثم قال عليه السلام : « كلّ سرّ عندك علانية » ، أى لا يختلف الحال عليه فى الإحاطة بالجرّ والسّرّ ، لأنه عالم لذاته ونسبة ذاته إلى كلّ الأمور واحدة .

ثم قال : « أنت الأبد فلا أمد لك » ، هذا كلام علوى شريف ، لا يفهمه إلا الراسخون فى العلم ، وفيه سمة من قول النّبى صلى الله عليه وسلم : « لا تسبوا الدهر ، فإن الدهر هو الله » ؛ وفى مناجاة الحكماء لحظة منه أيضاً ، وهو قولهم : « أنت الأزل السّرمّد ، وأنت الأبد الذى لا ينفد » ، بل قولهم : « أنت الأبد الذى لا ينفد » ، هو قوله : « أنت الأبد فلا أمد لك » ، بعينه ، ونحن نشرحه ها هنا على موضوع هذا الكتاب ، فإنه كتاب أدب لا كتاب نظر ، ففقول : إن له فى العربية محملين : أحدهما أن المراد به : أنت ذو الأبد ، كما قالوا : رجل خالٍ ، أى ذو خالٍ ؛ والخال الخيّلاء ، ورجل داء ، أى به داء ، ورجل

(١) صدره :

* ودّاع دَعَا يَأْمَنُ يَجِيبُ إِلَى الْوَدَّاعِ *

أمالى القالى ٢ : ١٥١ ، من قصيدة لـ كعب بن سعد الغنوى يرثى بها أبا المغوار .

مال ، أى ذو مال . والحمل الثانى ، أنه لما كان الأزل والأبد لا ينفكَّان عن وجوده سبحانه جعله عليه السلام ، كأنه أحدهما بعينه ، كقولهم : أنتِ الطلاق ؛ لما أراد المبالغة فى البيئونة جعلها كأنها الطلاق نفسه ، ومثله قول الشاعر :

* فإِن المندى رَحَلَهُ قَرُّ كُوبِ ^(١) *

وقال أبو الفتح فى "الدمشقيات" ، استدلت أبو على على صرف « مَنِى » للموضع الخصوص ، بأنه مصدر « مَنِى مَنِى » ، قال : فقلت له : استدلت بهذا على أنه مذكر ، لأن المصدر إلى التذكير ! فقال : نعم ، فقلت : فما تنكر ألا يكون فيه دلالة عليه ، لأنه لا ينكر أن يكون مذكراً سمي به البقعة المؤنثة ، فلا ينصرف ، كاصراة سميها بحجر وجبل وشيع ومعى ، فقال : إنما ذهبت إلى ذلك ، لأنه جُمِلَ كأنه المصدر بعينه ، لكثرة ما يعانى فيه ذلك . فقلت : الآن نعم .

ومن هذا الباب قوله :

* فَإِنَّمَا هِيَ إِقْبَالٌ وَإِدْبَارٌ ^(٢) *

وقوله :

* وَهَنَ مِنَ الْإِخْلَافِ قَبْلَكَ وَالْمَطْلِ *

وقوله : « فلا منجى منك إلا إليك » قد أخذه الفرزدق فقال لمعاوية :

إِلَيْكَ فَرَرْتُ مِنْكَ وَمِنْ زِيَادٍ وَلَمْ أَحْسِبْ دَمِي لَكُمْ أَحْلَالَاً ^(٣)

ثم استعظم واستهول خلقه الذى يراه ، وما كوته الذى يشاهده ، واستصغر واستحققر

(١) لعلمة وصدره :

* تَرَادُّ عَلَى دَمِنِ الْحِيَاضِ فَإِنْ تَعَفَّ *

(٢) للخنساء ، ديوانها ٧٨ ، وصدره :

* تَرَتَّعْ مَا رَتَّعَتْ حَتَّى إِذَا أَدَّكَرَتْ *

(٣) ديوانه ٢ : ٦٠٨ .

ذلك ، بالإضافة إلى قدرته تعالى ، وإلى ما غاب عنا من سلطانه . ثم تعجب من سُبُوغ نعمه تعالى في الدنيا ، واستصغر ذلك بالنسبة إلى نعم الآخرة ، وهذا حق لأنه لا نسبة للمتناهى إلى غير المتناهى .

الأصل :

منها :

مِنْ مَلَائِكَةٍ أَسْكَنَتْهُمْ سَمَاوَاتِكَ، وَرَفَعْتَهُمْ عَنْ أَرْضِكَ؛ هُمْ أَعْلَمُ خَلْقِكَ بِكَ، وَأَخْوَفُهُمْ لَكَ، وَأَقْرَبُهُمْ مِنْكَ؛ لَمْ يَسْكُنُوا الْأَصْلَابَ، وَلَمْ يُضْمَمُوا الْأَرْحَامَ، وَلَمْ يُخْلَقُوا مِنْ مَاءٍ مَرِينٍ، وَلَمْ يَتَشَعْجَهُمْ رَبُّ الْمَنُونِ؛ وَإِنَّهُمْ عَلَى مَسَكِينِهِمْ مِنْكَ، وَمَنْزِلَتِهِمْ عِنْدَكَ؛ وَأَسْتَجْمَاعُ أَهْوَائِهِمْ فِيكَ؛ وَكَثْرَةُ طَاعَتِهِمْ لَكَ، وَقِلَّةُ غَفْلَتِهِمْ عَنْ أَمْرِكَ؛ لَوْ عَايَنُوا كُنْهَ مَا خَفَى عَلَيْهِمْ مِنْكَ؛ لَحَقَرُوا أَعْمَالَهُمْ؛ وَازَرَوْا عَلَى أَنْفُسِهِمْ، وَلَعَرَفُوا أَنََّّهُمْ لَمْ يَعْبُدُوكَ حَقَّ عِبَادَتِكَ، وَلَمْ يُطِيعُوكَ حَقَّ طَاعَتِكَ .

سُبْحَانَكَ خَالِقًا وَمَعْبُودًا ! بِحُسْنِ بِلَائِكَ عِنْدَ خَلْقِكَ خَلَقْتَ دَارًا، وَجَعَلْتَ فِيهَا مَادَّةً، مَشْرَبًا وَمَطْعَمًا وَأَرْوَاجًا، وَخَدَمًا وَقُصُورًا، وَأَنْهَارًا وَزُرُوعًا وَثِمَارًا .

ثُمَّ أَرْسَلْتَ دَاعِيًا يَدْعُو إِلَيْهَا، فَلَا الدَّاعِيَ أَجَابُوا؛ وَلَا فِيهَا رَغَبَتْ رَغْبُوا، وَلَا إِلَى مَا شِئْتِ إِلَيْهِ اسْتَقَامُوا. أَقْبَلُوا عَلَى حَيَاةٍ قَدْ افْتَضَحُوا بِأَكْلِهَا، وَأَصْطَلَحُوا عَلَى حُبِّهَا؛ وَمَنْ عَشِقَ شَيْئًا أَغْشَى بَصَرَهُ، وَأَمْرَضَ قَلْبَهُ؛ فَهُوَ ^(١) يَنْظُرُ بِعَيْنٍ غَيْرِ صَحِيحَةٍ، وَيَسْمَعُ بِأُذُنٍ غَيْرِ سَمِيعَةٍ؛ قَدْ خَرَقَتْ الشَّهَوَاتُ عَقْلَهُ، وَأَمَاتَتْ أَلْهَانِيَا قَلْبَهُ، وَوَلَّيَتْ عَلَيْهِمَا نَفْسَهُ، فَهُوَ عَبْدٌ لَهَا، وَلَيْسَ فِي يَدَيْهِ شَيْءٌ مِنْهَا، حَتَّى مَا زَالَتْ زَالَ إِلَيْهَا، وَحَتَّى مَا أَقْبَلَتْ أَقْبَلَتْ عَلَيْهَا؛ لَا يَنْزِلُ جِرْمٌ مِنَ اللَّهِ بِزَاجِرٍ، وَلَا يَتَعَزَّزُ مِنْهُ بِوَاعِظٍ؛ وَهُوَ يَرَى الْمَأْخُودِينَ

(١) ساقطة من ب

عَلَى الْغُرَّةِ، حَيْثُ لَا قَالَةَ لَهُمْ وَلَا رَجْعَةَ؛ كَيْفَ نَزَلَ بِهِمْ مَا كَانُوا يَجْهَلُونَ، وَجَاءَهُمْ مِنْ فِرَاقِ
 الْدُّنْيَا مَا كَانُوا يَأْمَنُونَ، وَقَدِمُوا مِنَ الْآخِرَةِ عَلَى مَا كَانُوا يُوعَدُونَ. فَغَيَّرَ مَوْصُوفٍ
 مَا نَزَلَ بِهِمْ، اجْتَمَعَتْ عَلَيْهِمْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ، وَحَسْرَةُ الْفَوْتِ، فَفَتَرَتْ لَهَا أَطْرَافُهُمْ،
 وَتَغَيَّرَتْ لَهَا أَلْوَانُهُمْ، ثُمَّ أَزْدَادَ الْمَوْتُ فِيهِمْ وَلُوجًا، فَحِيلَ بَيْنَ أَحَدِهِمْ وَبَيْنَ مَنْطِقِهِ؛
 وَإِنَّهُ لَبَيْنَ أَهْلِهِ يَنْظُرُ بِبَصَرِهِ، وَيَسْمَعُ بِأُذُنِهِ عَلَى صِحَّةٍ مِنْ عَقْلِهِ، وَبَقَاءٍ مِنْ لُبِّهِ،
 يُفَكِّرُ فِيهِمْ أَفْنَى عُمُرَةٍ، وَفِيمَ أَذْهَبَ دَهْرُهُ! وَيَنْدُكِرُ أَمْوَالًا جَمَعَهَا أَغْمَضَ فِي
 مَطْلَعِهَا، وَأَخَذَهَا مِنْ مُصَرَّحَاتِهَا وَمُسْتَبْهَاتِهَا، قَدْ لَزِمَتْهُ تَبِعَاتُ جَمْعِهَا، وَأَشْرَفَ عَلَى
 فِرَاقِهَا، تَبَقَّى لِمَنْ وَرَاءَهُ يُنْعَمُونَ فِيهَا، وَيَتَمَتَّعُونَ بِهَا، فَيَسْكُونُ اللَّهُمَّا لِغَيْرِهِ، وَالْعِيبَةُ
 عَلَى ظَهْرِهِ، وَالرُّبُحُ قَدْ غَلِقَتْ رُهُونُهُ بِهَا، فَهُوَ يَعْصُ يَدَهُ نَدَامَةً عَلَى مَا أَصْحَرَ لَهُ عِنْدَ
 الْمَوْتِ مِنْ أَمْرِهِ، وَيَزْهَدُ فِيمَا كَانَ يَرْغَبُ فِيهِ أَيَّامَ عُمُرِهِ، وَيَتَمَتَّى أَنْ الَّذِي كَانَ
 يَغْبِطُهُ بِهَا وَيَحْسُدُهُ عَلَيْهَا قَدْ حَازَهَا دُونَهُ، فَلَمْ يَزَلِ الْمَوْتُ يُبَالِغُ فِي جَسَدِهِ؛ حَتَّى
 خَالَطَ سَمْعَهُ، فَصَارَ بَيْنَ أَهْلِهِ لَا يَنْطِقُ بِلِسَانِهِ؛ وَلَا يَسْمَعُ بِسَمْعِهِ، يُرَدِّدُ طَرَفُهُ
 بِالْظُّلْمِ فِي وُجُوهِهِمْ؛ يَرَى حَرَكَاتِ أَلْسِنَتِهِمْ، وَلَا يَسْمَعُ رَجْعَ كَلَامِهِمْ، ثُمَّ أَزْدَادَ
 الْمَوْتُ التَّيَاطُبَ بِهِ، فَفَبَضَّ بَصَرَهُ كَمَا قَبَضَ سَمْعَهُ، وَخَرَجَتِ الرُّوحُ مِنْ جَسَدِهِ، فَصَارَ
 حَيِّفَةً بَيْنَ أَهْلِهِ، قَدْ أَوْحِشُوا مِنْ جَانِبِهِ، وَتَبَاعَدُوا مِنْ قُرْبِهِ، لَا يُسْعِدُ بَأَكْيَا،
 وَلَا يُجِيبُ دَاعِيَا، ثُمَّ حَلَوْهُ إِلَى تَحْطِ فِي الْأَرْضِ، فَأَسْلَمُوهُ فِيهِ إِلَى عَمَلِهِ، وَأَنْقَطَعُوا
 عَنْ زَوْرَتِهِ.

حَتَّى إِذَا بَلَغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ، وَالْأَمْرُ مَقَادِيرَهُ، وَالْحَقُّ آخِرُ الْخَلْقِ بِأَوَّلِهِ،
 وَجَاءَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ مَا بَرِيْدُهُ مِنْ تَجْدِيدِ خَلْقِهِ، أَمَادَ السَّمَاءِ وَقَطَرَهَا، وَأَرْجَ الْأَرْضِ
 وَأَرْجَفَهَا، وَقَلَعَ حَيَاتَهَا وَتَسَفَّهَا، وَدَكَ بَعْضَهَا بَعْضًا مِنْ هَيْبَةِ جَلَالَتِهِ، وَتَخَوَّفَ سَطَوَاتِهِ،
 وَأَخْرَجَ مِنْ فِيهَا فَجَدَدَهُمْ بَعْدَ إِخْلَاقِهِمْ، وَجَمَعَهُمْ بَعْدَ تَفَرُّقِهِمْ، ثُمَّ مَيَّزَهُمْ لِمَا بَرِيْدُهُ مِنْ

مَسَاءَ لَيْلِهِمْ عَنِ خَفَايَا الْأَعْمَالِ، وَخَبَايَا الْأَفْعَالِ وَجَعَلَهُمْ فَرِيقَيْنِ: أَنْعَمَ عَلَى هَؤُلَاءِ وَأَنْتَقَمَ مِنْ هَؤُلَاءِ. فَأَمَّا أَهْلُ الطَّاعَةِ فَأَنَابَهُمْ بِجِوَارِهِ، وَخَلَدَهُمْ فِي دَارِهِ، حَيْثُ لَا يَطْعَنُ النَّزَالُ، وَلَا تَتَغَيَّرُ يَرِيمُ الْحَالُ، وَلَا تَتَوَبُّهُمُ الْأَفْزَاعُ، وَلَا تَقَالَهُمُ الْأَسْفَامُ، وَلَا تَعْرِضُ لَهُمُ الْأَخْطَارُ، وَلَا تُشْخِصُهُمُ الْأَسْفَارُ. وَأَمَّا أَهْلُ الْمَعْصِيَةِ، فَأَنَزَلَهُمْ شَرَّ دَارٍ، وَغَلَّ الْأَيْدَى إِلَى الْأَعْنَاقِ، وَقَرَنَ النَّوَاصِيَ بِالْأَقْدَامِ، وَالْبَسَمُومَ سَرَائِيلَ الْقَطِرَانِ، وَمُقَطَّعَاتِ النَّيِّرَانِ، فِي عَذَابٍ قَدِ اشْتَدَّ حَرُّهُ، وَبَابٍ قَدْ أَطْبِقَ عَلَى أَهْلِهِ، فِي نَارٍ لَهَا كَلْبٌ وَجَلْبٌ، وَلَهَبٌ سَاطِعٌ، وَقَصِيفٌ هَائِلٌ، لَا يَطْعَنُ مُقِيمُهَا، وَلَا يُفَادَى أُسِيرُهَا، وَلَا تُنْقَضُ كُبُورُهَا، لَا مُدَّةَ لِلدَّارِ فَتَفْنَى، وَلَا أَجَلَ لِلْقَوْمِ فَيُفْقَى.

الشيخ :

هذا موضع المثل . « في كل شجرة نار، واستمجد المرنخ والعمار »، الخطب الوعظية الحسان كثيرة ؛ ولكن هذا حديث يأكل الأحاديث :

محاسن أصناف المذنبين جمةٌ وماقصباتُ السِّنِّقِ إلا لمعبد

من أراد أن يتعلم الفصاحة والبلاغة ، ويعرف فضل الكلام بعينه على بعض ؛ فليأمل هذه الخطبة ؛ فإن نسبتها إلى كل فصيح من الكلام - عدا كلام الله ورسوله - نسبة الكواكب النيرة الفلكية إلى الحجارة المظلمة الأرضية ؛ ثم لينظر الناظر إلى ما عليها من البهاء ، والجلالة والرواء ، والديباجة، وما تحده من الروعة والرهبة ، والخافة والخشية ؛ حتى لو تأملت على زنديق ملحد مصمم على اعتقاد نفى البعث والنشور لهدت قواه ، وأرعبت قلبه، وأضعفت على نفسه، وزلزلت اعتقاده ؛ فجزى الله قائلها عن الإسلام أفضل

ما جرى به وليا من أوليائه ! فما أبلغ نصرته له ! تارة بيده وسيفه ، وتارة بلسانه ونطقه ،
وتارة بقلبه وفكره ! إن قيل : جهاد وحرب فهو سيد المجاهدين والحاربين ، وإن قيل :
وعظ وتذكير ؛ فهو أبلغ الواعظين والمذكّرين ، وإن قيل : فقه وتفسير فهو رئيس
الفقهاء والمفسرين ، وإن قيل : عدل وتوحيد ، فهو إمام أهل العدل والموحدين :

ليس على الله بمسئورٍ أن يجمع العالم في واحد^(١)

ثم نعود إلى الشرح ، فنقول : قوله عليه السلام : « أسكنهم سمواتك » ، لا يقتضى
أن جميع الملائكة فى السموات ، فإنه قد ثبت أن الكرام الكاتبين فى الأرض ؛ وإنما
لم يقتض ذلك ؛ لأن قوله : « من ملائكة » ليس من صيغ العموم ؛ فإنه نكرة فى
سياق الإثبات : وقد قيل أيضا : إن ملائكة الأرض تعرج إلى السماء ومسكنها بها ،
وينتابون على أهل الأرض .

قوله : « هم أعلمُ خلقك بك » ، ليس يعنى به أنهم يعلمون من ماهيته تعالى
ما لا يعلمه البشر ؛ أما على قول المتكلمين فلأن ذاته تعالى معلومة للبشر ، والعلم لا يقبل
الأشد والأضعف ، وأما على قول الحكماء ، فلأن ذاته تعالى غير معلومة للبشر
ولا للملائكة ؛ ويستحيل أن تكون معلومة لأحد منهم ؛ فلم يبق وجه يحتمل
عليه قوله عليه السلام : « هم أعلم خلقك بك » إلا أنهم يعلمون من تفاصيل مخلوقاته
وتدبيراته ما لا يعلمه غيرهم ؛ كما يقال : وزير الملك أعلم بالملك من الرعية ، ليس المراد أنه
أعلم بذاته وماهيته ، بل بأفعاله وتدبيره ومراده وغرضه .

قوله : « وأخوفهم لك » ؛ لأن قوى الشهوة والغضب مرفوعتان عنهم ، وهما منبع

(١) لأبي نواس ، التمثيل والمحاضرة ٨٠

الشرّ ، وبهما يقع الطامع والإقدام على المعاصي . وأيضا فإنّ منهم مَنْ يشاهد الجنّة والنار عيانا ، فيسكون أخوفَ لأنّه ليس الخبر كالعيان .

قوله : « وأقربهم منك » لا يريد القرب المسكّانيّ لأنّه تعالى منزّه عن المكان والجهة ؛ بل المراد كثرة الثواب وزيادة التعظيم والتبجيل ؛ وهذا يدلّ على صحة مذهب أصحابنا في أنّ الملائكة أفضلُ من الأنبياء .

ثمّ نبّه على مزية لهم تقتضيّ أفضليّة جنسهم على جنس البشر ؛ بمعنى الأشرفيّة ، لا بمعنى زيادة الثواب وهو قوله « لم يسكنوا الأصلاب ، ولم يضمّنوا الأرحام ، ولم يخلقوا من ماء مهين ، ولم يتشعّبهم ريبُ المنون » ؛ وهذه خصائص أربع :

فالأولى أنّهم لم يسكنوا الأصلاب ، والبشر سكنوا الأصلاب ، ولا شبهة أنّ ما ارتفع عن مخالطة الصورة اللحميّة والدمويّة أشرف مما خالطها ومازجها .

والثانية أنّهم لم يضمّنوا الأرحام ؛ ولا شبهة أنّ من لم يخرج من ذلك الموضع المستقذّر أشرف من خرج منه ؛ وكان أحمد بن سهل بن هاشم بن الوليد بن كمالك بن يزيد جرّد بن شهر يار ؛ يفخر على أبناء الملوك بأنّه لم يخرج من بُضع امرأة ، لأنّ أمّه مانت وهي حامل به ، فشقّ بطنها عنه وأخرج ؛ قال أبو الريحان البيرونيّ في كتاب " الآثار الباقية عن القرون الخالية " ، عن هذا الرجل : إنه كان يتيه على الناس ، وإذا شتمّ أحدا ، قال : ابن البُضع ؛ قال أبو الريحان : وأوّل مَنْ اتفق له ذلك الملك المعروف بأغسطس ملك الروم ، وهو أوّل من سمّي فيهم قيصر ، لأنّ تفسير « قيصر » بلغتهم ، شقّ عنه ، وأيامه تاريخ ، كما أنّ أيام الإسكندر تاريخ لعظمه وجلالته عندهم .

والثالثة أنّهم لم يخلقوا من ماء مهين ، وقد نصّ القرآن العزيز على أنّه مهين ؛ وكفى ذلك في تحقيره وضّعه ؛ فهم لا محاله أشرف ممّن خلق منه ؛ لاسيّما وقد ذهب كثير من العلماء إلى نجاسته .

والرابعة أنهم لا يتشعّبهم المنية ، ولا ريب أن من لا تنطرق إليه الأسقام والأمراض ولا يموت ، أشرف ممن هو في كل ساعة ولحظة معرض سقام ، وبصدد موت وحام .

واعلم أن مسألة تفضيل الملائكة على الأنبياء لها صورتان : إحداهما أن « أفضل » بمعنى كونهم أكثر ثوابا ، والأخرى كونهم أفضل بمعنى أشرف ؛ كما تقول : إن الفلك أفضل من الأرض ، أى أن الجوهر الذى منه جسيمة الفلك أشرف من الجوهر الذى منه جسيمة الأرض .

وهذه المزايا الأربع دالة على تفضيل الملائكة بهذا الاعتبار الثانى . قوله عليه السلام : « يتشعّبهم ريب المنون » ، أى يتقسمّمهم ، والشعب : التفريق ، ومنه قيل للمنية : شعوب ، لأنها تفرق الجماعات ، وريب المنون : حوادث الدهر ، وأصل الريب ماراب الإنسان ، أى جاءه بما يكره ، والمنون الدهر نفسه ، والمنون أيضا المنية ، لأنها تمن المدة أى تقطعها ، والمن : القطع ، ومنه قوله تعالى : ﴿ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴾ ^(١) . وقال كبيد :

* غُبِسُ كَوَاسِبُ لَا يَمْنُ طَعَامُهَا ^(٢) *

نم ذكر أنهم كثرة عبادتهم وإخلاصهم لو عاينوا كُنْه ماخفى عليهم من البارئ تعالى لحقروا أعمالهم . وزرّوا على أنفسهم ، أى عابوها : تقول زريت على فلان ، أى عبقته وأزريت بفلان أى قصرت به .

(١) سورة فصلت ٨

(٢) صدره :

* لمعقر قهّد تنازع شلوه * *

المعقر : الذى سحج فى المعفر ؛ وهو التراب . والقهد : الأبيض . والعيس : الذئاب ، والعيسة لون فيه شبهة بالغبرة ، وكواسب : تكسب الصيد . وقوله : « مايعن طعامها » ، أى ماينقص . (العلاقات بشرح التبريزى ١٤٥) .

فإن قلت : ما هذا السكنة الذى خفى عن الملائكة ؛ حتى قال : « لو عاينوه لحقروا عبادتهم ، ولعلموا أنهم قد قصرُوا فيها ؟ »

قلت : إن علوم الملائكة بالبارئ تعالى نظرية كعلوم البشر ، والعلوم النظرية دون العلوم الضرورية فى الجلاء والوضوح ، فأميز المؤمنين عليه السلام يقول : لو كانت علومهم بك وبصفتك اثباتية والسلبية والإضافية ضرورية ، عوض علومهم هذه المتحققة الآن ؛ التى هى نظرية ولا نكشف لهم ما ليس الآن على حدّ ذلك الكشف والوضوح . ولا شبهة أن العباداة والخدمة على قدر المعرفة بالمعبود ، فكلمًا كان العابد به أعرف ، كانت عبادته له أعظم ، ولا شبهة أن العظيم عند الأعظم حقير .

فإن قلت : فما معنى قوله : « واستجماع أهوائهم فيك » ، وهل للملائكة هوى ؟ وهل تستعمل الأهواء إلا فى الباطل ؟

قلت : الهوى : الحب وميل النفس ، وقد يكون فى باطل وحق ، وإنما يحمل على أحدهما بالقرينة ، والأهواء تستعمل فيهما ، ومعنى استجماع أهوائهم فيه : أن دواعيهم إلى طاعته وخدمته لاتنازعها الصوارف ، وكانت مجتمعة مائلة إلى شق واحد .

فإن قلت : الباء فى قوله : « بحسن بلائك » بماذا تتعلق ؟

قلت : الباء هاهنا للتعليل بمعنى اللام ، كقوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ ﴾^(١) ، أى لأنهم ، فتكون متعلقة بمافى « سبحانك » من معنى الفعل ، أى أسبحك لحسن بلائك . ويجوز أن تتعلق بمعبود ، أى يعبد لذلك .

ثم قال : « خلقت دارا » يعنى الجنة . والمأدبة والمأذبة ، بفتح الدال وضمها : الطعام الذى يدعى الإنسان إليه ، أدب زيد القوم ، يأدبهم بالكسر ، أى دعاهم إلى طعامه ، والآدب الداعى إلى طعامه ، قال طرفة :

٢٠ (١) سورة غافر ٢٢ .

نَحْنُ فِي فِي الْمَشْتَاءِ نَدْعُو الْجَفَلَى لَا تَرَى الْآدِبَ فِينَا يَنْتَقِرُ^(١)

وفي هذا الكلام دلالة على أن الجنة الآن مخلوقة ، وهو مذهب أكثر أصحابنا .

ومعنى قوله : « وزروعا » أى وغروساً من الشجر ، يقال : زرعت الشجر ، كما يقال : زرعت البرّ والشعير ، ويجوز أن يقال : الزروع : جمع زرع وهو الإنبات ، يقال : زرعه الله أى أنبته ، ومنه قوله تعالى : ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ * أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ ﴾^(٢) . ولو قال قائل : إن فى الجنة زروعاً من البرّ والْقَطْنِيَّةِ^(٣) لم يبعد .

قوله : ثم أرسلت داعياً يعنى الأنبياء . وأقبلوا على جيفة ، يعنى الدنيا ، ومن كلام الحسن رضى الله عنه : إنّما يتهارشون على جيفة .

وإلى قوله : « ومن عشق شيئاً أعشى بصره » نظر الشاعر فقال :

وَعَيْنُ الرِّضَا عَنْ كُلِّ عَيْبٍ كَلِيلَةٌ كَمَا أَنَّ عَيْنَ السَّخَطِ تَبْدَى الْمَسَاوِيَا^(٤)

وقيل لحكيم : ما بال الناس لا يرون عيب أنفسهم ، كما يرون عيب غيرهم ؟ قال : إنّ الإنسان عاشق لنفسه ، والعاشق لا يرى عيوب المعشوق .

قد خرقت الشهوات عقله ، أى أفسدته كما تخرق الثوب فيفسد .

وإلى قوله : « فهو عبد لها وإن فى يديه شيء منها » نظر ابن دريد ، فقال :

عَبِيدُ ذِي الْمَالِ وَإِنْ لَمْ يَطْمَعُوا مِنْ مَا لَهُ فِي نُفْيَةِ أَشْفَى الصَّدَا

وَمِنْ لِمَنِ أَمْلَقَ أَعْدَاءُ وَإِنْ شَارَكَهُمْ فِيمَا أَفَادَ وَحَوَى

(١) ديوانه ٦٨ . المشتاء : يريد الشتاء والبرد ، والجفلى : أن يعم بدعوته إلى طعام ولا يخمس أحداً والانتقار ، أن يدعو النقرى ، وهى أن يخلصهم ولا يجمعهم .

(٢) سورة الواقعة ٦٣ ، ٦٤

(٣) القطنية : ما سوى الحنطة والشعير والزبيب والتمر . القاموس .

(٤) لعبد الله بن معاوية ، زهر الآداب ٨٥

وإلى قوله : « حيثما زالت زال إليها ، وحيثما أقبلت أقبلت عليها » نظر الشاعر ، فقال :

ما الناس إلَّا مع الدنيا وصاحبها فكيفما انقلبت يوما به انقلبوا

يعظمون أخوا الدنيا فإن وثبت يوما عليه بما لا يشتهي وثبوا

والغربة : الاغترار والغفلة ، والغار : الغافل ، وقد اغتررت بالرجل ، واغترته زيدا ، أى

أتاه على غربة منه ، ويجوز أن يعنى بقوله : « المأخوذون على الغربة » الحداثة والشبيبة ، يقول :
كان ذلك فى غرارتى وغرتى ، أى فى حدائتى وصباى .

قوله : « سكرة الموت وحسرة الفوت » ، أى الحسرة على ما فاتهم من الدنيا ولذتها ،
والحسرة على ما فاتهم من التوبة والندم واستدراك فارط المعاصى .

والولوج : الدخول ، ولَجَّ يَلِج .

قوله . « وبقاء من لبّه » أى لبّه باق لم يعدم ، ويروى « ونقاء » بالنون ، والنقاء :
النظافة ، أى لبّه غير مغمور .

أغض فى مطالبها ، أى تساهل فى دينه فى اكتسابه إياها ، أى كان يقضى نفسه
بتأويلات ضميّة فى استحلال تلك المطالب والمكاسب ، فذاك هو الإغماض ، قال تعالى :
﴿ وَلَسْتُمْ بِأَخَذِهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ ﴾ ^(١) ، ويمكن أن يُحمَل على وجه آخر ، وهو
أنه قد كان يحتمل بحيل غامضة دقيقة فى تلك المطالب حتى حصلها واكتسبها .

قوله عليه السلام : « وأخذها من مصرّحاتها ومشتبهاتها » ، أى من وجوه مباحة
وذوات شبهة ، وهذا يؤكد الحمل الأول فى « أغض » .

والتبعات : الآثام ، الواحدة تبعة ومثلها التباعة ، قال :

(١) سورة البقرة ٢٦٧ .

لم يَحْذَرُوا مِنْ رَبِّهِمْ سُوءَ الْعَوَاقِبِ وَالتَّبَاعَةِ^(١)

والمهناً : المصدر من هَنَى الطعام وَهَنُوْهُ بالكسر والضم ، مثل فَقِهَ وَفَقَهُ ، فإن كسرت قلت : « يَهِنًا » ، وإن ضمنت قلت : « يَهْنُوْهُ » ، والمصدر « هِنَاءَةٌ » و « مَهْنًا » ، أى صار هنيئًا ، وهنأتى الطعام يَهْنُوْنِيْ « ويهينئى - ولا نظير له فى المهموز - هَنَأَ وَهَنَاءَ ، وهنئت الطعام ، أى تهنأت به ، ومنه قوله تعالى : ﴿ فَكُلُوْهُ هَنِيئًا مَّرِيئًا ﴾^(٢) .
والعبء : الحمل ، والجمع أعباء .

وغلِقَ الرهن ، أى استحققه المرتهن ، وذلك إذا لم يفتكك فى الوقت المشروط ، قال زهير :

وَفَارَقْتِكَ بِرَهْنٍ لَا فَكَاكَ لَهُ يَوْمَ الْوَدَاعِ فَأُمْسَى الرَّهْنُ قَدْ غَلِقَا^(٣)
فإن قلت : فما معنى قوله عليه السلام : « قَدْ غَلِقْتُ رَهْنُهُ بِهَا » فى هذا الموضع ؟ قلت : لما كان قد شارفَ الرحيلَ وأشفى على الفراق ، وصارت تلك الأموال التى جمعها مستحقة لغيره ، ولم يبقَ له فيها تصرف ، أشبهت الرهن الذى غلق على صاحبه ، ونفج عن كونه مستحقًا له ، وصار مستحقًا لغيره وهو المرتهن .

وأصغر : انكشف ؛ وأصله الخروج إلى الصحراء والبروز من المكن .
رجع كلامهم : ما يراجعونه بينهم^(٤) من الكلام . ازداد الموت التياطا به ؛ أى التصاقا .
قد أوحشوا ، أى جعلوا مستوحشين ، والمستوحش : المهموم الفزع ؛ ويروى « أَوْحَشُوا مِنْ جَانِبِهِ » ، أى خلوا منه وأقفروا ، تقول : قد أوحش المنزل من أهله ، أى أقفر .
وخلأ إلى محط فى الأرض ، أى إلى خط ، سماء مخطأ أو خطأ لدِقْتِهِ ؛ يعنى اللحد ؛

(١) اللسان ٩ : ٢٨٥ ، وقيله :

أَكَلْتُ حَنِيفَةً رَبَّهَا زَمَنَ الْقَحْطِ وَالْمَجَاعَةِ

(٤) ساقطة من ب .

(٣) ديوانه ٣٣

(٢) سورة النساء ٤

(١٤ - نهج ٧)

١ ويروى : « إلى محط » بالحاء المهملة ؛ وهو المنزل ، وحطّ القوم ، أى نزلوا .
والحق آخرُ الخلق بأوله ؛ أى تساوى الكلّ فى شمول الموت والفناء لهم ، فالتحق
الآخر بالأول .

أما السماء : حرّتها ، ويروى : « أمار » ؛ والموران : الحركة . وفطرها : شقها . وأرجّ
الأرض : زلزلها ، تقول : رجّت الأرضُ ، وأرجّها الله ، ويجوز « رجّها » ، وقد روى « رجّ
الأرض » بغير همزة ؛ وهو الأصحّ ، وعليه ورد القرآن : ﴿ كَلَّا إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ
رَجًّا ﴾ ^(١) .

أرجفها : جعلها راجفة أى مرتعدة متزلزلة ، رجفت الأرضُ ، ترجف ، والرجفان :
الاضطراب الشديد ؛ وسمى البحر رجّافا لاضطرابه ، قال الشاعر :
* حتى تغيب الشمسُ فى الرجّاف ^(٢) *

ونسفها : قلّعها من أصولها . وذلك بعضها بعضا : صدمه ودقّه حتى يكسره ويسويه
بالأرض ، ومنه قوله سبحانه : ﴿ وَجُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً ﴾ ^(٣) .
ميزهم ، أى فصل بينهم ، فجعلهم فريقين : سعداء وأشقياء ، ومنه قوله تعالى :
﴿ وَأَمَّا أَتَى الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ ﴾ ^(٤) ، أى انفصلوا من أهل الطاعة .
يظنّ : يرحل . تنوّههم الأفزاع : تعاوّدُهم ، وتعرض لهم الأخطار : جمع خطر ، وهو
ما يشرف به على الهلكة .

(١) سورة الواقعة ٤

(٢) لمطروود بن كعب المزاعى ، من أبيات يرثى فيها عبد المطلب ؛ أوردها صاحب اللسان ١١ : ٩٢
وابن هشام ١ : ١١٧ (على هامش الروض الألف) وصدره :

* الْمُطْعِمُونَ اللَّحْمَ كُلَّ عَشِيَةٍ *

(٣) سورة الحاقة ١٤

(٤) سورة يس ٥٩ .

وَتُشْخَصُهُمُ الْأَسْفَارُ : تخرجهم من منزل إلى منزل ، شخّص الرجلُ وأشخصه غيره .
وغلّ الأيدي : جعلها في الأغلال ، جمع غلّ بالضم ؛ وهو القيّد . والقَطِران : الهِناء ،
قطرتُ البعير أَى طَلَيْتُهُ بِالْقَطِرَانِ ، قال :

* كَمَا قَطَرَ الْمَهْوَةَ الرَّجُلُ الطَّالِي ^(١) *

وبعير مقطور ؛ وهذا من الألفاظ القرآنية ، قال تعالى : ﴿ سَرَّاءٌ يَأْتُهُمُ مِنَ الْقَطِرَانِ
وَتَفَشَّى وَجُوهَهُمُ النَّارُ ﴾ ^(٢) ؛ والمعنى أن النار إلى القَطِرَانِ سريعة جدا .
ومقطعات النيران ، أى ثياب من النيران ، قد قطعت وفصلت لهم ؛ وقيل : المقطعات :
قصار الثياب . والكلب : الشدة . والجلب واللجب : الصوت . والقصيف :
الصوت الشديد .

لا يُقَصِّمُ كِبُولَهَا : لا يكسر قيودها ، الواحد كَبُل .
ثم ذكر أن عذابهم سرمديّ ، وأنه لا نهاية له ، نعوذ بالله من عذاب ساعة واحدة ،
فكيف من العذاب الأبديّ !

[موازنة بين كلام الامام عليّ وخطب ابن نباتة]

ونحن نذكر في هذا الموضع فصولا من خطب الخطيب الفاضل عبد الرحيم بن نباتة
رحمه الله ؛ وهو الفائز بقصبات السبق من الخطباء ؛ وللناس غرام عظيم بخطبه وكلامه ؛
ليتنامل الناظر كلام أمير المؤمنين عليه السلام في خطبه ومواعظه ؛ وكلام هذا الخطيب المتأخر

(١) لا مرى الفيس ، ديوانه ٣٣ ، وصدره :

* أَ يَقْتُلْنِي وَقَدْ شَقَقْتُ فُؤَادَهَا *

(٢) سورة إبراهيم ٥٠

الذى قد وقع الإجماع على خطابته وحسنها ، وأن مواعظه هى الغاية التى ليس بعدها غاية .
فمن ذلك قوله :

« أيها الناس ؛ تجهّزوا فقد ضَرَبَ فيكم بُوقُ الرحيل ، وابرّزوا فقد قربت لكم نوقُ التحويل ، ودَعُوا التمسكَ بِخَدَعِ الأباطيل ، والركون إلى التسويف والتعليل ؛ فقد سمعتم ما كرّر الله عليكم من قصص أبناء القرى ، وما وعظكم به من مصارع مَنْ سَلَفَ من الورى ؛ مما لا يعترض لدوى البصائر فيه شك ولا مِرًا ؛ وأنتم معرضون عنه لإعراضكم عما يُتَمَلَقُ ويفتَرى ؛ حتى كأن ما تعلمون منه أضغاث أحلام الكرى ، وأيدى المفايا قد فصمت من أعماركم أوثق العُرَا ، وهجمت بكم على هول مطلع كربه القرى ؛ فالقهقري رحِمَ الله عن حبائل العطب القهقري ، واقطعوا مفاوِزَ الهلكات بمواصلة السرى ، وقفوا على أحداث المنزلين من شفاخيب الذُرَا ، المنجلين بوازع أم حَبَو كرى ، المشغولين بما عليهم من الموت جرى ، واكشفوا عن الوجوه المنعمة أطباق الثرى ، تجددوا ما بقى منها عِبرة لمن يرى . فرحِمَ الله امرأً رحم نفسه فبكأها ، وجعل منها إليها مشتكاها ؛ قبل أن تعلق به خطاطيف المنون ، وتصدق فيه أراجيف الظنون ، وتَشْرِقَ عليه بمائها مُقَلَّ العيون ؛ ويلحق بمن دَثَرَ من القرون ، قبل أن يبدؤ على المناكب محمولا ، ويفدؤ إلى محلّ المصائب منقولا ، ويكونَ عن الواجب مسئولا ، وباقتدوم على الطالب الغالب مشفولا . هبّاك يرفع الحجاب ، ويوضع الكتاب ، وتقطع الأسباب ، وتذهب الأحساب ، ويمنع الإعتاب ، ويجمع من قَـة عليه العقاب ، ومنَ وجب له الثواب ، فيضرب بينهم بسورٍ له باب ، باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب . » .

فليُنظر المُنصِفُ هذا الكلام وما عليه من أثر التوليد ؛ أوْلا بالنسبة إلى ذلك الكلام العربى المحض ، ثم ليفتَظُرُ فيما عليه من الكسل والرخاوة ، والفتور والبلادة ، حتى كأن ذلك

الكلام لعامر بن الطفيل^(١) مستلماً شكته^(٢) ، راكبا جواده ، وهذا الكلام للدلال المديني^(٣) الخنث ، آخذا زمارته ، متأبطا دفة .

والمخ ما في « بوق الرحيل » من السفسفة واللفظ العامي الغث . واعلم أنهم كلهم عابوا على أبي الطيب قوله :

فإن كان بعضُ الناس سيقاً لدولةٍ ففي الناس بُوقاتُ لها وطُيُولُ^(٤)
وقالوا : لا تدخل لفظة « بوق » في كلام يفلح أبدا .

والمخ ما على قوله : « القهقري القهقري » متكررة من الهجعة ، وأهجن منها « أم حبو كرى »^(٥) . وأين هذا اللفظ الحوشى الذى تفوح منه روائح الشيح والقيصوم ؛ وكأنه من أعرابى قح قد قدم من نجد لا يفهم محاوراة أهل الحضرة ، ولا أهل الحضرة يفهمون حواراه ؛ من هذه الخطبة اللينة الألفاظ التى تسكاد أن تتثنى من لينها ، وتتساقط من ضعفها !

ثم المخ هذه الفقر والسجعات ، التى أولها « القرى » ثم « المرا » ثم « يفترى » ثم « الكرى » إلى قوله : « عبرة لمن يرى » ، هل ترى تحت هذا الكلام معنى لطيفا ، أو مقصدا رشيقا ! أو هل تجد اللفظ نفسه لفظا جزلا فصيحاً ، أو عذبا معسولا ، وإنما هى ألفاظ قد ضُمَّ بعضها إلى بعض ، والطائل تحتها قليل جدا . وتأمل لفظة « مرا » فإنها ممدودة فى اللغة ، فإن كان قصرها فقد ركب ضرورة مستهجنة ، وإن أراد جمع « مرية » فقد خرج

(١) عامر بن الطفيل بن مالك بن جعفر بن كلاب العامري ، ابن عم لبید ؛ أحد فرسان العرب وقتنا هم . وانظر أخباره فى خزائن الأدب ١ : ٤٧٣ .

(٢) الشكة بالكسر : السلاح .

(٣) الدلال المديني ، واسمه ناقد ، وكنيته أبو زيد ، كان من أهل المدينة ، وأحد ظرفاء ثلاثة كانوا بها : طويس ، والدلال ، وهنب ، كان هنب أقدمهم ، والدلال أصغرهم ؛ وانظر أخباره فى الأغاني ٤ :

٢٦٩ - ٣٠١ .

(٤) ديوانه ٣ : ١٠٨ .

(٥) أم حبو كرى : من أسماء الداهية عندهم .

عن الصناعة ، لأنه يكون قد عَطَفَ الجمع المفرد ، فيصير مثل قول القائل : « ما أخذت منه دينارا ولا دراهم » ، في أنه ليس بالمستحسن في فن البيان .

ومن ذلك قوله :

« أيها الناس ، حصص الحق ، فما من الحق مناص ، وأشخص الخلق ؛ فما لأحد من الخلق خلاص ، وأنتم على ما يباعدكم من الله حِرَاص ، ولكم على موارد الملكة اغتصاص ؛ وفيكم عن مقاصد البركة انتكاص ؛ كأن ليس أمامكم جزاء ولا قصاص ، ولجوارح الموت في وَخْش نفوسكم اقتناص ؛ ليس بها عليها تأبٍ ولا اعتياص . »

فليتأمل أهل المعرفة بعلم الفصاحة والبيان هذا الكلام بعين الإنصاف ، يعلموا أن سطرأ واحدا من كلام « نهج البلاغة » يساوي ألف سطر منه ، بل يزيد ويُرَبِّي على ذلك ؛ فإن هذا الكلام ملزقٌ عليه آثار كُلفه وهُجفة ظاهرة ، يعرفها العاقل فضلا عن العالم .

ومن هذه الخطبة :

« فاهجروا رحمكم الله وثير المراقد ، وادّخروا طيب للكتسب تخلصوا من انتقاد الناقد ، واغتنموا فسحة المهل قبل انسداد المقاصد ، واقتحموا سُبُل الآخرة على قِلَّة المرافق والمساعد . »

فهل يجد متصفح الكلام لهذا الفصل عُذوبة ، أو معنى يُمدح الكلام لأجله ؟ وهل هوَ إلا ألفاظ مضموم بعضها إلى بعض ، ليس لها حاصل ؛ كما قيل في شعر ذي الرُّمة : « برظباء ونقط عروس »^(١) !

ومن ذلك قوله :

« فياله من واقع في كُرب الحشارج ، مصارع لسكرات الموت معالج ! حتى درَج على تلك المذارج ، وقدم بصحيفته على ذي المعارج . »

(١) من كلام جرير في وصف شعر ذي الرمة ، وانظر الموشح للرمزباني ١٧١ .

وغير خاف ما في هذا الكلام من التكلف .

ومن ذلك قوله :

« فكأنكم بمنادى الرحيل قد نادى في أهل الإقامة ، فاقنحموا بالصغار بحجة القيامة ،
يتلو الأوائل منهم الأواخر ، ويتبع الأكبر منهم الأصاغر ، يلتحق الغوامر من ديارهم
بالغوامر ، حتى تبتلع جميعهم الحفر والمقابر » .

فإن هذا الكلام ركيك جدا ، لو قاله خطيب من خطباء قُرى السواد لم يستحسن
منه ؛ بل ترك واسترذل .

ولعل غائباً يعيب علينا فيقول : شرعتم في المقايسة والموازنة بين كلام أمير المؤمنين
عليه السلام ، وبين كلام ابن نباتة ؛ وهل هذا إلا بمنزلة قول مَنْ يقول : السيف أمضى من
العصا ؛ وفي هذه غضاضة على السيف !

فنفقول : إنه قد اشتملت كتبُ المتكلمين على المقايسة بين كلام الله تعالى وبين كلام
البشر ، ليبينوا فضل القرآن وزيادة فصاحته على فصاحة كلام العرب ؛ نحو مقايستهم بين
قوله تعالى : ﴿ وَاسْكُمُ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةً ﴾ ^(١) وبين قول القائل : « القتل أنفى للقتل »
ونحو مقايستهم بين قوله تعالى : ﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ ^(٢)
وبين قول الشاعر :

فإن عرضوا بالشرِّ فاصفح تـكـرـمـا وإن كنتموا عنك الحديث فلا تسـلـ

ونحو إيرادهم كلام مُسيمة ، وأحمد بن سليمان المعري ، وعبد الله بن المقفع ، فصلاً
فصلاً ، والموازنة والمقايسة بين ذلك وبين القرآن المجيد ، وإيضاح أنه لا يبلغ ذلك إلى درجة

(١) سورة البقرة ١٧٩

(٢) سورة الأعراب ١٩٩

القرآن العزيز ، ولا يقاربها ، فليس بمستغكرٍ منا أن نذكر كلام ابن نُباتة في معرض إيرادنا كلام أمير المؤمنين عليه السلام لتظهر فضيلة كلامه عليه السلام ، بالنسبة إلى هذا الخطيب الفاضل ، الذي قد اتفق الناس على أنه أوحدُ عصره في فنّه .

واعلم أنا لا نذكر فضل ابن نُباتة وحُسنَ أكثر خطبِهِ ، ولكن قوماً من أهل العصبية والعناد ، يزعمون أن كلامه يساوى كلام أمير المؤمنين عليه السلام ويمائله ، وقد ناظر بعضهم في ذلك ، فأحسبت أن أبين للناس في هذا الكتاب أنه لا نسبة لكلامه إلى كلام أمير المؤمنين عليه السلام ، وأنه بمنزلة شعر الأبله وابن المعلم بالإضافة إلى زهير والناخعة .

واعلم أن معرفة الفصيح والأفصح ، والرشيّق والأرشيّق والحلو والأحلى ، والعالى والأعلى من الكلام أمر لا يدرك إلا بالذوق ؛ ولا يمكن إقامة الدلالة المنطقية عليه ؛ وهو بمنزلة جاريتين : إحداهما بيضاء مشربة حمرة دقيقة الشفتين ، نقية الثغر ، كحلأ العينين ، أسيلة الخد ، دقيقة الأنف ، معتدلة القامة ، والأخرى دونها في هذه الصفات والحاسن ؛ لكنها أحلى في العيون والقلوب منها ، وأليق وأصلح ، ولا يدري لأى سبب كان ذلك ، ولكنه بالذوق والمشاهدة يُعرف ، ولا يمكن تعليقه ، وهكذا الكلام ؛ نعم يبقى الفرق بين الموضعين . أن حُسن الوجوه وملاحظتها وتفضيل بعضها على بعض يدركه كل من له عين صحيحة ، وأما الكلام فلا يعرفه إلا أهل الذوق ، وليس كل من اشتغل بالنحو واللغة أو بالفقه كان من أهل الذوق وتمن يصلح لانتقاد الكلام ؛ وإنما أهل الذوق هم الذين اشتغلوا بعلم البيان ، وراضوا أنفسهم بالرسائل والخطب والكتابة والشعر ، وصارت لهم

بذلك دُرْبَةً وملكَةً تامة ، فإلى أولئك ينبغي أن ترجع في معرفة الكلام وفضل بعضه على بعض ، إن كنت عادما لذلك من نفسك .

الأصل :

منها في ذكر النبي صلى الله عليه وآله :

قَدْ حَقَّرَ الدُّنْيَا وَصَغَّرَهَا ، وَأَهْوَنَ بِهَا وَهَوَّنَهَا ، وَعَلِمَ أَنَّ اللَّهَ زَوَّاهَا عَنْهُ أُخْتِيَارًا ، وَبَسَطَهَا لِغَيْرِهِ أُخْتِيقَارًا ، فَأَعْرَضَ عَنِ الدُّنْيَا بِقَلْبِهِ ، وَأَمَاتَ ذِكْرَهَا مِنْ نَفْسِهِ ، وَأَحَبَّ أَنْ تَغِيبَ زِينَتُهَا عَنْ عَيْنِهِ ؛ لِكَيْلَا يَتَّخِذَ مِنْهَا رِيَاسًا ، أَوْ يَرْجُوَ فِيهَا مَقَامًا . بَلَغَ عَنْ رَبِّهِ مُعْذِرًا ، وَنَصَحَ لِأُمَّتِهِ مُنْذِرًا ، وَدَعَا إِلَى الْجَنَّةِ مُبَشِّرًا ، وَخَوَّفَ مِنَ النَّارِ مُحَذِّرًا .

الشرح :

فعل ، مشدد ، للتكثير ، « قَتَلْتُ » أكثر من « قَتَلْتُ » ؛ فيقتضى قوله عليه السلام : « قد حَقَّرَ الدنيا » زيادة تحقير النبي صلى الله عليه وآله لها ، وذلك أبلغ في الثناء عليه وتقريظه .

قوله : « وَصَغَّرَهَا » ، أى وصغرها عند غيره ، ليكون قوله : « وَأَهْوَنَ بِهَا وَهَوَّنَهَا » مطابقا له ، أى أهون هو بها وهونها عند غيره .

وزواها : قبضها ، قال عليه الصلاة والسلام : « زُوِيَتْ لِي الْأَرْضُ فَرَأَيْتُ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا » .

وقوله : « اخْتِيَارًا » ، أى قبض الدنيا عنه باختيار ورضا من النبي صلى الله عليه وآله بذلك ، وعلم بما فيه من رفعة قدره ، ومنزلته في الآخرة .

والرياش والريش بمعنى ، وهو اللباس الفاخر كالحرير والحرام واللبس واللباس ،
وقرى : ﴿ وَرِيشًا وَلِبَاسُ التَّقْوَىٰ ذَٰلِكَ خَيْرٌ ﴾ ^(١) ويقال : الريش والرياش : المال
والخشب والمعاش ، وارتاش فلان : خسنت حاله . ومعذرا ، أى مبالغا ، أعذر فلان فى
الأمر ، أى بالغ فيه .

الأصل :
نَحْنُ شَجَرَةُ النَّبُوَّةِ ، وَنَحْطُ الرِّسَالَةَ ، وَنُخْتَلِفُ الْمَلَائِكَةَ ، وَمَعَادِنُ الْعِلْمِ ، وَيُنَاصِحُ
الْمُحْكَمِ ؛ نَاصِرُنَا وَنُحِبُّهَا يَنْتَظِرُ الرَّحْمَةَ ، وَعَدُونَا وَمُبْغِضُنَا يَنْتَظِرُ السَّطْوَةَ .

الْبَيْخُ :

هذا الكلام غير ملتصق بالأول كل الالتصاق ، وهو من النمط الذى ذكرناه مراراً ؛
لأن الرضى رحمه الله يقتضيه فصولاً من خطبة طويلة ، فيوردها إيراداً واحداً ، وبعضها
منقطع عن البعض .

قوله عليه السلام : « نحن شجرة النبوة » ، كأنه جعل النبوة كشجرة أخرجتها
شجرة بنى هاشم . ونحط الرسالة : منزلها . ونختلف الملائكة : موضع اختلافها فى صعودها
ونزولها ، وإلى هذا المعنى نظر بعض الطالبيين فقال : يفتخر على بنى عم له ليسوا
بفاطميين :

هل كان يفتقد البراق أبوكم أم كان جبريل عليه يُنزّل
أم هل يقول له الإله مُشافها بالوحي : قم بأيتها الزمّل

(١) سورة الأعراف ٢٦ وهى قراءة عامه ، وانظر تفسير القرطبي ٧ : ١٨٤ .

وقال آخر يمدح قوما فاطميين :

ويطرقة الوَحْيُ وهنَّا وأنتم ضَجيمان بين يدي جَبْرِئِيلَا

يعنى حسنا عليه السلام وحسينا عليه السلام .

واعلم أنه إن أراد بقوله : « نحن مختلف الملائكة » جماعة من جملة رسل الله صلى الله عليه وآله ، فلا ريب في صحة القضية وصدقها ، وإن أراد بها نفسه وابنيه فهى أيضا صحيحة ؛ ولكن مدلوله مستنبط ، فقد جاء في الأخبار الصحيحة ، أنه قال . « يا جبريل ، إنه منى وأنا منه » ، فقال جبريل : وأنا منك . وروى أبو أيوب الأنصارى مرفوعا : « لقد صلت الملائكة علىّ وعلى سبع سنين لم تصلّ على ثالث لنا » ؛ وذلك قبل أن يظهر أمر الإسلام ويتسامع الناس به .

وفى خطبة الحسن بن عليّ عليه السلام لما قبض أبوه : « لقد فارقتكم فى هذه الليلة رجلٌ لم يسبقه الأولون ، ولا يدركه الآخرون ، كان يبعثه رسول الله صلى الله عليه وآله للحرب وجبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره » .

وجاء فى الحديث أنه سُمِعَ يوم أحد صوتٌ من الهواء من جهة السماء ، يقول : « لاسيف إلا ذو الفقار ، ولا فتى إلا علىّ » ، وأن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : « هذا صوت جبريل » .

فأما قوله : « ومعادن العلم ، ونبابيع الحكمة » يعنى الحكمة أو الحكم الشرعى ، فإنه وإن عنى بها نفسه وذريته ، فإن الأمر فيها ظاهر جدّا ، قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « أنا مدينة العلم وعلىّ بابها ، فمن أراد المدينة فليأت الباب » ، وقال : « أقضاكم علىّ » والقضاء أمر يستلزم علوما كثيرة .

وجاء فى الخبر أنه بعثه إلى اليمن قاضيا ، فقال : يا رسول الله ، إنهم كهول وذوؤ أسنانٍ

وأناوتى ، وربما لم أصب فيما أحكم به بينهم ، فقال له : « اذهب فإن الله سيثبت قلبك ويهدي لسانك » .

وجاء فى تفسير قوله تعالى : ﴿ وَتَعِيَهَا أُذُنٌ وَاعِيَةٌ ﴾ ^(١) : سألت الله أن يجعلها أذنك ففعل . وجاء فى تفسير قوله تعالى : ﴿ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ ^(٢) أنها أنزلت فى على - عليه السلام وما خُصَّ به من العلم . وجاء فى تفسير قوله تعالى : ﴿ أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ ﴾ ^(٣) : أن الشاهد على - عليه السلام .

وروى المحدثون أنه قال لفاطمة : « زَوَّجْتُكَ أَقْدَمَهُمْ سِلْمًا ، وَأَعْظَمَهُمْ حِمَامًا ، وَأَعْلَمَهُمْ عِلْمًا » . وروى المحدثون أيضا عنه عليه السلام أنه قال : « مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى نُوْحٍ فِي عَزْمِهِ ، وَمُوسَىٰ فِي عِلْمِهِ ، وَعِيسَىٰ فِي وَرَعِهِ ، فَلْيَنْظُرْ إِلَى عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ » .

وبالجملة فخاله فى العلم حال رفيعة جدا لم يلحقه أحد فيها ولا قاربه . وحق له أن يصف نفسه بأنه معادن العلم وينابيع الحكم ، فلا أحد أحق بها منه بعد رسول الله صلى الله عليه وآله .

فإن قلت : كيف قال : « عدونا ومبغضنا ينتظر السطوة » ، ونحن نشاهد أعداء ومبغضيه ، لا ينتظرونها !

قلت : لما كانت منتظرة لهم ومعلوما بيقين حلولها بهم ، صاروا كالمنتظرين لها . وأيضا فإنهم ينتظرون الموت لا محالة الذى كل إنسان ينتظره ؛ ولما كان الموت مقدمة العقاب وطريقا إليه جعل انتظاره انتظار ما يكون بعده .

(١) سورة الحاقة ١٢

(٢) سورة النساء ٥٤

(٣) سورة هود ١٧

(١٠٩)

الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام :

إِنَّ أَفْضَلَ مَا تَوَسَّلَ بِهِ الْمُتَوَسِّلُونَ إِلَى اللَّهِ سُجَّانُهُ وَتَعَالَى ، الْإِيمَانُ بِهِ وَبِرَسُولِهِ ،
وَالْجِهَادُ فِي سَبِيلِهِ ، فَإِنَّهُ ذِرْوَةُ الْإِسْلَامِ ، وَكَلِمَةُ الْإِخْلَاصِ ؛ فَإِنَّهَا الْفِطْرَةُ ، وَإِقَامُ
الصَّلَاةِ فَإِنَّهَا الْمِلَّةُ ، وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ فَإِنَّهَا فَرِيضَةٌ وَاجِبَةٌ ، وَصَوْمُ شَهْرِ رَمَضَانَ فَإِنَّهُ
جَنَّةٌ مِنَ الْعِقَابِ ، وَحَجُّ الْبَيْتِ وَاعْتِمَارُهُ ، فَإِنَّهُمَا يَنْفَعَانِ الْفَقْرَ وَبِرَحَضَانِ الذَّنْبِ ،
وَصِلَةُ الرَّحِمِ فَإِنَّهَا مَنَازِلٌ فِي الْمَالِ وَمَنْسَأَةٌ فِي الْأَجَلِ ، وَصَدَقَةُ السَّرِّ فَإِنَّهَا تُسَكِّرُ
الْخُلَاطِيئَةَ ، وَصَدَقَةُ الْعَمَلَانِيَةِ فَإِنَّهَا تَذْفَعُ مِيتَةَ الشُّوْءِ ، وَصَفَائِعُ الْمَعْرُوفِ فَإِنَّهَا تَقِي
مَصَارِعَ الْهَوَانِ .

أَفِيضُوا فِي ذِكْرِ اللَّهِ فَإِنَّهُ أَحْسَنُ الذِّكْرِ وَأَرْغَبُوا فِيمَا وَعَدَ الْمُتَّقِينَ فَإِنَّ وَعْدَهُ
أَصْدَقُ الْوَعْدِ ؛ وَأَقْتَدُوا بِهَدْيِ نَبِيِّكُمْ فَإِنَّهُ أَفْضَلُ الْهَدْيِ ، وَأَسْتَنْتُوا بِسُنَّتِهِ فَإِنَّهَا
أَهْدَى السُّنَنِ ، وَتَعَلَّمُوا الْقُرْآنَ فَإِنَّهُ أَحْسَنُ الْحَدِيثِ ، وَتَفَقَّهُوا فِيهِ فَإِنَّهُ رَبِيعُ
الْقُلُوبِ ، وَأَسْتَشْفُوا بِنُورِهِ فَإِنَّهُ شِفَاءُ الصُّدُورِ ، وَأَحْسِنُوا تِلَاوَتَهُ فَإِنَّهُ أَنْفَعُ الْقَصَصِ .
وَإِنَّ الْعَالَمَ الْعَامِلَ بِغَيْرِ عِلْمِهِ كَالْجَاهِلِ الْخَائِرِ الَّذِي لَا يَسْتَفِيقُ مِنْ جَهْلِهِ ؛ بَلِ الْحُجَّةُ
عَلَيْهِ أَكْثَرُ وَالْحَسْرَةُ لَهُ أَكْثَرُ ؛ وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ أَلْوَمُ .

الشرح :

ذَكَرَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ثَمَانِيَةَ أَشْيَاءَ ، كُلُّ ثَمَنِيهَا وَاجِبٌ .

أولها : الإيمان بالله وبرسوله ، ويعنى بالإيمان هاهنا مجرد التصديق بالقلب ، مع قطع النظر عما عدّا ذلك من التلقظ بالشهادة ، ومن الأعمال الواجبة ، وترك القبائح . وقد ذهب إلى أن ماهية الإيمان هو مجرد التصديق القلبي جماعة من المتكلمين ؛ وهو وإن لم يكن مذهب أصحابنا ، فإنّ لهم أن يقولوا : إن أمير المؤمنين عليه السلام جاء بهذا اللفظ على أصل الوضع اللغوي ؛ لأن الإيمان في أصل اللغة هو التصديق ، قال سبحانه وتعالى : ﴿ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ بِنَبَأٍ وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ﴾ ^(١) ، أى لست بمصدق لنا ؛ لأن كُنَّا صادقين ، ولأن كُنَّا كاذبين . وبجيبته عليه السلام به على أصل الوضع اللغوي لا يبطل مذهبنا في مسمى الإيمان ؛ لأننا نذهب إلى أن الشرع استجد لهذه اللفظة مسمى ثانيا ، كما نذهب إليه في الصلاة والزكاة وغيرهما ، فلا مُنَافَاة إذاً بين مذهبنا وبين ما أطلقه عايه السلام .

وثانيها : الجهاد في سبيل الله ، وإنما قدّمه على التلقظ بكلمتي الشهادة ؛ لأنه من باب دفع الضرر عن النفس ، ودفع الضرر عن النفس مقدّم على سائر الأعمال المتعلقة بالجوارح ، والتلقظ بكلمتي الشهادة من أعمال الجوارح ؛ وإنما أخره عن الإيمان ، لأن الإيمان من أفعال القلوب ؛ فهو خارج عما يتقدم عليه ، ودفع الضرر من الأفعال المختصة بالجوارح ، وأيضاً فإنّ الإيمان أصل الجهاد ، لأنه ما لم يعلم الإنسان على ماذا يُجاهد لا يجاهد ، وإعاجله ذرّوة الإسلام ، أى أعلاه ، لأنه ما لم تتحصّن دار الإسلام بالجهاد لا يتمكّن المسلمون من القيام بوظائف الإسلام ؛ فكان إذاً من الإسلام بمنزلة الرأس من البدن .

وثالثها : كلمة الإخلاص ؛ يعنى شهادة أن لا إله إلا الله وشهادة أن محمداً رسول الله ، قال : فإنها الفطرة ؛ يعنى هى التى فطر الناس عليها ؛ والأصل الكلمة الأولى لأنها التوحيد ، وعليها فطر البشر كلّهم ، والكلمة الثانية تبع لها فاجريت مجراها ، وإنما أخرت

هذه الخصلة عن الجهاد ، لأنّ الجهاد كان هو السبب في إظهار الناس لها ونطقهم بها ؛ فصار كالأصل بالنسبة إليها .

ورابعها إقام الصلاة أى إدامتها ، والأصل « أقام إقواما » ، خذفوا عين الفعل ، وتارة يعوضون عن العين المفتوحة هاء ، فيقولون : « إقامة » . قال : فإنها الملة ، وهذا مثل قول النبي صلى الله عليه وآله : « الصلاة عماد الدين ، فمن تركها فقد هدم الدين » . وخامسها إيتاء الزكاة ، وإنما أخرجها عن الصلاة لأن الصلاة أكد افتراضا منها ؛ وإنما قال في الزكاة « فإنها فريضة واجبة » ، لأن الفريضة لفظ يطلق على الجزء المعين المقدّر في السأمة ، باعتبار غير الاعتبار الذى يطلق به على صلاة الظهر لفظ الفريضة ؛ والاعتبار الأول من القطع ، والثانى من الوجوب ، وقال : فإنها فريضة واجبة ؛ مثل أن يقول : فإنها شئ مقتطع من المال موصوف بالوجوب .

وسادسها صوم شهر رمضان ؛ وهو أضعف وجوباً من الزكاة ، وجعله جنة من العقاب ، أى ستره .

وسابعها الحجّ والعمرة ، وهما دون فريضة الصّوم ، وقال : إنهما ينفيان الفقر ، ويرحضان الذنب ، أى يفسلانه ؛ رحضت الثوب ، وثوب رحيض . وهذا الكلام يدلّ على وجوب العمرة ؛ وقد ذهب إليه كثير من الفقهاء العلماء .

وثامنها صلة الرّحم وهى واجبة ، وقطيعة الرّحم محرّمة ، قال : فإنها مثرأة في المال ، أى تُثريه وتكثّره .

ومنسأة في الأجل ، أى تنسؤه وتؤخره ، ويقال : نسأ الله في أجلك . ويجوز أنسأه بالهمزة .

فإن قلت : فما الحجة على تقديم وجوب الصلاة ، ثم الزكاة ، ثم الصوم ، ثم الحج ؟

قلت : أما الصلاة ، فلأن تاركها يقتل ، وإن لم يجحد وجوبها ، وغيرها ليس كذلك ؛ وإنما قدمت الزكاة على الصوم لأن الله تعالى قرنها بالصلاة في كثير من الكتاب العزيز ، ولم يذكر صوم شهر رمضان إلا في موضع واحد ، وكثرة تأكيد الشيء وذكره دليل على أنه أهم ، وإنما قدم الصوم على الحج ، لأنه يتكرر وجوبه ، والحج لا يجب في العمر إلا مرة واحدة ، فدل على أنه أهم عند الشارع من الحج .

ثم قال عليه السلام : « وصدقة السر » ، فخرج من الواجبات إلى النوافل . قال : « فإنها تكفر الخطيئة » ، والتكفير هو إسقاط عقاب مستحق بثواب أزيد منه أو توبة وأصله في اللغة الستر والتغطية ، ومنه الكافر ؛ لأنه يغطى الحق ، وسمى البحر كافرا لتغطيته ما تحته ، وسمى الفلاح كافرا لأنه يغطى الحب في الأرض المحروثة .

ثم قال : « وصدقة العلانية » ، فإنها تدفع ميتة السوء كالغرق والهدم وغيرها . قال : « وصنائع المعروف ، فإنها تقي مصارع الهوان » كأمير الروم للمسلم ، أو كأخذ الظلمة لغير المستحق للأخذ .

ثم شرع في وصايا آخر عددها . والهدى : السيرة ، وفي الحديث : « واهدوا هدى عمّار » ، يقال : هدى فلان هدى فلان ، أى سار سيرته .

وسمى القرآن حديثا اتباعا لقول الله تعالى : ﴿ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا ﴾ ^(١) ؛ واستدل أصحابنا بالآية على أنه محدث ، لأنه لا فرق بين حديث ومحدث في اللغة . فإن قالوا : إنما أراد أحسن الكلام ، قلنا : لعمرى إنه كذلك ، ولكنه لا يطلق على الكلام القديم لفظه حديث ؛ لأنه إنما سمي الكلام والمحاورة والمخاطبة حديثا ؛ لأنه أمر يتجدد حالا فخالا ، والتقديم ليس كذلك .

ثم قال : « تفقهوا فيه فإنه ربيع القلوب » ؛ من هذا أخذ ابن عباس قوله : « إذا قرأت آلم حم ، وقعت في روضات دمنات » .

ثم قال : « فإنه شفاء الصدور » ، وهذا من الألفاظ القرآنية^(١) .
ثم سماه قصصا ، اتباعا لما ورد في القرآن من قوله : ﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ ﴾^(٢) .

ثم ذكر أن العالم الذي لا يعمل بعلمه كالجاهل الخائر الذي لا يستفيع من جهله .
ثم قال : « بل الحجة عليه أعظم » ، لأنه يعلم الحق ولا يعمل به ، فالحجة عليه أعظم من الحجة على الجاهل ، وإن كانا جميعا محجوجين ، أما أحدهما فيعلمه ، وأما الآخر فبتمكُّنه من أن يعلم .

ثم قال : « والحسرة له ألزم » ، لأنه عند الموت يتأسف ألا يكون عَمِلَ بما علم ، والجاهل لا يتأسف ذلك الأسف .

ثم قال : « وهو عند الله ألوم » ، أى أحق أن يلام ، لأن المتمكن عالم بالقوة ، وهذا عالم بالفعل ، فاستحقاقه اللوم والعقاب أشد .

(١) وهو قوله تعالى في سورة يونس ٥٧ : ﴿ قَدْ جَاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا

فِي الصُّدُورِ ﴾ .

(٢) سورة يوسف ٣

(١١٠)

ومن خطبة له عليه السلام :

الأصل :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنِّي أَحَدُرُكُمْ أَلَدُنِيَا ؛ فَإِنَّهَا حُلُوةٌ خَصِرَةٌ ، حُفَّتْ بِالشَّهَوَاتِ ، وَتَحَبَّبَتْ
بِالْعَاجِلَةِ ، وَرَاقَتْ بِالْقَلِيلِ ، وَتَحَلَّتْ بِالْأَمَالِ ، وَتَزَيَّنَتْ بِالْفُرُورِ . لَا تَدُومُ حَبْرَتُهَا ؛
وَلَا تُؤَمِّنُ فَيْجَعَتُهَا . غَرَارَةٌ ضَرَارَةٌ ، حَارِلَةٌ زَائِلَةٌ ، نَافِذَةٌ بَائِدَةٌ ، أَكْثَالَةٌ غَوَالَةٌ ،
لَا تَعْدُو - إِذَا تَنَاهَتْ - إِلَى أُمْنِيَّةِ أَهْلِ الرِّغْبَةِ فِيهَا وَالرِّضَاءِ بِهَا - أَنْ تَسْكُونَ كَمَا قَالَ
اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ كَذَآءُ أَنْزَلْنَاهُ مِنْ السَّمَآءِ فَآخَضَ كَلْبُهُ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ
الرِّيَاحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا ﴾ ^(١) .

لَمْ يَسْكُنْ أَمْرُؤُ مِنْهَا فِي حَبْرَةٍ إِلَّا أَعْقَبَتْهُ بَعْدَهَا عِبْرَةٌ ، وَلَمْ يَلْقَ مِنْ سَرَائِهَا بَطْنًا ،
إِلَّا أَمْتَحَنَتْهُ مِنْ ضَرَائِهَا ظَهْرًا ؛ وَلَمْ تَطْلُفْ فِيهَا دِيمَةٌ رَخَاءً ، إِلَّا هَتَمَتْ عَلَيْهِ مُزْنَةٌ بَلَاءً .
وَحَرِيٌّ إِذَا أَصْبَحَتْ لَهُ مُنْتَهَرَةٌ ، أَنْ تُمَسِيَ لَهُ مُتَفَكِّرَةٌ ، وَإِنْ جَانِبَ مِنْهَا
أَعْدَوْبٌ وَأَخْلَوَى ، أَمَرَّ مِنْهَا جَانِبٌ فَأَوْى !

لَا يَنَالُ أَمْرُؤُ مِنْ غَضَارَتِهَا رَغْبًا ، إِلَّا أَرْهَقَتْهُ مِنْ نَوَائِبِهَا تَعَبًا ، وَلَا يُنْسِي مِنْهَا
فِي جَنَاحِ أَمْنٍ ؛ إِلَّا أَصْبَحَ عَلَى قَوَادِمِ خَوْفٍ .

غَرَارَةٌ ؛ غُرُورٌ مَا فِيهَا ، فَإِنَّيَّةٌ ؛ فَإِنْ مَنَ عَلَيْهَا ، لَا خَيْرَ فِي شَيْءٍ مِنْ أَرْوَادِهَا
إِلَّا التَّقْوَى .

مَنْ أَقَلَّ مِنْهَا أَسْتَكْفَرُ بِهَا يَوْمَهُ، وَمَنْ أَسْتَكْفَرُ مِنْهَا أَسْتَكْفَرُ بِهَا يَوْمَهُ،
وَزَالَ عَمَّا قَلِيلٍ عَنْهُ .

كَمْ مِنْ وَارِثٍ بِهَا قَدْ فَجَعَتْهُ، وَذِي طَمَأْنِينَةٍ قَدْ صَرَعَتْهُ، وَذِي أُهْبَةٍ قَدْ جَعَلَتْهُ
حَقِيرًا ؛ وَذِي نَخْوَةٍ قَدْ رَدَّتْهُ ذَلِيلًا

سُلْطَانَهَا دُولٌ، وَعَيْشُهَا رِنَقٌ، وَعَذْبُهَا أَجَاجٌ، وَخُلُوقُهَا صَبَرٌ، وَغِذَاؤُهَا سِمَامٌ،
وَأَسْبَابُهَا رِمَامٌ . حَيْثُهَا بَعَرَضَ مَوْتٌ، وَصَحِيحُهَا بَعَرَضَ سَقَمٌ . مُلْكُهَا مَسْلُوبٌ،
وَعَزِيْزُهَا مَغْلُوبٌ، وَمَوْتُهَا مَنكُوبٌ، وَجَارُهَا مَحْرُوبٌ .

أَلَسْتُمْ فِي مَسَاكِينٍ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ أَطْوَلُ أَعْمَارًا، وَأَبْقَى آثَارًا، وَأَبْعَدَ آمَالًا،
وَأَعَدَّ عَدِيدًا، وَأَكْتَفَى جُنُودًا ! تَعَبِدُوا لِلدُّنْيَا أَيْ تَعَبِدُوا، وَأَثَرُهَا أَيْ إِثَارُهَا، ثُمَّ
ظَعَنُوا عَنْهَا بِغَيْرِ زَادٍ مُبْلَغٍ، وَلَا ظَهَرَ قَاطِعٍ . فَهَلْ بَلَّغَكُمْ أَنَّ الدُّنْيَا سَخَتْ لَكُمْ
نَفْسًا بَفِدْيَةٍ، أَوْ أَعَاثَتْكُمْ بِمَعُونَةٍ، أَوْ أَحْسَنْتْ لَكُمْ صُحْبَةً ! بَلْ أَرْهَقَتْكُمْ بِالْفَوَاحِشِ،
وَأَوْهَقَتْكُمْ بِالْقَوَارِعِ، وَصَغَصَمَتْكُمْ بِالنَّوَائِبِ، وَعَفَرَتْكُمْ بِالْمُنَاخِرِ، وَوَطَّئَتْكُمْ بِالْمُنَاسِمِ،
وَأَعَانَتْ عَلَيْكُمْ رَيْبَ الْمُؤْمِنِ . فَقَدْ رَأَيْتُمْ تَنَكَّرَهَا لِمَنْ دَانَ لَهَا، وَأَثَرَهَا وَأَخْلَدَ
إِلَيْهَا، حِينَ ظَعَنُوا عَنْهَا لِفِرَاقٍ أَبَدٍ .

وَهَلْ زَوَّدَتْكُمْ إِلَّا السَّعْبَ، أَوْ أَحَلَّتْكُمْ إِلَّا الضَّنْكَ، أَوْ نَوَّرَتْ لَكُمْ إِلَّا الظُّلُمَةَ،
أَوْ أَغَقَبَتْكُمْ إِلَّا الدَّمَامَةَ !

أَفَهَذِهِ تُؤَثِّرُونَ ؛ أَمْ إِلَيْهَا تَطْمَئِنُّونَ ، أَمْ عَلَيْهَا تَحْزِنُونَ !
فَبَيَّسَتْ الدَّارَ لِمَنْ لَمْ يَتَّهَمِهَا، وَلَمْ يَكُنْ فِيهَا حَلًى وَجَلٍ مِنْهَا !
فَاعْلَمُوا - وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ - بِأَنَّكُمْ تَارِكُوها، وَظَائِعُونَ عَنْهَا . وَأَنْعِظُوا فِيهَا بِالَّذِينَ
قَالُوا : ﴿ مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً ﴾ ^(١)، مُحِلُّوْا إِلَى قُبُورِهِمْ فَلَا يُدْعَوْنَ رُكْبَانًا، وَأَنْزِلُوا

الْأَجْدَاثَ فَلَا يُدْعُونَ ضَيْفَانًا ، وَجُعِلَ لَهُمْ مِنَ الصَّفِيِّحِ أَجْنَانٌ ، وَمِنَ التُّرَابِ أَكْفَانٌ ،
وَمِنَ الرُّفَاتِ جِيرَانٌ . فَهُمْ جِيرَةٌ لَا يُجِيبُونَ دَاعِيًا ؛ وَلَا يَمْنَعُونَ ضَيْمًا ، وَلَا يُبَالُونَ
مَفْدَبَةً . إِنْ جِيدُوا لَمْ يَفْرَحُوا ، وَإِنْ قُحِطُوا لَمْ يَقْنَطُوا ، جَمِيعٌ وَهُمْ أَحَادٌ ، وَجِيرَةٌ
وَهُمْ أَبْعَادٌ ، مُتَدَانُونَ لَا يَتَزَاوَرُونَ ، وَقَرِيبُونَ لَا يَتَقَارَبُونَ .

حُلَمَاءُ قَدْ ذَهَبَتْ أَضْفَانُهُمْ ، وَجُهَلَاءُ قَدْ مَاتَتْ أَثْقَادُهُمْ ؛ لَا يُخْشَى فَيْجَمُهُمْ ؛
وَلَا يُرْجَى دَفْعُهُمْ . اسْتَبَدُّوا بِظَهْرِ الْأَرْضِ بَطْنًا ، وَبِالسَّعَةِ ضَيْقًا ، وَبِالْأَهْلِ غُرْبَةً ،
وَبِالنُّورِ ظُلْمَةً ، فَجَاءَهُمَا كَمَا فَارَقُوهُمَا ، حُفَاةَ عُرَاةٍ قَدْ ظَمَنُوا عَنْهَا بِأَعْمَالِهِمْ ، إِلَى
الْحَيَاةِ الدَّائِمَةِ ، وَالدَّارِ الْبَاقِيَةِ ، كَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى : ﴿ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ
وَعَدًّا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ﴾ ^(١) .

الشرح :

خِصْرَةٌ ، أى ناضرة ، وهذه اللفظة من الألفاظ النبوية ، قال النبي صلى الله عليه وآله :
« إِنْ الدُّنْيَا حُلُوهُ خِصْرَةٌ ، وَإِنْ اللَّهُ مُسْتَخْلِفُكُمْ فِيهَا ، فَنَظَرُ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ! » .

وَحُفَّتْ بِالشَّهَوَاتِ ، كُنَّ الشَّهَوَاتُ مُسْتَدِيرَةً حَوْلَهَا ، كَمَا يَحْفَ الْمَوْجُ بِالنِّيَابِ ،
وَحَفُّوا حَوْلَهُ يَحْفُونَ حَفًّا : أَطَافُوا بِهِ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ
حَوْلِ الْعَرْشِ ﴾ ^(٢) .

قوله : « وَتَحَبَّبْتَ بِالْعَاجِلَةِ » ، أى تحببت إلى الناس بكونها لذة عاجلة ، والنفس مغرمة
مواصلة بحب العاجل ، تخذف الجار والمجرور القائم مقام المفعول .

قوله : « وَرَاقَتْ بِالْقَلِيلِ » ، أى أعجبت أهلها ؛ وإنما أعجبتهم بأمر قليل ليس بدائم .

(١) سورة الأنبياء ١٠٤

(٢) سورة الزمر ٧٥

قوله : « وتَحَلَّتْ بِالْأَمَالِ » من الحلية ، أى تَزَيَّنَتْ عند أهلها بما يؤملون منها .

قوله : « وتَزَيَّنَتْ بِالْعُرُورِ » ، أى تَزَيَّنَتْ عند الناس بعُرُورٍ لاحقة له .

والخبرة : السرور . وحائلة : متغيرة . ونافذة : فانية . وبائدة : مفضية . وأكالة :

قتالة ، وغوالة : مهلكة . والغول : ماغال ، أى أهلك ؛ ومنه المثل : « الغضب غول الحلم » .

ثم قال : إنها إذا تنافست إلى أمنية ذوى الرغبات فيها لا تتجاوز أن تكون كما وصفها الله تعالى به وهو قوله : ﴿ وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا لِّحَيَاتِهِ الدُّنْيَا كَمَا أَنزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيَّاحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا ﴾ .

فاختلط ، أى فالتفت نبات الأرض . وتسكائف به ، أى بسبب ذلك الماء وبنزوله عليه ؛ ويجوز أن يكون تقديره : فاختلط بنبات الأرض ، لأنه لما غذاه وأغماه ، فقد صار مختلطاً به ، ولما كان كل واحد من المختلطين مشاركاً لصاحبه فى مسعى الاختلاط جاز « فاختلط به نبات الأرض » ، كما يجوز : فاختلط هو بنبات الأرض .

والهشيم : ما تهشم وتحطم ، الواحدة هشيمة . وتذروه الرياح : تطيره . وكان الله على ما يشاء ، من الإنشاء والإفناء ، مقتدراً .

قوله : « من يلق من سرّاها بطناً » إنما خصّ السرّاء بالبطن ، والسرّاء بالظهر ، لأن الملاقى لك بالبطن ملاقى بالوجه ، فهو مقبل عليك ، والمعطيك ظهره مدبر عنك . وقيل : لأنّ الترس بطنه إليك وظهره إلى عدوك ، وقيل : لأنّ المشى فى بطون الأودية أسهل من السير على الظّراب والآكام .

وطله السحاب يطّله ، إذا أمطره مطراً قليلاً ، يقول : إذا أعطت قليلاً من الخير أعقبته ذلك بكثير من الشر ، لأنّ التّهتان الكثير المطر ، هتن يهتن بالكسر ، هتنا وهتنا وهتنا .

قوله : « وحرى » ، أى جدير وخليق ، يقال : بالحرى أن يكون هذا الأمر كذا ، وهذا الأمر تحرة لذلك ، أى مقممة ، مثل تحجاة ، وما أحرأه مثل ما أحجأه ، وآخر به ، مثل أخرج به ، وتقول : هو حرى أن يفعل ذلك بالفتح ، أى جدير وقين ، لا يثنى ولا يجمع ، قال الشاعر :

وَهْنُ حَرَى أَلَا يَذْبَنُكَ نَقْرَةً وَأَنْتَ حَرَى بِالْفَارِحِينَ تَنْثِيْبُ^(١)

فإذا قلت : هو حرى بكسر الراء وحرى بتشديد هاء على « فاعيل » ثبتت وجمعت ، فقلت : هما حريان وحرىان ، وحرؤن مثل عمون ، وأحرأه أيضا ، وفى المشدد حريون وأحرياء ، وهى حرية وحرية ؛ وهن حريات وحرىات وحرايا .

فإن قلت : فهلا قال : « وحرية إذا أصبحت » ، لأنه يخبر عن الدنيا ؟

قلت : أراد شأنها ، فذكر ، أى وشأنها خليق أن يفعل كذا .

واعذوذب : صار عذبا . واخلوللى : صار خلوا ، ومن هاهنا أخذ الشاعر قوله :

أَلَا إِنَّمَا الدُّنْيَا غَضَارَةٌ أَيْكَةً إِذَا اخْضَرَّتْ مِنْهَا جَانِبٌ جَفَّ جَانِبٌ
فَلَا تَسْكُتُ حِلْ عَيْفَاكَ مِنْهَا بَعْبَرَةً عَلَى ذَاهِبٍ مِنْهَا فَإِنَّكَ ذَاهِبٌ

وارتفع « جانب » للذكور بعد « إن » لأنه فاعل فعل مقدر يفسره الظاهر ؛ أى

وإن اعذوذب جانب منها ، لأن « إن » تقتضى الفعل وتطلبه فهى : كـ « إذا » فى

قوله تعالى : ﴿ إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ ﴾^(٢) .

وأمر الشيء ، أى صار مرأ . وأوبى : صار وبيا ، ولين الهمز ، لأجل السجع .

والرغب : مصدر رغبت فى الأمر رغبة ورغبا ، أى أردته .

يقول : لا ينال الإنسان منها إرادته إلا أرهقه تعباً ، يقال : أرهقه إتماماً أى حمله وكلفه .

(١) البيت فى اللسان ١٨ : ١٨٨ ، من غير نسبة .

(٢) سورة الانشقاق ١

فإن قلت : لم خصّ الأمن بالجنّاح والخوف بالقوادم ؟
قلت : لأنّ القوادم مقاديمُ الريش ، والراكب عليها بعرض خطر عظيم وسقوط
قريب ، والجنّاح يسترويق البرد والأذى ، قال أبو نُوَاس :

تَغَطَّيْتُ مِنْ دَهْرِي بِظُلِّ جَنَاحِهِ فصرت أرى دَهْرِي وَلَيْسَ يَرَانِي ^(١)
فَلَوْ تَسَأَلَ الْأَيَّامَ مَا اسْمِي لَمَادَرَتْ وأين مكاني ما عرفن مكاني
والهاء في « جناحه » ترجع إلى المدح ^(٢) بهذا الشعر .

وتوبقه : تهللكه ، والأبته : السكر . والرّاق ، بفتح الذّون ، مصدر راق الماء ، أى
تكدروا بالكسر السكر ، وقد روى هاهنا بالفتح والكسر ، فالكسر ظاهر ، والفتح
على تقدير حذف المضاف ، أى ذو راق .

وماء أجاج : قد جمع المرارة والملوحة ، أجاج الماء يؤج أجاجا . والصبر ، بكسر الباء :
هذا النبات المرّ نفسه ، ثم سمى كلّ مرّة صبراً . والسام : جمع سمّ لهذا القاتل ، يقال سمّ
وسمّ ، بالفتح والضم ، والجمع سام وسُموم .

ورمام : بالية ، وأسبابها : حبالها . وموفورها : ذو الوفرة والثروة منها ، والحروب : المسلوب ،
أى لا تحمى جارا ولا تمنعه .

ثم أخذ قوله تعالى : ﴿ وَسَكَنْتُمْ فِي مَسَاكِينِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَسَّيْنَا لَكُمْ
كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمُ الْأَمْثَالَ ﴾ ^(٣) فقال : « السّم في مساكين من كان قبلكم
أطول أعمارا » ، نصب « أطول » بأنه خبر كان ، وقد دلّنا الكتاب الصادق على أنهم كانوا أطول

(١) ديوانه ٩٧

(٢) هو محمد بن الفضل بن الربيع .

(٣) سورة إبراهيم ٤٥ .

أعماراً بقوله: ﴿فَلَيْتَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عاماً﴾ (١)، وثبت بالعيان أنهم أبقي آثاراً؛ فإن من آثارهم الأهرام والإيوان ومنارة الإسكندرية وغير ذلك. وأما بُعد الآمال فترتب على طول الأعمار، فكلما كانت أطول كانت الآمال أبعد، وإن عني به علو الهمم، فلا ريب أنهم كانوا أعلى همماً من أهل هذا الزمان؛ وقد كان فيهم مَنْ مَلَكَ معمورة الأرض كلها، وكذلك القول في «أعدت عديداً، وأكشفت جنوداً»، والعديد: العدو الكثير؛ وأعدت منهم، أى أكثر.

قوله: «ولا ظهر قاطع»، أى قاطع لمسافة الطريق.

والنوادح: المنقلاط، فدحه الدين أثقله؛ ويروى «بالقوادح» بالقاف؛ وهى آفة تظهر فى الشجر، وصدوع تظهر فى الأسنان.

وأوهتهم: جعلتهم فى الوهق، بفتح الهاء، وهو حبل كالطَّوَل (٢) ويجوز التسنكين، مثل سَهْرٍ وَسَهَرٍ.

والقوارع: الحن والدواهي؛ وسميت القيامة قارعة فى الكتاب العزيز من هذا المعنى وضعضعتهم: أذلهم، قال أبو ذؤيب:

* أنى لربِّ الدهرِ لا أنضمضع * (٣)

وضعضعت البناء: أهدمته.

وعفرتهم للعفاخر. ألصقت أنوفهم بالعقر، وهو التراب. والمناسم: جمع منسم، بكسر السين وهو خف البعير.

(١) سورة العنكبوت ١٤

(٢) الطولى، أو الطيل: حبل طويل يشد به فائمة الدابة.

(٣) ديوان الهذليين ١: ٣؛ وصدرة:

* وَتَجَلَّدَى لِلشَّامِتِينَ أَرِيَّهُمْ *

ودان لها : أطاعها ، ودان لها أيضا : ذل . وأحلد إليها : مال ، قال تعالى : ﴿ وَكَانَ خَلْدًا إِلَى الْأَرْضِ ﴾ ^(١) .

والسَّغْب : الجوع : يقول : إنما زودتهم الجوع ، وهذا مثل ، كما قال :

* ومدحته فأجازني الحرمانا *

ومعنى قوله : « أو نورت لهم إلا الظلمة » : أى بالظلمة ، وهذا كقوله : « هل زودتهم إلا السَّغْب » . وهو من باب إقامة الضدّ مقام الضدّ ، أى لم تسمح لهم بالنور بل بالظلمة . والضنك : الضيق .

ثم قال : فبئست الذار ، وحذف الضمير العائد إليها وتقديره « هى » كما قال تعالى : ﴿ نِعَمَ الْعَبْدُ ﴾ ^(٢) ، وتقديره : « هو » .

ومن لم يهتمها : من لم يسؤ ظنّا بها . والصفيح : الحجارة . والأجنان : القبور ، الواحد جَنَنٌ ، والجنون : المقبور ، ومنه قول الأعرابية : « لله درك من مجنون فى جَنَنٍ » . والأكنان : جمع كنّ : وهو السَّتر ، قال تعالى : ﴿ وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا ﴾ ^(٣) .

والرفات : العظام البالية . والمنذبة : الفدب على الميت . لا يبالون بذلك : لا يكثر ثون به . وجيدوا : مطروا . وقُحِطوا : انقطع المطر عنهم فأصابهم القَحْطُ ، وهو الجذب وإلى معنى قوله عليه السلام : « فهم جيرة لا ينجيهم داعيا ، ولا يمنعون ضيما ، جميع وهم آحاد ، وجيرة وهم أبعاد ، متدانون لا يتزاورون ، وقريبون لا يتقاربون » نظر البحتى ، فقال :

(١) سورة الأعراف ١٧٦

(٢) سورة ص ٣٠

(٣) سورة النحل ٨١

بنا أنت من مجنونة لم تؤنب ومهجورة في هجرها لم تمسب^(١)
ونازحة والدار منها قريبة وما قرب ثاوي التراب مغيب !
وقد قال الشعراء والخطباء في هذا المعنى كثيرا ، فمن ذلك قول الرضى أبى الحسن رحمه
الله في مرثيته لأبى إسحاق الصابى :

أعزز على بأن نزلت بمنزل متشابه الأجداد بالأوغاد^(٢)
في عصبته جنبوا إلى آجالهم والدهر يُعجلهم عن الإزواد
ضربوا بمدرة الفناء قبائهم من غير أطناب ولا أوتاد
ركب أناخوا لا يرجى منهم قصد لإتمام ولا إنجاز
كرهوا النزول فأنزلتهم وقعة للدهر نازلة بكل مقاد
فتمافتوا عن رخل بكل مذلل وتطاوخوا عن سرج كل جواد
بادون في صور الجميع وإنهم متفردون تفرد الأحاد

فقوله : « بادون في صور الجمع ... » البيت ، هو قوله عليه السلام : « جمع وهم آحاد » بعينه .
وقال الرضى رحمه الله تعالى أيضا :

متوسدين على الحدود كأنما كرعوا على ظمير من الصهباء^(٣)
صور ضينت على العيون بحسبها أمسيت أوقرها من البوغاء^(٤)
ونواظر كحل التراب جفونها قد كنت أحرسها من الأفداء
قربت ضرائحهم على زوارها وتأوا عن الطلاب أى تناء^(٥)

(١) ديوانه ١ : ٤٩

(٢) ديوانه لوحة ١٢٩ مع اختلاف في الرواية وترتيب الأبيات .

(٣) ديوانه لوحة ١١٦ من مرثيته لوالدته .

(٤) لحظها : ملاحظتها . والبوغاء : التربة الرخوة .

(٥) الضرائح : جمع ضريح ؛ وهو القبر .

قوله : « قربت ضرائحهم . . » البيت هو معنى قوله عليه السلام : « وجيرة ، وهم أبعاد » بعينه .

ومن هذا المعنى قول بعض الأعراب : ^(١)

لكل أناس مقبر في ديارهم ^(٢) فهم ينقصون ، والقبور تزيد
فكان ترى من دار حتى قد أخرجت وقبر بأكناف التراب جديد ^(٣)
هم جيرة الأحياء ، أما مزارهم ^(٤) فدان ، وأما الملقى فبعيد
ومن كلام ابن نباته : « وحيدا على كثرة الجيران ، بعيدا على قرب المكان » .
ومنه قوله : « أسير وحشة الانفراد ، فقير إلى اليسير من الزاد ، جار من لا يجير ،
وضيف من لا ييمر ، حلو ولا يرون ركبانا ، وأنزلوا ولا يدعون ضيفانا ، واجتمعوا
ولا يسمنون جيرانا ، واحتشدوا ولا يعدون أعوانا ، وهذا كلام أمير المؤمنين عليه السلام
بعينه المذكور في هذه الخطبة ، وقد أخذ مصالته .

ومنه قوله : « طحنهم طحن الحصيد ، وغيبتهم تحت الصعيد ، فبطون الأرض لهم
أوطان ، وهم في خرابها قطان ، عمروا فأخربوا ، واقتربوا فاغتربوا ، واصطحبوا
وما اصطحبوا » .

ومنه قوله : « غيبا كأشهاد ، عصبا كأحاد ، همودا في ظلم الأحاد ، إلى
يوم القناد » .

(١) لعبد الله بن ثعلبة الحنفي ؛ حساسة أبي تمام - بشرح المرزوقي ٨٩١

(٢) الحاسية :

* لِكُلِّ أَنْاسٍ مَقْبَرٌ بِفَنَائِهِمْ *

(٣) رواية الحاسية :

وما إن يزأل رسم دارٍ قد اخلقتْ وبيتٌ لميتٍ بالفناء جديدٌ
(٤) الحاسية : « أما جوارهم » .

واعلم أن هذه الخطبة ذكرها شيخنا أبو عثمان الجاحظ في كتاب "البيان والتبيين" (١)،
ورواها لقطري بن الفجاءة ، والناس يروونها لأمير المؤمنين عليه السلام ، وقد رأيتها
في كتاب "المونق" ، لأبي عبيد الله المرزباني مروية لأمير المؤمنين عليه السلام ؛ وهي
بكلام أمير المؤمنين أشبهه ؛ وليس يبعد عندي أن يكون قطري قد خطب بها بعد أن
أخذها عن بعض أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام ، فإن الخوارج كانوا أصحابه وأنصاره ؛
وقد لقي قطري أكثرهم .

(١) البيان والتبيين ٢ : ١٢٦ - ١٢٩ ؛ وهي أيضا بنسبتها إلى قطري في العقد ١ : ١٤١ ،
وصبح الأعشى ١ : ٢٢٣ ، وعيون الأخبار ٢ : ٢٥٠ ، ونهاية الأرب ٧ : ٢٥٠ .

(١١١)

الأفضل :

ومن خطبة له عليه السلام : يذكر فيها ملك الموت وتوفية الأنفس :

هَلْ يُحْسُ بِهِ إِذَا دَخَلَ مَنْزِلًا ، أَمْ هَلْ تَرَاهُ إِذَا تَوَفَّى أَحَدًا ! بَلْ كَيْفَ يَتَوَفَّى
الْجَنِينَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ ! أَيْلَسُ عَلَيْهِ مِنْ بَعْضِ جَوَارِحِهَا ، أَمْ الرُّوحُ أَجَابَتُهُ بِإِذْنِ
رَبِّهَا ، أَمْ هُوَ سَاكِنٌ مَعَهُ فِي أَحْسَنِهَا !
كَيْفَ يَصِفُ إِلَهُهُ مَنْ يَعْجَزُ عَنْ صِفَةِ تَخْلُوقِ مِثْلِهِ !

الشيخ :

أما مذهب جمهور أصحابنا ؛ وهم النافون للنفس الناطقة ؛ فعندهم أن الروح جسم لطيف
بخارى ، يتكوّن من الطّف أجزاء الأغذية ، ينفذ في العروق الضواري ، والحياة عَرْض
قائم بالروح وحالّ فيها ؛ فللدماغ روح دماغية وحياة حالّة فيها ؛ وكذلك للقلب ، وكذلك
للكبد ؛ وعندهم أن ملك الموت أعواناً تقبض الأرواح بحكم النيابة عنه ؛ لولا ذلك لتعذّر
عليه وهو جسم أن يقبضَ روحين في وقت واحد في المشرق والمغرب ؛ لأنّ الجسم الواحد
لا يكون في مكانين في وقت واحد . قال أصحابنا : ولا يبعد أن يكون الحفظة الكاتبون
هم القابضين للأرواح عند انقضاء الأجل ، قالوا : وكيفيّة التقبض ولوّج الملك من القم إلى
القلب ، لأنّه جسم لطيف هوأى لا يتعذّر عليه النفوذ في الخارق الضيقة ، فيخالط الروح

التي هي كالشبيهة به ، لأنها جسم لطيف بخارى ، ثم يخرج من حيث دخل وهي معه ، وإنما يكون ذلك في الوقت الذي يأذن الله تعالى له فيه ؛ وهو حضور الأجل ، فألزموا على ذلك أن يغوص الملك في الماء مع الفريق ؛ ليقبض روحه تحت الماء ؛ فالتزموا ذلك ، وقالوا : ليس بمستحيل أن يتخلل الملك الماء في مسام الماء ؛ فإن فيه مسام ومنافذ ، وفي كل جسم على قاعدتهم في إثبات الماء في الأجسام .

قالوا : ولو فرضنا أنه لا مسام فيه ، لم يبعد أن يلججه الملك فيوسع لنفسه مكانا كما يلججه الحجر والسلك وغيرهما ، وكالريح الشديدة التي تفرع ظاهر البحر فتقعره ، وتحفره ، وقوة الملك أشد من قوة الريح .

ثم نعود إلى الشرح فنقول :

الملك أصله « مَلَك » بالهمز ، ووزنه « مفعِل » والميم زائدة ، لأنه من الألوكة والألوك ؛ وهي الرسالة ، ثم قلبت الكلمة وقدمت اللام فقل ملأك ، قال الشاعر :
فلستُ لِإِنْسِيٍّ ولكن لملأكِ تنزَلُ من جَوِّ السماء يصبوب^(١)
ثم تركت همزته لكثرة الاستعمال ، فقل : « ملأك » ، فلما جمع ردت الهمزة إليه ، فقالوا : ملائكة وملائك ، قال أمية بن أبي الصلت :

وَكَأَنَّ بَرِيقََ وَالْمَلَائِكِ حَوْلَهَا سَدِيرٌ تَوَاكَلَهُ الْقَوَائِمُ أُجْرَدُ^(٢)
والتوقي : الإماتة وقبض الأرواح ، قال الله تعالى : ﴿ اللَّهُ يُتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا ﴾^(٣) .

والتقسيم الذي قسمه في وفاة الجنين حاصر ؛ لأنه مع فرضنا إتياء جسمه يقبض الأرواح التي في الأجسام ؛ إما أن يكون مع الجنين في جوف أمه فيقبض روحه عند حضور أجله ،

(١) اللسان ١٢ : ٢٧٤ من غير نسبة .

(٢) اللسان ٦ : ٣٠

(٣) سورة الزمر ٤٢

أو خارجاً عنها . والقسم الثاني ينقسم قسمين : أحدهما أن يَلجَ جوف أمه لقبض روحه فيقبضها ، والثاني أن يقبضها من غير حاجة إلى الولوج إلى جوفها ؛ وذلك بأن تطيعه الروح وتكون مسخرة إذا أراد قبضها امتدت إليه فقبضها . وهذه القسمة لا يمكن الزيادة عليها ، ولو قسمها واضع المنطق لما زاد .

ثم خرج إلى أمر آخر أعظم وأشرف مما ابتدأ به ، فقال : « كيف يصف إله من يعجز عن وصف مخلوق مثله » ! وإلى هذا الغرض كان يترامى ، وإياه كان يقصد ؛ وإنما مهد حديث الملك والجنين توطئة لهذا المعنى الشريف ، والسرّ الدقيق .

[فصل في التخلّص وسياق كلام للشعراء فيه]

وهذا الفنّ يسميه أرباب علم البيان التخلّص ، وأكثر ما يقع في الشعر ، كقول أبي نواس :

تقول التي من بيتها خفّ مركبي . عزيزّ علينا أن نراك تسير^(١)
أما دون مصرٍ للغنى متطلب ! بلى ، إن أسباب الغنى لكثير
فقلت لها واستعجلتها بوادرٍ جرت ، فجرت في جريهنّ عابِرُ
ذريني أكثر حسديك برحلةٍ إلى بلد فيسه الخصيب أميرُ

ومن ذلك قول أبي تمام :

يقول في قومٍ صبحي وقد أخذت مِنّا السرى وخَطأَ المهرِبةَ القودِ^(٢)
أَمَطِّلِعِ الشمسَ تبني أن تؤمّ بنا فقلت كلاً ولكن مطّلع الجودِ

(١) ديوانه ٩٩ ، من قصيدة يمدح فيها الخصيب بن عبد الرحمن الرادى ، أمير مصر .

(٢) ديوانه ٢ : ١٣٠ ، قومس : بلد بين العراق وخراسان .

ومنه قول البحتري:

هل الشباب لم يفرجة^(١) أيامه لي في أعقاب أيام^(٢)
لو أنه نائل غمر يجاد^(٣) به إذن تطلبته عند ابن بسطام

ومنه قول المتنبي: وهو يتغزل بأعرابية، ويصف بحلها وجبينها وقلة مطعمها؛ وهذه كلها من الصفات الممدوحة في النساء خاصة^(٤):

في مُقَلَّتِي رِشاً تديرُها بدويةٌ فُتنتُ بها الحِلَلُ^(٥)
تشكو المطاعم طولَ هِجَرَتِهَا وصدودَها، ومن الذي تصلُ
ما سارت في القعب من لبن تركته، وهو المسك والعسل
قالت: ألا تصحو فقلت لها أعلمتيني أن الهوى ثملُ
لو أن فناخسَرَ صَبَحَكُم وبرزتِ وحدكِ عاقه الغزلُ^(٦)
وتفرقت عنكم كتائبُه إن الملاح خوادعٌ قتلُ
ما كنتِ فاعلة وضيغكم ملكُ الملوك وشأنك البخلُ
أتمعين قَرَى فتفتضحى أم تبذلين له الذي يسألُ
بل لا يحلّ بحيث حلّ به بخلٌ ولا جورٌ ولا وجلُ

وهذا من لطيف التخلّص ورشيقة، والتخلّص مذهب الشعراء، والمتأخرون يستعملونه كثيراً، ويتفاخرون فيه ويتناضلون، فأما التخلّص في الكلام المنشور فلا يكاد يظهر لمتصفح الرسالة أو الخطبة إلا بعد تأمل شديد؛ وقد وردت منه مواضع في القرآن العزيز؛ فمن

(١) المثل السائر ٢ : ٢٦٥

(٢) ديوانه ٣ : ٣٠١؛ من قصيدة يمدح فيها ركن الدولة.

(٣) الرشأ: ولد الطيبة الصغير. والحلل: جمع حلة؛ وهي القوم المجتمعون في بيوت مجتمعة للنزول. والبدوية: الساكنة البدو.

(٤) فناخسر؛ هو اسم عضد الدولة. وصبحكم: أناكم صباحاً للغارة.

أبينها وأظهرها أنه تعالى ذكر في سورة الأعراف الأمم الخالية ؛ والأنبياء الماضين من لدن آدم عليه الصلاة والسلام ، إلى أن انتهى إلى قصة موسى ، فقال في آخرها بعد أن شرحها وأوضحها : ﴿ وَاخْتَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا مِّمَّنْ ذُنُوبُهُمْ أَلَمِّيغَاتِنَا فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلُ وَإِيَّايَ أَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَن تَشَاءُ وَتَهْدِي مَن تَشَاءُ أَنْتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ * وَكُتِبَ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُنَا إِلَيْكَ قَالِ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَن أَشَاءُ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ * الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوَارِثِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَاَلَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ * ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠ ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١ ٧٤٢ ٧٤٣ ٧٤٤ ٧٤٥ ٧٤٦ ٧٤٧ ٧٤٨ ٧٤٩ ٧٥٠ ٧٥١ ٧٥٢ ٧٥٣ ٧٥٤ ٧٥٥ ٧٥٦ ٧٥٧ ٧٥٨ ٧٥٩ ٧٦٠ ٧٦١ ٧٦٢ ٧٦٣ ٧٦٤ ٧٦٥ ٧٦٦ ٧٦٧ ٧٦٨ ٧٦٩ ٧٧٠ ٧٧١ ٧٧٢ ٧٧٣ ٧٧٤ ٧٧٥ ٧٧٦ ٧٧٧ ٧٧٨ ٧٧٩ ٧٨٠ ٧٨١ ٧٨٢ ٧٨٣ ٧٨٤ ٧٨٥ ٧٨٦ ٧٨٧ ٧٨٨ ٧٨٩ ٧٩٠ ٧٩١ ٧٩٢ ٧٩٣ ٧٩٤ ٧٩٥ ٧٩٦ ٧٩٧ ٧٩٨ ٧٩٩ ٨٠٠ ٨٠١ ٨٠٢ ٨٠٣ ٨٠٤ ٨٠٥ ٨٠٦ ٨٠٧ ٨٠٨ ٨٠٩ ٨١٠ ٨١١ ٨١٢ ٨١٣ ٨١٤ ٨١٥ ٨١٦ ٨١٧ ٨١٨ ٨١٩ ٨٢٠ ٨٢١ ٨٢٢ ٨٢٣ ٨٢٤ ٨٢٥ ٨٢٦ ٨٢٧ ٨٢٨ ٨٢٩ ٨٣٠ ٨٣١ ٨٣٢ ٨٣٣ ٨٣٤ ٨٣٥ ٨٣٦ ٨٣٧ ٨٣٨ ٨٣٩ ٨٤٠ ٨٤١ ٨٤٢ ٨٤٣ ٨٤٤ ٨٤٥ ٨٤٦ ٨٤٧ ٨٤٨ ٨٤٩ ٨٥٠ ٨٥١ ٨٥٢ ٨٥٣ ٨٥٤ ٨٥٥ ٨٥٦ ٨٥٧ ٨٥٨ ٨٥٩ ٨٦٠ ٨٦١ ٨٦٢ ٨٦٣ ٨٦٤ ٨٦٥ ٨٦٦ ٨٦٧ ٨٦٨ ٨٦٩ ٨٧٠ ٨٧١ ٨٧٢ ٨٧٣ ٨٧٤ ٨٧٥ ٨٧٦ ٨٧٧ ٨٧٨ ٨٧٩ ٨٨٠ ٨٨١ ٨٨٢ ٨٨٣ ٨٨٤ ٨٨٥ ٨٨٦ ٨٨٧ ٨٨٨ ٨٨٩ ٨٩٠ ٨٩١ ٨٩٢ ٨٩٣ ٨٩٤ ٨٩٥ ٨٩٦ ٨٩٧ ٨٩٨ ٨٩٩ ٩٠٠ ٩٠١ ٩٠٢ ٩٠٣ ٩٠٤ ٩٠٥ ٩٠٦ ٩٠٧ ٩٠٨ ٩٠٩ ٩١٠ ٩١١ ٩١٢ ٩١٣ ٩١٤ ٩١٥ ٩١٦ ٩١٧ ٩١٨ ٩١٩ ٩٢٠ ٩٢١ ٩٢٢ ٩٢٣ ٩٢٤ ٩٢٥ ٩٢٦ ٩٢٧ ٩٢٨ ٩٢٩ ٩٣٠ ٩٣١ ٩٣٢ ٩٣٣ ٩٣٤ ٩٣٥ ٩٣٦ ٩٣٧ ٩٣٨ ٩٣٩ ٩٤٠ ٩٤١ ٩٤٢ ٩٤٣ ٩٤٤ ٩٤٥ ٩٤٦ ٩٤٧ ٩٤٨ ٩٤٩ ٩٥٠ ٩٥١ ٩٥٢ ٩٥٣ ٩٥٤ ٩٥٥ ٩٥٦ ٩٥٧ ٩٥٨ ٩٥٩ ٩٦٠ ٩٦١ ٩٦٢ ٩٦٣ ٩٦٤ ٩٦٥ ٩٦٦ ٩٦٧ ٩٦٨ ٩٦٩ ٩٧٠ ٩٧١ ٩٧٢ ٩٧٣ ٩٧٤ ٩٧٥ ٩٧٦ ٩٧٧ ٩٧٨ ٩٧٩ ٩٨٠ ٩٨١ ٩٨٢ ٩٨٣ ٩٨٤ ٩٨٥ ٩٨٦ ٩٨٧ ٩٨٨ ٩٨٩ ٩٩٠ ٩٩١ ٩٩٢ ٩٩٣ ٩٩٤ ٩٩٥ ٩٩٦ ٩٩٧ ٩٩٨ ٩٩٩ ١٠٠٠ ١٠٠١ ١٠٠٢ ١٠٠٣ ١٠٠٤ ١٠٠٥ ١٠٠٦ ١٠٠٧ ١٠٠٨ ١٠٠٩ ١٠١٠ ١٠١١ ١٠١٢ ١٠١٣ ١٠١٤ ١٠١٥ ١٠١٦ ١٠١٧ ١٠١٨ ١٠١٩ ١٠٢٠ ١٠٢١ ١٠٢٢ ١٠٢٣ ١٠٢٤ ١٠٢٥ ١٠٢٦ ١٠٢٧ ١٠٢٨ ١٠٢٩ ١٠٣٠ ١٠٣١ ١٠٣٢ ١٠٣٣ ١٠٣٤ ١٠٣٥ ١٠٣٦ ١٠٣٧ ١٠٣٨ ١٠٣٩ ١٠٤٠ ١٠٤١ ١٠٤٢ ١٠٤٣ ١٠٤٤ ١٠٤٥ ١٠٤٦ ١٠٤٧ ١٠٤٨ ١٠٤٩ ١٠٥٠ ١٠٥١ ١٠٥٢ ١٠٥٣ ١٠٥٤ ١٠٥٥ ١٠٥٦ ١٠٥٧ ١٠٥٨ ١٠٥٩ ١٠٦٠ ١٠٦١ ١٠٦٢ ١٠٦٣ ١٠٦٤ ١٠٦٥ ١٠٦٦ ١٠٦٧ ١٠٦٨ ١٠٦٩ ١٠٧٠ ١٠٧١ ١٠٧٢ ١٠٧٣ ١٠٧٤ ١٠٧٥ ١٠٧٦ ١٠٧٧ ١٠٧٨ ١٠٧٩ ١٠٨٠ ١٠٨١ ١٠٨٢ ١٠٨٣ ١٠٨٤ ١٠٨٥ ١٠٨٦ ١٠٨٧ ١٠٨٨ ١٠٨٩ ١٠٩٠ ١٠٩١ ١٠٩٢ ١٠٩٣ ١٠٩٤ ١٠٩٥ ١٠٩٦ ١٠٩٧ ١٠٩٨ ١٠٩٩ ١١٠٠ ١١٠١ ١١٠٢ ١١٠٣ ١١٠٤ ١١٠٥ ١١٠٦ ١١٠٧ ١١٠٨ ١١٠٩ ١١١٠ ١١١١ ١١١٢ ١١١٣ ١١١٤ ١١١٥ ١١١٦ ١١١٧ ١١١٨ ١١١٩ ١١٢٠ ١١٢١ ١١٢٢ ١١٢٣ ١١٢٤ ١١٢٥ ١١٢٦ ١١٢٧ ١١٢٨ ١١٢٩ ١١٣٠ ١١٣١ ١١٣٢ ١١٣٣ ١١٣٤ ١١٣٥ ١١٣٦ ١١٣٧ ١١٣٨ ١١٣٩ ١١٤٠ ١١٤١ ١١٤٢ ١١٤٣ ١١٤٤ ١١٤٥ ١١٤٦ ١١٤٧ ١١٤٨ ١١٤٩ ١١٥٠ ١١٥١ ١١٥٢ ١١٥٣ ١١٥٤ ١١٥٥ ١١٥٦ ١١٥٧ ١١٥٨ ١١٥٩ ١١٦٠ ١١٦١ ١١٦٢ ١١٦٣ ١١٦٤ ١١٦٥ ١١٦٦ ١١٦٧ ١١٦٨ ١١٦٩ ١١٧٠ ١١٧١ ١١٧٢ ١١٧٣ ١١٧٤ ١١٧٥ ١١٧٦ ١١٧٧ ١١٧٨ ١١٧٩ ١١٨٠ ١١٨١ ١١٨٢ ١١٨٣ ١١٨٤ ١١٨٥ ١١٨٦ ١١٨٧ ١١٨٨ ١١٨٩ ١١٩٠ ١١٩١ ١١٩٢ ١١٩٣ ١١٩٤ ١١٩٥ ١١٩٦ ١١٩٧ ١١٩٨ ١١٩٩ ١٢٠٠ ١٢٠١ ١٢٠٢ ١٢٠٣ ١٢٠٤ ١٢٠٥ ١٢٠٦ ١٢٠٧ ١٢٠٨ ١٢٠٩ ١٢١٠ ١٢١١ ١٢١٢ ١٢١٣ ١٢١٤ ١٢١٥ ١٢١٦ ١٢١٧ ١٢١٨ ١٢١٩ ١٢٢٠ ١٢٢١ ١٢٢٢ ١٢٢٣ ١٢٢٤ ١٢٢٥ ١٢٢٦ ١٢٢٧ ١٢٢٨ ١٢٢٩ ١٢٣٠ ١٢٣١ ١٢٣٢ ١٢٣٣ ١٢٣٤ ١٢٣٥ ١٢٣٦ ١٢٣٧ ١٢٣٨ ١٢٣٩ ١٢٤٠ ١٢٤١ ١٢٤٢ ١٢٤٣ ١٢٤٤ ١٢٤٥ ١٢٤٦ ١٢٤٧ ١٢٤٨ ١٢٤٩ ١٢٥٠ ١٢٥١ ١٢٥٢ ١٢٥٣ ١٢٥٤ ١٢٥٥ ١٢٥٦ ١٢٥٧ ١٢٥٨ ١٢٥٩ ١٢٦٠ ١٢٦١ ١٢٦٢ ١٢٦٣ ١٢٦٤ ١٢٦٥ ١٢٦٦ ١٢٦٧ ١٢٦٨ ١٢٦٩ ١٢٧٠ ١٢٧١ ١٢٧٢ ١٢٧٣ ١٢٧٤ ١٢٧٥ ١٢٧٦ ١٢٧٧ ١٢٧٨ ١٢٧٩ ١٢٨٠ ١٢٨١ ١٢٨٢ ١٢٨٣ ١٢٨٤ ١٢٨٥ ١٢٨٦ ١٢٨٧ ١٢٨٨ ١٢٨٩ ١٢٩٠ ١٢٩١ ١٢٩٢ ١٢٩٣ ١٢٩٤ ١٢٩٥ ١٢٩٦ ١٢٩٧ ١٢٩٨ ١٢٩٩ ١٣٠٠ ١٣٠١ ١٣٠٢ ١٣٠٣ ١٣٠٤ ١٣٠٥ ١٣٠٦ ١٣٠٧ ١٣٠٨ ١٣٠٩ ١٣١٠ ١٣١١ ١٣١٢ ١٣١٣ ١٣١٤ ١٣١٥ ١٣١٦ ١٣١٧ ١٣١٨ ١٣١٩ ١٣٢٠ ١٣٢١ ١٣٢٢ ١٣٢٣ ١٣٢٤ ١٣٢٥ ١٣٢٦ ١٣٢٧ ١٣٢٨ ١٣٢٩ ١٣٣٠ ١٣٣١ ١٣٣٢ ١٣٣٣ ١٣٣٤ ١٣٣٥ ١٣٣٦ ١٣٣٧ ١٣٣٨ ١٣٣٩ ١٣٤٠ ١٣٤١ ١٣٤٢ ١٣٤٣ ١٣٤٤ ١٣٤٥ ١٣٤٦ ١٣٤٧ ١٣٤٨ ١٣٤٩ ١٣٥٠ ١٣٥١ ١٣٥٢ ١٣٥٣ ١٣٥٤ ١٣٥٥ ١٣٥٦ ١٣٥٧ ١٣٥٨ ١٣٥٩ ١٣٦٠ ١٣٦١ ١٣٦٢ ١٣٦٣ ١٣٦٤ ١٣٦٥ ١٣٦٦ ١٣٦٧ ١٣٦٨ ١٣٦٩ ١٣٧٠ ١٣٧١ ١٣٧٢ ١٣٧٣ ١٣٧٤ ١٣٧٥ ١٣٧٦ ١٣٧٧ ١٣٧٨ ١٣٧٩ ١٣٨٠ ١٣٨١ ١٣٨٢ ١٣٨٣ ١٣٨٤ ١٣٨٥ ١٣٨٦ ١٣٨٧ ١٣٨٨ ١٣٨٩ ١٣٩٠ ١٣٩١ ١٣٩٢ ١٣٩٣ ١٣٩٤ ١٣٩٥ ١٣٩٦ ١٣٩٧ ١٣٩٨ ١٣٩٩ ١٤٠٠ ١٤٠١ ١٤٠٢ ١٤٠٣ ١٤٠٤ ١٤٠٥ ١٤٠٦ ١٤٠٧ ١٤٠٨ ١٤٠٩ ١٤١٠ ١٤١١ ١٤١٢ ١٤١٣ ١٤١٤ ١٤١٥ ١٤١٦ ١٤١٧ ١٤١٨ ١٤١٩ ١٤٢٠ ١٤٢١ ١٤٢٢ ١٤٢٣ ١٤٢٤ ١٤٢٥ ١٤٢٦ ١٤٢٧ ١٤٢٨ ١٤٢٩ ١٤٣٠ ١٤٣١ ١٤٣٢ ١٤٣٣ ١٤٣٤ ١٤٣٥ ١٤٣٦ ١٤٣٧ ١٤٣٨ ١٤٣٩ ١٤٤٠ ١٤٤١ ١٤٤٢ ١٤٤٣ ١٤٤٤ ١٤٤٥ ١٤٤٦ ١٤٤٧ ١٤٤٨ ١٤٤٩ ١٤٥٠ ١٤٥١ ١٤٥٢ ١٤٥٣ ١٤٥٤ ١٤٥٥ ١٤٥٦ ١٤٥٧ ١٤٥٨ ١٤٥٩ ١٤٦٠ ١٤٦١ ١٤٦٢ ١٤٦٣ ١٤٦٤ ١٤٦٥ ١٤٦٦ ١٤٦٧ ١٤٦٨ ١٤٦٩ ١٤٧٠ ١٤٧١ ١٤٧٢ ١٤٧٣ ١٤٧٤ ١٤٧٥ ١٤٧٦ ١٤٧٧ ١٤٧٨ ١٤٧٩ ١٤٨٠ ١٤٨١ ١٤٨٢ ١٤٨٣ ١٤٨٤ ١٤٨٥ ١٤٨٦ ١٤٨٧ ١٤٨٨ ١٤٨٩ ١٤٩٠ ١٤٩١ ١٤٩٢ ١٤٩٣ ١٤٩٤ ١٤٩٥ ١٤٩٦ ١٤٩٧ ١٤٩٨ ١٤٩٩ ١٥٠٠ ١٥٠١ ١٥٠٢ ١٥٠٣ ١٥٠٤ ١٥٠٥ ١٥٠٦ ١٥٠٧ ١٥٠٨ ١٥٠٩ ١٥١٠ ١٥١١ ١٥١٢ ١٥١٣ ١٥١٤ ١٥١٥ ١٥١٦ ١٥١٧ ١٥١٨ ١٥١٩ ١٥٢٠ ١٥٢١ ١٥٢٢ ١٥٢٣ ١٥٢٤ ١٥٢٥ ١٥٢٦ ١٥٢٧ ١٥٢٨ ١٥٢٩ ١٥٣٠ ١٥٣١ ١٥٣٢ ١٥٣٣ ١٥٣٤ ١٥٣٥ ١٥٣٦ ١٥٣٧ ١٥٣٨ ١٥٣٩ ١٥٤٠ ١٥٤١ ١٥٤٢ ١٥٤٣ ١٥٤٤ ١٥٤٥ ١٥٤٦ ١٥٤٧ ١٥٤٨ ١٥٤٩ ١٥٥٠ ١٥٥١ ١٥٥٢ ١٥٥٣ ١٥٥٤ ١٥٥٥ ١٥٥٦ ١٥٥٧ ١٥٥٨ ١٥٥٩ ١٥٦٠ ١٥٦١ ١٥٦٢ ١٥٦٣ ١٥٦٤ ١٥٦٥ ١٥٦٦ ١٥٦٧ ١٥٦٨ ١٥٦٩ ١٥٧٠ ١٥٧١ ١٥٧٢ ١٥٧٣ ١٥٧٤ ١٥٧٥ ١٥٧٦ ١٥٧٧ ١٥٧٨ ١٥٧٩ ١٥٨٠ ١٥٨١ ١٥٨٢ ١٥٨٣ ١٥٨٤ ١٥٨٥ ١٥٨٦ ١٥٨٧ ١٥٨٨ ١٥٨٩ ١٥٩٠ ١٥٩١ ١٥٩٢ ١٥٩٣ ١٥٩٤ ١٥٩٥ ١٥٩٦ ١٥٩٧ ١٥٩٨ ١٥٩٩ ١٦٠٠ ١٦٠١ ١٦٠٢ ١٦٠٣ ١٦٠٤ ١٦٠٥ ١٦٠٦ ١٦٠٧ ١٦٠٨ ١٦٠٩ ١٦١٠ ١٦١١ ١٦١٢ ١٦١٣ ١٦١٤ ١

وأغرّ في الزّمن البهيم مُحجّل^(١) قد رَحْتُ مِنْهُ عَلَى أَغْرِ مُحجّل^(١)
كلهيكـ كل المبـنى إلّا أنه في الحسن جاء كصورة في هيكل
وإني الضلوع يشدّ عقد حزامه يوم اللقاء على مُعِمّ مخول
أخواله للرسّمين بفارسٍ وجدوده للتّبّعين بموكل
يهوى كاهوت العقاب وقدرأت صيدا، وينتصب انتصاب الأجل
متوجّس برقيقتين كأنما تُريان من ورق عليه مكلّ
ما إن يعاف قدّى ولو أوردته يوماً خلّاق تحذويهِ الأحول
ذنبٌ كما سحب الرّشاء يذبّ عن عُرْفٍ، وعرف كالقناع المسبل
جذلانٌ ينفض عُذرةً في غُرّة يقو تسيل حجولها في جندل
كالرائح النّشوان أكثر مشيه عرضاً على السنن البعيد الأطول
ذهب الأعلى حيث تذهب مقلةً فيه ينظرها حديد الأسفل
هزج الصّهيل كأنّ في نعماته نبراتٌ معبد في الثّقل الأول
ملّك القلوب، فإن بدا أعطينه نظر الحبّ إلى الحبيب المقبل

ألا تراه كيف استطرد بذكر تحذويه الأحول الكاتب، وكأنه لم يقصد ذلك؛
ولا أرادَه وإنما جرّته القافية، ثم ترك ذكره وعاد إلى وصف الفرس؛ ولو أقسم إنسان أنه
مابنى القصيدة منذ افتتحها إلّا على ذكره، ولذلك أتى بها على روى اللام، لكان
صادقا. فهذا هو الاستطراد.

ومن الفرق بينه وبين التّخلص أنك في التّخلص متى شرعت في ذكر المدوح

(١) ديوانه ٢ : ٢١٧ ، ٢١٨ (طبع الجوائب) .

أو المهجور تركت ما كنت فيه من قبل بالسكينة وأقبلت على ما تخلّصت إليه من المديح والهجاء بيتا بعد بيت ؛ حتى تنقضى القصيدة ، وفي الاستطراد تمرّ على ذكر الأمر الذي استطردت به مرورا كالبرق الخاطف ؛ ثم تتركه وتنسأه ، وتعود إلى ما كنت فيه كأنك لم تقصد قصدَ ذلك ، وإنما عرض عروضا . وإذا فهمت الفرق فاعلم أن الآيات التي تلوّناها إذا حققت وأمعنت النظر ، من باب الاستطراد ، لا من باب التخلص ، وذلك لأنه تعالى قال بعد قوله : ﴿ وَاتَّبِعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ * قُلْ يَٰٓأَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾ * وَمِنْ قَوْمِ مُوسَىٰ أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ * وَقَطَعْنَا هُمْ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَمًا وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ إِذِ اسْتَسْقَاهُ قَوْمُهُ أَنِ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّٰنَ وَالسَّلْوَىٰ كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَآلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١﴾ . فعاد إلى ما كان فيه أولا ، ثم مرّ في هذه القصة ، وفي أحوال موسى وبنى إسرائيل حتى قارب الفراغ من السورة .

ومن لطيف التخلص الذي يكاد يكون استطرادا ، لولا أنه أفسده بالخروج إلى

المدح ، قول أبي تمام في قصيدته التي يمدح بها عمه بن الهيثم التي أولها :

أَسْقَى طُلُوبَهُمْ أَجْشُ هَزِيمٍ وَغَدَّتْ عَلَيْهِمْ نَفْثَةٌ وَنِيمٌ ^(٢)
ظَلَمْتُكَ ظَالِمَةُ الْبَرَى ظُلُومٌ وَالظُّلْمُ مِنْ ذِي قُدْرَةٍ مَذْمُومٌ
زَعَمَتْ هَوَاكَ عَفَا الْغَدَاةَ كَمَا عَفَتْ مِنْهَا طُلُوبٌ بِاللَّوَى وَرَسُومٌ

(١) سورة الأعراف ١٥٨ - ١٦٠ .

(٢) ديوانه ٣ : ٢٨٩ .

لا والذي هو عالمٌ أن النوى صبرٌ وأن أبا الحسين كريمٌ
 ما حُلْتُ عما تمهدين ولا غَدْتُ^(١) نفسي على ألفٍ ســـــوالِك تحومٌ
 فلو أنتم متغزلا لكان مستطردا لا محالة ، ولكنه نقض الاستطراد ، وغس يده في
 المدح ، فقال بده هذا البيت :

محمد بن الهيثم بن شُبَّانَةَ مجدٌ إلى جنب السماك مقيمٌ
 ملك إذا نسب الندى من مُلتقى طرفيه فهو أخ له وحيمٌ
 ومضى على ذلك إلى آخرها .

ومن الاستطراد أن يحال الشاعر لذكر ما يروم ذكره ، بوصف أمر ليس من
 غرضه ، ويدمج الغرض الأصلي في ضمن ذلك وفي غضونّه ؛ وأحسن ما يكون ذلك إذا
 صرح بأنه قد استطرّد ونصّ في شعره على ذلك ، كما قال أبو إسحاق الصابى في أبيات
 كتبها إلى أبي القاسم عبد العزيز بن يوسف كاتب عضد الدولة ، كتبها إليه إلى شيراز
 وأبو إسحاق في بغداد ، وكانت أخبار فتوح عضد الدولة بفارس وكرمان وما والاها
 متواصلة مترادفة إلى العراق ، وكتب عبد العزيز واصله بها إلى عزّ الدولة بختيار والصابى
 يوجب عنها :

ياراكبَ الجَسْرَةَ العَيْرَانَةَ الأَجْدِ يطوى المِهَامَةَ من سهل إلى جَلَدِ
 أبلغ أبا قاسمٍ - نفسى الفداء له - مقالةً من أخٍ للحق معتمدِ
 فى كلِّ يومٍ لكم فتحٌ يُشَادُ به بين الأنام بذكر السيّد العضدِ
 وما لنا مثله لكفنا أبدا نجيبكم بجواب الحاسد الكيدِ
 فأنْتَ أكتب مَنى فى الفتوح وما تجرى مجيها إلى شأوى ولا أمدى

(١) الديوان :

* ما زلتُ عن سننِ الودادِ ولا غَدْتُ *

وما ذممتُ ابتسأني في مكاتبةٍ ولا جوابكم في القرب والبُعدِ
 لكنتني رمت أن أثني على ملكٍ مستطردٍ بـديح فيه مطردٍ
 ولقد ظرُف ومُلح أبو إسحاق في هذه الأبيات ، ومتى خلا أو عَرى عن الظرف
 والملاحة ، ولقد كان ظرفا ولباقة كله !

وليس من الاستطراد ما زعم ابن الأثير الموصلي في كتابه المسمى " بالمثل ^(١) السائر " ، أنه
 استطراد ؛ وهو قول بعض شعراء الموصلي يدح قرواش بن المقلد ، وقد أمره أن يعث بهجاء
 وزيره سليمان بن فهد ، وحاجبه أبي جابر ومقنيه المعروف بالبرقيدي ، في ليلة من ليالي الشتاء
 وأراد بذلك الدعاية والولع بهم ، وهم في مجلس في شراب وأنس ، فقال وأحسن
 فيما قال :

وليل كوجه البرقيدي ظلمةً وبرد أغانيه وطول قُرونه
 مَرَّيتُ ونومي فيه نومٌ مُشردٌ كعقل سليمان بن فهدٍ ودِينه
 على أواني فيه التفاتٌ كأنه أبو جابر في خبطه وجنونه
 إلى أن بدا ضوء الصُّباح كأنه سنا وجه قرواش وضوء جبينه

وذلك لأن الشاعر قصد إلى هجاء كل واحد منهم ، ووضع الأبيات لذلك ، وأمره
 قرواش رئيسهم وأميرهم بذلك ، فهجاء ومدحه ولم يستطرد . وهذه الأبيات تشبيهات
 كلها مقصود بها الهجاء ، لم يأت بالعرض في الشعر كما يأتى الاستطراد .
 وهذا غلط من مصنف الكتاب .

(١١٢)

الاضل :

ومن خطبة له عليه السلام :

وَأَحْذَرُكُمْ الدُّنْيَا فَإِنَّهَا مَنْزِلُ قُلْعَةٍ ، وَلَيْسَتْ بِدَارِ بُحْمَةٍ ؛ قَدْ تَزَيَّلَتْ بِغُرُورِهَا ،
وَعَرَّتْ بِزَيْدَتِهَا . دَارُهَا نَتْ عَلَى رَبِّهَا فَخَلَطَ حَلَالُهَا بِحَرَامِهَا ، وَخَيْرُهَا بِشَرِّهَا ، وَحَيَاتُهَا
بِمَوْتِهَا ، وَخُلُوقُهَا بِمِرَّهَا . لَمْ يُصْنَفْهَا اللَّهُ تَعَالَى لِأَوْلِيَائِهِ ، وَلَمْ يَصْنَعْ بِهَا عَنْ أَعْدَائِهِ .
خَيْرُهَا زَهِيدٌ ، وَشَرُّهَا عَتِيدٌ ، وَجَمْعُهَا يَنْفَدُ ، وَمُتْلَكُهَا يُسْلَبُ ، وَعَامِرُهَا يُخْرَبُ . فَمَا
خَيْرُ دَارٍ تَنْقُصُ نَقْصُ الْبِنَاءِ ، وَعَمْرٍ يَفْنَى فِيهَا فَنَاءُ الزَّادِ ، وَمَدَّةٌ تَنْقَطِعُ أَنْقِطَاعُ
السَّيْرِ !

أَجْمَلُوا مَا افْتَرَضَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مِنْ طَلِبَتِكُمْ ، وَأَسْأَلُوهُ مِنْ أَدَاءِ حَقِّهِ كَمَا سَأَلَ لَكُمْ ،
وَأَسْمِعُوا دَعْوَةَ الْمَوْتِ إِذَا نَسَّكُمْ قَبْلَ أَنْ يُدْعَى بِكُمْ .
إِنَّ الزَّاهِدِينَ فِي الدُّنْيَا تَبَكَّى قُلُوبُهُمْ وَإِنْ ضَحِكُوا ، وَاشْتَدَّ حُزْنُهُمْ وَإِنْ
فَرَحُوا ، وَكَثُرَ مَقْتُهُمْ أَنْفُسُهُمْ وَإِنْ اغْتَبَطُوا بِمَا رَزَقُوا .
قَدْ غَابَ عَنْ قُلُوبِكُمْ ذِكْرُ الْآجَالِ ، وَحَصَرَتْكُمْ كَوَاذِبُ الْآمَالِ ، فَصَارَتْ
الدُّنْيَا أَمْلَكَ بِكُمْ مِنَ الْآخِرَةِ ، وَالْعَاجِلَةُ أَذْهَبَ بِكُمْ مِنَ الْآجِلَةِ ؛ وَإِنَّمَا أَنْتُمْ
إِخْوَانٌ عَلَى دِينِ اللَّهِ ؛ مَا فَرَّقَ بَيْنَكُمْ إِلَّا خُبْتُ السَّرَائِرِ ، وَسُوءُ الصَّمَائِرِ ؛ فَلَا
تَوَازُونَ وَلَا تَنَاصِحُونَ ، وَلَا تَبَازِلُونَ وَلَا تَوَادُّونَ .

مَا بَالُكُمْ تَفْرَحُونَ بِالْيَسِيرِ مِنَ الدُّنْيَا تُذَرِّكُونَهُ ، وَلَا تَحْزُنُكُمْ الْكَثِيرُ مِنْ
الْآخِرَةِ تُحْزَمُونَهُ ! وَيُقَلِّقُكُمْ الْيَسِيرُ مِنَ الدُّنْيَا يَفُوتُكُمْ ؛ حَتَّى يَتَبَيَّنَ ذَلِكَ فِي

وَجُوهِكُمْ، وَقَلَّةِ صَبْرِكُمْ عَمَّا زَوَى مِنْهَا عَنْكُمْ أَكْأَنَّهُا دَارُ مُقَامِكُمْ، وَكَأَنَّ مُقَاعَهَا بَاقٍ عَلَيْكُمْ.

وَمَا يَمْنَعُ أَحَدَكُمْ أَنْ يَسْتَقْبِلَ أَخَاهُ بِمَا يَخَافُ مِنْ عَيْنِهِ؛ إِلَّا تَخَافُهُ أَنْ يَسْتَقْبِلَهُ بِمِثْلِهِ.

قَدْ تَصَافَيْتُمْ عَلَى رَفْضِ الْآجِلِ، وَحُبِّ الْعَاجِلِ، وَصَارَ دِينُ أَحَدِكُمْ لُفْقَةً عَلَى لِسَانِهِ، صَنِيعٌ مَنْ فَرَّغَ مِنْ عَمَلِهِ، وَأَحْرَزَ رِضَا سَيِّدِهِ.

الشَّنْخُ :

قوله عليه السلام : « فَإِنِهَا مَنْزِلُ قُلْعَةٍ » بضم القاف وسكون اللام ، أى ليست بمستوطنة . ويقال : هذا مجلس قُلْعَةٍ ، إذا كان صاحبه يحتاج إلى أن يقوم مرة بعد مرة . ويقال : هم على قُلْعَةٍ ، أى على رحلة ، ومن هذا الباب . قولهم : فلان قُلْعَةٌ ، إذا كان ينقلع عن سرجه ، ولا يثبت في البطش والصراع ، والقُلْعَةُ أيضا : المسال العارية ، وفي الحديث : « بئس المسال القُلْعَةُ ».

والنَّبْجَةُ : طلب السكِّالِ في موضعه ، وفلان ينتجع السكِّالَ ، ومنه انتجعت فلانا ، إذا أتيتَه تطلب معروفه .

ثم وصف هوان الدنيا على الله تعالى ، فقال : « من هوانها أنه خَلَطَ حلالاتها بحرامها... » السكِّالَم ، مراده تفضيل الدار الآتية على هذه الحاضرة ، فإن تلك صفوف كلِّها وخير كلِّها ؛ وهذه مشوبة ؛ والكَدَرُ والشرّ فيها أغلب من الصِّفْوِ والخير . ومن كلام بعض الصالحين : من هوان الدنيا على الله أنه لا يعصى إلا فيها ، ولا يُنال ما عنده إلا بتركها . ويروى : « ولم يَضَنْ بها على أعدائه » ، والرواية المشهورة « عن أعدائه » ، وكلاهما مستعمل .

والزهيد : القليل ، والعقيد : الحاضر . والسير : سير المسافر .

ثم أمرهم بأن يعملوا الفرائض الواجبة عليهم من جملة مطلوباتهم ، وأن يسألوا الله من الإعانة والتوفيق على القيام بحقوقه الواجبة كما سألهم ، أى كما ألزمهم وافترض عليهم ، فسمى ذلك سؤالاً لأجل المفاصلة بين اللفظين ، كما قال سبحانه : ﴿ وَجَزَاهُ سَيِّئَةُ سَيِّئَةٍ مِّثْلُهَا ﴾ ^(١) ، وكما قال النبي صلى الله عليه وآله : « فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَمَلُّ حَتَّى تَمَلُّوا » وكما قال الشاعر :

أَلَا لَا يَجْهَلُنْ أَحَدٌ عَلَيْنَا . فَتَجْهَلْ فَوْقَ جَهْلِ الْجَاهِلِينَ ^(٢)

ثم أمرهم أن يسمعوا أنفسهم دعوة الموت قبل أن يحضر الموت ، فيجمل بهم . ومثل قوله : « تبكى قلوبهم وإن ضحكوا » قول الشاعر ، وإن لم يكن هذا المقصد بعينه قصد :

كَمْ فَاقَةٍ مُسْتَوْرَةٍ بِمُرْوَةٍ وَضُرُورَةٍ قَدْ غُطِّيتْ بِجُحْلٍ
وَمِنْ ابْتِسَامٍ تَحْتَهُ قَلْبٌ شَجٍ قَدْ خَامَرَتْهُ لَوْعَةٌ مَا تَنْجَلِي

والقت : البفض : واغبطوا : فرحوا .

وقوله : « أملككم بكم » مثل « أولى بكم » . وقوله : « والعاجلة أذهب بكم من الآجلة » أى ذهبت العاجلة بكم واستولت عليكم أكثر مما ذهبت بكم الآخرة ، واستولت عليكم .

ثم ذكر أن الناس كلهم مخلوقون على فطرة واحدة ، وهى دين الله وتوحيده ؛ وإنما اختلفوا وتفرقوا باعتبار أمر خارجى عن ذلك ؛ وهو خبث سرائرهم وسوء ضمائرهم ، فصاروا إلى حال لا يتوازرون ، أى لا يتعاونون ، والأصل الهمز ، آزرته ، ثم تقلب الهمزة واوا ، وأصل قوله : « فلا توازرون » « فلا تتوازرون » فحذفت إحدى التاءين ، كقوله تعالى : ﴿ مَالِكُمْ لَا تَنَاصَرُونَ ﴾ ^(٣) ، أى لا تتناصرون ، والتبادل : أن يوجد بعضهم على بعض بماله وببذله له .

(١) سورة الشورى ٤٠ . (٢) لعمر بن كلثوم ، من المعلقات بشرح التبريزى ٢٣٨ .

(٣) سورة الصافات ٢٥ .

ومثل قوله عليه السلام « ما بالكم تفرحون بكذا ، ولا تحزنون لكذا ، ويقلقكم
اليسير من الدنيا يفوتكم » من هذا قول الرضى رحمه الله :
نَقَصُ الجديدين من عمرى يزيدُ على ما ينقصان على الأيام من مالى ^(١)
دَهْرٌ تَوَثَّرَ فى جسمى نوابه — فا اهتمجى أنْ أودى بسرالى
والضمير فى « يخاف » راجع إلى الأخ لا إلى المستقبل له ؛ أى ما يخافه الأخ من
مواجهته بعينه .

قوله : « وصارَ دُبْنُ أحدكم لُعْمَةً على لسانه » أخذه الفرزدق ، فقال للحسين بن على
عليه السلام ، وقد لقيَه قادمًا إلى العراق ، وسأله عن الناس : « أمّا قلوبهم فمك ، وأمّا
سيوفهم فمليك ، والدين لُعْمَةٌ على ألسنتهم ، فإذا امتحنوا قُلُوبَ الدَيَّانِونَ » ، واللفظة مجاز ،
وأصل اللُعْمَةُ شئ قليل يُؤخذ بالملعقة من الإناء ، يصف دينهم بالزَّارَةِ والقِلَّة كنفلك
اللُعْمَةُ ؛ ولم يفتح بأن جعله لُعْمَةً حتى جعله على ألسنتهم فقط ، أى ليس فى قلوبهم .

(٤) ديوانه ، لوحة ١٥٠ ؛ من قصيدة يرثى فيها صديقاً له .

(١١٣)

الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام :

الْحَمْدُ لِلَّهِ أَوَّاصِلِ الْحَمْدِ بِالنِّعَمِ ، وَالنِّعَمَ بِالشُّكْرِ ؛ نَحْمَدُهُ عَلَى آلَائِهِ ؛ كَمَا
نَحْمَدُهُ عَلَى بَلَائِهِ ، وَنَسْتَعِينُهُ عَلَى هَذِهِ الْقُفُوسِ الْبِطَاءِ عَمَّا أَمَرَتْ بِهِ ، السَّرَّاعِ إِلَى
مَانِهِيَّتِ عَنْهُ . وَنَسْتَغْفِرُهُ بِمَا أَحَاطَ بِهِ عِلْمُهُ ، وَأَحْصَاهُ كِتَابُهُ ؛ عِلْمٌ غَيْرُ قَاصِرٍ ؛
وَكِتَابٌ غَيْرُ مُغَادِرٍ . وَنُؤْمِنُ بِهِ إِيْمَانَ مَنْ عَايَنَ الْغُيُوبَ ، وَوَقَفَ عَلَى الْمَوْعُودِ ؛
إِيْمَانًا نَفَى إِخْلَاصَهُ الشُّرَكَ ، وَيَقِينُهُ الشُّكَّ . وَنَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ
لَهُ ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، شَهِادَتَيْنِ تَضَعِدَانِ الْقَوْلَ ،
وَتَرْفَعَانِ الْعَمَلَ ؛ لَا يَخِفُ مِيزَانُ تَوْضَعَانِ فِيهِ ، وَلَا يَثْقُلُ مِيزَانُ تَرْفَعَانِ مِنْهُ .

أَوْصِيَكُمْ عِبَادَ اللَّهِ بِتَقْوَى اللَّهِ الَّتِي هِيَ الزَّادُ وَبِهَا الْعِمَادُ ؛ زَادٌ مُبِيلٌ ، وَمَعَادٌ
مُنْجِحٌ ؛ دَعَا إِلَيْهَا أَنْتُمْ دَاعٍ ، وَوَعَاَهَا خَيْرٌ دَاعٍ ؛ فَأَسْمِعْ دَاعِيَهَا ، وَفَارِ وَاعِيَهَا .
عِبَادَ اللَّهِ ؛ إِنْ تَقَوَّى اللَّهُ حَمَتِ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ مُحَارِمُهُ ، وَأَلْزَمَتْ قُلُوبُهُمْ تَخَافَتَهُ ؛ حَتَّى
أَسْهَرَتْ لَيَالِيَهُمْ ؛ وَأَظْلَمَتْ هَوَاجِرُهُمْ ، فَأَخَذُوا الرَّاحَةَ بِالنَّصَبِ ، وَالرَّيَّ بِالظُّلْمِ ،
وَأَسْتَقْرَبُوا الْأَجَلَ ، فَبَادَرُوا الْعَمَلَ ، وَكَذَّبُوا الْأَمَلَ ، فَلَا حَظُّوا الْأَجَلَ .
ثُمَّ إِنَّ الدُّنْيَا دَارُ فَنَاءٍ وَعَنَاءٍ ، وَغَيْرِ وَعَيْرٍ ؛ فَمِنْ أَلْفَاءِ أَنَّ الدَّهْرَ مُوتَرٌ ^(١) قَوْسُهُ ،
لَا تُحِطُّ بِسَهْمِهِ ، وَلَا تُؤَسَّى جِرَاحُهُ ، يَرْمِي أَلْحَى بِالْمَوْتِ ، وَالصَّحِيحَ بِالسَّقَمِ ،
وَالنَّاجِيَ بِالْعَطَبِ ؛ آكِلٌ لَا يَشْبَعُ ، وَشَارِبٌ لَا يَنْقَعُ . وَمِنْ أَلْفَاءِ أَنَّ الْمَرْءَ يَجْمَعُ

(١) مخطوطة النهج : « موتَر » بالتشديد .

مَالًا يَأْكُلُ ، وَيَبْنِي مَالًا يَسْكُنُ ، ثُمَّ يُخْرِجُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ؛ لَا مَالًا يَحْتَلِ ، وَلَا
بِنَاءً نَقَلَ .

وَمِنْ غَيْرِهَا أَنْتَ تَرَى الْمَرْحُومَ مَغْبُوطًا ، وَالْمَغْبُوطَ مَرْحُومًا ؛ لَيْسَ ذَلِكَ إِلَّا نِعْمًا
زَلَّ ، وَبُؤْسًا نَزَلَ .

وَمِنْ غَيْرِهَا أَنَّ الْمَرْءَ يُبَشِّرُ عَلَى أَمَلِهِ ، فَيَقْتَطِعُهُ حُضُورُ أَجَلِهِ ؛ فَلَا أَمَلٌ يُدْرِكُ ،
وَلَا مَوْءَلٌ يُتْرَكُ . فَسُبْحَانَ اللَّهِ مَا عَزَّ سُرُورُهَا ، وَأَظْمَرَ بَيَّهَا ، وَأَضْحَى فَيَّهَا !
لَا جَاءَ يُرَدُّ ، وَلَا مَاضٍ يَرْتَدُّ ؛ فَسُبْحَانَ اللَّهِ ، مَا أَقْرَبَ الْخَلْقِ مِنَ الْمَيِّتِ لِلْحَاقِقِ
بِهِ ، وَأَبْعَدَ الْمَيِّتِ مِنَ الْخَلْقِ لِانْقِطَاعِهِ عَنْهُ !

إِنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ بِبَشَرٍ مِنَ الشَّرِّ إِلَّا عِقَابُهُ ، وَلَيْسَ شَيْءٌ بِخَيْرٍ مِنَ الْخَيْرِ إِلَّا
نَوَابُهُ ؛ وَكُلُّ شَيْءٍ مِنَ الدُّنْيَا سَمَاعُهُ أَعْظَمُ مِنْ عِيَانِهِ ، وَكُلُّ شَيْءٍ مِنَ الْآخِرَةِ عِيَانُهُ
أَعْظَمُ مِنْ سَمَاعِهِ ؛ فَلْيَكْفِكُمْ مِنَ الْعِيَانِ السَّمَاعُ ، وَمِنَ الْغَيْبِ الْخَبَرُ .
وَأَعْلَمُوا أَنَّ مَا نَقَصَ مِنَ الدُّنْيَا وَزَادَ فِي الْآخِرَةِ ، خَيْرٌ مِمَّا نَقَصَ مِنَ الْآخِرَةِ
وَزَادَ فِي الدُّنْيَا ، فَسَكَمَ مِنْ مَنَقُوصٍ رَابِحٍ ، وَمَزِيدٍ خَاسِرٍ !

إِنَّ الَّذِي أَمْرُهُمْ بِهِ أَوْسَعُ مِنَ الَّذِي نُهُيْتُمْ عَنْهُ ، وَمَا أَحِلَّ لَكُمْ أَكْثَرُ مِمَّا
حُرِّمَ عَلَيْكُمْ ، فَذَرُوا مَا قَلَّ لِمَا كَثُرَ ، وَمَا ضَاقَ لِمَا أَسَّعَ ، قَدْ تَسَكَّلَ لَكُمْ بِالرِّزْقِ ،
وَأَمْرُهُمْ بِالْعَمَلِ ؛ فَلَا يَكُونَنَّ الْمُضْمُونُ لَكُمْ طَلِبُهُ أَوْ لَيْسَ بِكُمْ مِنَ الْمَفْرُوضِ عَلَيْكُمْ
عَمَلُهُ ، مَعَ أَنَّهُ وَاللَّهِ لَقَدْ أَعْتَرَضَ الشَّكُّ ، وَدَخَلَ الْيَقِينُ ، حَتَّى كَانِ الَّذِي ضَمِنَ لَكُمْ
قَدْ فَرَضَ عَلَيْكُمْ ، وَكَانَ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكُمْ قَدْ وَضَعَ عَنْكُمْ . فَبَادِرُوا الْعَمَلَ ،
بِخَافُوا بَغْتَةً الْأَجَلَ ، فَإِنَّهُ لَا يُرْجَى مِنْ رَجْعَةِ الْعُمُرِ ، مَا يُرْجَى مِنْ رَجْعَةِ الرِّزْقِ .
مَا فَاتَ الْيَوْمَ مِنَ الرِّزْقِ رُجِيَ غَدًا زِيَادَتُهُ ، وَمَا فَاتَ أَمْسٍ مِنَ الْعُمُرِ لَمْ يُرْجَ الْيَوْمَ

رَجَمْتُهُ . الرَّجَاءُ مَعَ الْجَائِ ، وَالْيَأْسُ مَعَ الْمَاضِي ، فَاتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ ، وَلَا تَمُوتُنَّ
إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ !

الْبَيِّنُ

لقائل أن يقول : أمّا كونه واصل الحمد له من عبادته بالنعم منه عليهم فعلوم ؛ فكيف قال :
إنه يصلُّ النعم المذكورة بالشكر ، والشكر من أفعال العباد ؛ وليس من أفعاله ليكون
واصلًا للنعم به !

وجواب هذا القائل ، هو أنه لما وفق العباد للشكر بعد أن جعل وجوبه في عقولهم
مقرّرا ، وبعد أن أقدرهم عليه ، صار كأنه الفاعل له ، فأضافه إلى نفسه توسعا ، كما يقال :
أقام الأمير الحدّ ، وقتل الوالي اللصّ ؛ فأما حمدُه سبحانه على البلاء كحمده على الآلاء
فقد تقدّم القول فيه . ومن الكلام المشهور : « سبحان من لا يحمّد على المكروه سواء » ،
والسرّ فيه أنه تعالى إنما يفعل المكروه بِنَاءً لمصالحنا ، فإذا حمدناه عليه فإنما حمدناه على
نعمة أنعم بها ، وإن كانت في الظاهر بليّة وألما .

فإن قلت : فقد كان الأحسن في البيان أن يقول : « نحمده على بلائه ، كأنحمده على آلائه » .
قلت : إنما عكس لأنه جاء باللفظين في معرض ذكر النعم والشكر عليها ، فاستحسن
أن يلقبها بلفظة الحمد على البلاء للمنافرة التي تكون بينهما ، فقال : نحمده على هذه الآلاء
التي أشرنا إليها ؛ التي هي آلاء في الحقيقة . وهذا ترتيب صحيح منتظم .

ثم سأل الله أن يعينه على النفس البطيئة عن المأمور به ، السريعة إلى المنهى عنه . ومن
دعاء بعض الصالحين : اللهم إني أشكو إليّ بعض عدوّا بين جنبيّ قد غلب عليّ .
وفسر قوم من أهل الطريقة والحقيقة قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا

الَّذِينَ يُولُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غَاظَةً ﴿١﴾ قالوا : أراد مجاهدة النفوس .
ومن كلام رسول الله صلى الله عليه وآله : « أبت الأنفس إلا حبَّ المال والشرف ، وإن
حبَّهما لأذهبُ بدين أحدكم من ذئبين ضاريين باتا في زريبة غنم إلى الصباح ، فإذا
يبتقيان منها !

ثم شرع في استغفار الله سبحانه من كلِّ ذنب ، وعبر عن ذلك بقوله : « ممَّا أحاط به
علمه ، وأحصاه كتابه » ؛ لأنه تعالى عالم بكلِّ شيء ، ومحيط بكلِّ شيء ؛ وقد أوضح ذلك
بقوله : « علم غير قاصر ، وكتاب غير مغادر » ، أى غير مبقٍ شيئاً لا يحصىه ، قال تعالى :
﴿ مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا ﴾ (٢) .

ثم قال : « ونؤمن به إيمان من عاين وشاهد » ، لأن إيمان العيان أخلصُ
وأوثق من إيمان الخبر ، فإنه ليس الخبر كالعيان ؛ وهذا إشارة إلى إيمان العارفين الذين هو
عليه السلام سيدهم ورئيسهم ؛ ولذلك قال : « لو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً » .
وقوله : « تصعدان القول » إشارة إلى قوله تعالى : ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ
وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴾ (٣) وروى : « تصعدان القول » بالسين ، أى هما شهادتان
بالقلب يعاضدان الشهادة باللسان ، ويُسعدانها .

ثم ذكر أنهما شهادتان لا يخف ميزانُهما فيه ، ولا يثقل ميزانُ رُفعا عنه .
أمَّا إنه لا يثقل ميزانُ رُفعا عنه ؛ فهذا لا كلام فيه ؛ وإنما الشأن في القضية الأولى ، لأن
ظاهر هذا القول يشعر بمذهب المرجئة الخلق ؛ وهم أصحاب مقاتل بن سليمان ، القائلون إنّه
لا يضرّ مع الشهادتين معصية أصلاً ، وإنه لا يدخل النار مَنْ في قلبه ذرّة من الإيمان ،

(١) سورة التوبة ١٢٣

(٢) سورة الكهف ٤٩

(٣) سورة فاطر ١٠ .

ولهم على ذلك احتجاج قد ذكرناه في كتبنا الكلامية ، فنقول في تأويل ذلك إنه لم يحكم بهذا على مجرد الشهادتين ، وإنما حَكَمَ بهذا على شهادتين مقيدتين ، قد وصفهما بأنهما يصعدان القول ، ويرفعان العمل ، وتأنك الشهادتان المقيدتان بذلك الفيد ، إنما هما الشهادتان اللتان يقارنهما فعل الواجب وتجنب القبيح ، لأنه إن لم يقارنهما ذلك لم يرتفع العمل ، وإذا كان حكمه عليه السلام بعد خفة ميزان هافيه ، إنما هو على شهادتين مقيدتين لا مطلقتين ، فقد بطل قول مَنْ يجعل هذا الكلام حجة للمرجئة .

ثم أخذ في الوصاة بالتقوى ، وقال إنما الزاد في الدنيا الذي يزود منه لسفر الآخرة وسها المعاذ ، مصدر من عذت بكذا ، أى لجأت إليه واعتصمت به .
ثم وصفهما - أعنى الزاد والمعاذ - فقال : « زاد مُبْلَغ » ، أى يبلغك المقصد والغاية التي تسافر إليها ، ومعاذ منجى ، أى يصادف عنده الفجاء .

دعا إليها أسمع داع : يعنى البارئ سبحانه ؛ لأنه أشد الأحياء إسماعاً لما يدعوهم إليه وبناء « أفعِل » هاهنا من الرباعى ، كما جاء ما أعطاه المال ؛ وما أولاه المعروف ا وأنت أكرم لى من زيد ، أى أشد إكراماً ؛ وهذا المسكان أفقر من غيره ، أى أشد إفقاراً ، وفى المثل « أفلس من ابن المذلق » ^(١) ، وروى : « دعا إليها أحسن داع » ، أى أحسن داعٍ دعا ، ولا بد من تقدير هذا المميز لأنه تعالى لا توصف ذاته بالحسن ، وإنما بوصف بالحسن أفعاله .

ووعاها خير راع ، أى من وعاهها عنه تعالى وعقلها وأجاب تلك الدعوة ، فهو خير راع . وقيل : عنى بقوله : « أسمع داع » رسول الله صلى الله عليه وآله ، وعنى بقوله : « خير راع » نفسه ، لأنه أنزل فيه : ﴿ وَتَعَبَّيْهَا أَذُنٌ وَعَايَةٍ ﴾ ^(٢) والأول أظهر .

(١) فى إقاموس : « وابن المذلق من عبد شمس لم يكن يجد بيت ليله ، ولا أبوه ولا أجداده ، فقيل :

« أفلس من ابن المذلق » .

(٢) سورة الحاقة ١٢

ثم قال : « فأسمع داعيها » أى لم يبق أحداً من المكلفين إلا وقد أسمعته تلك الدعوة وفازوا عليها ، أفلح مَنْ فهمها وأجاب إليها ، لا بد من تقدير هذا ؛ وإلا فأى فوز يحصل لمن فهم ولم يجب ! والتقوى : خشية الله سبحانه ومراقبته فى السر والعلن ، والخشية أصل الطاعات ، وإليها وقعت الإشارة بقوله تعالى : ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُ ﴾ (١) وقوله سبحانه : ﴿ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ﴾ (٢) . قوله : « حتى أسهرت ليااليهم ، وأظلمات هواجرهم » من قول العرب « نهارة صائم ، وليلة قائم » ؛ نقولوا الفعل إلى الظرف ، وهو من باب الاتساع الذى يجرون فيه الظروف مجرى المفعول به ، فيقولون : الذى سهرته يوم الجمعة ، أى سرت فيه ، وقال :

* ويوم شهدناه سليماً وعامراً (٣) *

أى شهدنا فيه سليماً ، وقد اتسعوا فأضافوا إلى الظروف فقالوا :

* يا سارق الليلة أهل الدار (٤) *

وقال تعالى : ﴿ بَلْ مَسَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ﴾ (٥) فأخرجوها بالإضافة عن الظرفية .

قوله عليه السلام : « فأخذوا الراحة النَّصَب » يروى : « فاستبدلوا الراحة » والنَّصَب : التعب . واستقربوا الأجل : رأوه قريباً .

فإن قلت : لماذا كرر لفظة « الأجل » ، وفى تسكرارها مخالفة لفنّ البيان ؟

قلت : إنه استعملها فى الموضعين بمعنىين مختلفين ، فقوله : « استقربوا الأجل » يعنى المدة . وقوله : « فلا حظوا الأجل » يعنى الموت نفسه .

(٢) سورة الطلاق ٢

(١) سورة الحجرات ١٣

(٣) الكتاب ١ : ٩ ، ونسبه لبعض بنى عامر ، وبقيته :

* قليل سوى طعن النبال نوافله *

(٤) الكتاب لسيدويه ١ : ٨٩ ، ونسبه إلى بعض الرجاز .

(٥) سورة سبأ ٣٣ .

ويروى : « موتّر » و « وموتّر » بالتشديد . ولا تؤسّى جراحه : لا تنطبّ ولا تصلح ، أسوت الجرح ، أى أصلحته . ولا ينقع : لا يروى ؛ شرب حتى نقع ، أى شفى عليه ، وماء نافع ؛ وهو كالنّاجع ، وما رأيت شربة أنقع منها .

وإلى قوله عليه السلام : « يجمع ما لا يأكّل ، ويبني ما لا يسكن » نظر الشاعر ، فقال :
أموالنا لذوى الميراث نجمعها ودورنا لخراب الدهر نبنيها
وقال آخر :

أَلَمْ تَرَ حَوْشَبَا أَمْسَى يَبْنِي بِنَاءَ نَفْعِهِ لِبَنِي بَقْيَلِهِ
يُؤْمَلُ أَنْ يَمُوتَ عَمْرُ نُوحٍ وَأَمَرَ اللَّهُ بِطَرِيقِ كُلِّ لَيْلِهِ

قوله : « ومن غيرها أنك ترى المرحوم مغبوطا والمغبوط مرحوما » ، أى يصير الفقير غنيا والغنى فقيرا ، وقد فسرّه قوم فقالوا : أراد أنك ترى مَنْ هو فى باطن الأمر مرحوم ، مغبوطا ، وترى مَنْ هو فى باطن الأمر مغبوط ، مرحوما ، أى تحسب ذاك وتنخيلة ؛ وهذا التأويل غير صحيح ، لأن قوله بعده : « ليس ذلك إلا نعيما زلّ ، وبؤسا نزل » ، يكذّبه وبصدّق التفسير الأول .

وأضحى فيئها ، من أضحى الرجل إذا برز للشمس . ثم قال : « لا جاء يرّد ولا ماضٍ يرتد » أى يسترد ويسترجع ، أخذه أبو العتاهية فقال :

فلا أنا راجعٌ ما قد مضى لي ولا أنا دافعٌ ما سوف يأتى
وإلى قوله : « ما أقرب الحى من الميت للحاقه به ، وما أبعد الميت من الحى لا نقطاعه عنه » نظر الشاعر ، فقال :

يا بعيدا عني وليس بعيداً من لحاقى به سميع قريب

صِرتُ بين الورى غريبا كما أنتك تحت الثرى وحيد غريب
فإن قلت : ماوجه تقسيمه عليه السلام الأمور التي عدّها إلى الفناء والعناء ،
والغير والعبر ؟

قلت : لقد أصاب الثغرة وطبق المفصل ؛ ألا تراه ذكر في الفناء رمى الدهر الإنسان
عن قوس الردى ، وفي العناء جمع مالا يأكل ، وبناء مالا يسكن ، وفي الغير الفقر بعد الغنى
والغنى بعد الفقر ، وفي العبر افتطاع الأجل الأمل ؛ فقد ناط بكل لفظة ما يناسبها .
وقد نظر بعض الشعراء إلى قوله عليه السلام : « ليس شيء بشرّ من الشرّ إلا عقابُهُ ،
وليس شيء بخير من الخير إلا ثوابه » فقال :

خير البضائع للإنسان مكرمة تنمى وتزكو إذا بارت بضائعه
فالخير خيرٌ ، وخير منه فاعله والشرّ شرّ ، وشرّ منه صانعه

إلا أن أمير المؤمنين عليه السلام استثنى العقاب والثواب ، والشاعر جعل مكانهما
فاعل الخير والشرّ .

ثم ذكر أن كلّ شيء من أمور الدنيا المرغبة والمريهة ، سماعه أعظم من عيانه ،
والآخرة بالعكس ؛ وهذا حق ؛ أما القضية الأولى فظاهرة ، وقد قال القائل :

أهتزّ عند تمنى وضلها طرباً وربّ أمنية أخلى من الظّفر

ولهذا يحرص الواحد منا على الأمر ، فإذا بلغه برّد وفتر ، ولم يجده كما كان يظنّ في
اللذة . ويوصف لنا البلد البعيد عنّا بالخصب والأمن والعدل ، وسماح أهله ، وحسن نسائه ،
وظرف رجاله ، فإذا سافرنا إليه لم نجده كما وصّف ؛ بل ربما وجدنا القليل من ذلك ، ويوصف
لنا الإنسان الفاضل بالعلم بفنون من الآداب والحكم ، ويبالغ الواصفون في ذلك . فإذا
اختبرناه وجدناه دون ما وصّف ؛ وكذلك قد يخاف الإنسان حبسا أو ضربا أو نحوها فإذا
(١٧ - نهج ٧)

وقع فيها هان ما كان يتخوّفه ، ووجد الأمر دون ذلك ، وكذلك القتل والموت ؛ فإنّ ما يستعظمه الناس منهما دون أمرهما في الحقيقة ، وقد قال أبو الطيب - وهو حكيم الشعراء :

كُلّ ما لم يكن من الصّعب في الآثِمْ نفس سهلٌ فيها إذا هو كانا^(١)
ويقال في الثل: لـجِ الخوف تأمن. وأما أحوال الآخرة فلا ريب أنّ الأمر فيها بالضدّ من ذلك ؛ لأنّ الذي يتصوره الناس من الجنة، أنّها أشجار وأنهار وما أكل ومشروب، وجماع، وأمرها في الحقيقة أعظم من هذا وأشرف ، لأنّ ملاذها الروحانية المقارنة لهذه الملاذ المضادة لها أعظم من هذه الملاذ بطبقات عظيمة ، وكذلك أكثر الناس يتوهمون أنّ عذاب النار يكون أياما وينقضى ؛ كما يذهب إليه المرجئة، أو أنه لا عذاب بالنار لمسلم أصلا؛ كما هو قول الخلّص من المرجئة، وأنّ أهل النار يألّفون عذابها فلا يستضرّون به إذا تطاول الأمد عليهم؛ وأمر العذاب أصعب مما يظنون؛ خصوصا على مذهبنا في الوعيد؛ ولو لم يكن إلّا آلام النفوس باستشمارها سخط الله تعالى عليها ، فإنّ ذلك أعظم من ملاقات جرم النار لبدن الحيّ .

وفي هذا الموضع أبحاث شريفة دقيقة ، ليس هذا الكتاب موضوعا لها .
ثم أمرهم بأن يكتفوا من عيان الآخرة وغييبها بالسمع والخبر ، لأنه لا سبيل ونحن في هذه الدار إلى أكثر من ذلك .

وإلى قوله : « ما نقص من الدنيا وزاد في الآخرة ؛ خير مما نقص من الآخرة وزاد في الدنيا » نظر أبو الطيب ، فقال ، إلّا أنّه أخرجه في مخرج آخر :

بلاد ما اشتبهت رأيت فيها فليس يفوتها إلّا كرام^(٢)

(١) ديوانه ٤ : ٢٤٦

(٢) ديوانه ٤ : ٧٣

فهلّا كان نقصُ الأهل فيها وكان لأهلها منها التّمَامُ !

ثم قال : « فكم من منقوص في دنياء وهو راجح في آخرته ، وكم من مزيد في دنياء وهو خاسر في آخرته » . ثم قال : « إنّ الذي أمرتم به أوسع من الذي نهيتهم عنه ، وما أحلّ لكم أكثر مما حرّم عليكم » ؛ الجلة الأولى هي الجلة الثانية بعينها ، وإنما أتى بالثانية تأكيداً للأولى وإيضاحاً لها ، ولأنّ فنّ الخطابة والكتابة هكذا هو ، وينتظم كلتا الجلتين معنى واحد ، وهو أنّ فيما أحلّ الله غنى عمّا حرّم ، بل الحلال أوسع ؛ ألا ترى أنّ المباح من المأكّل والمشروب أكثر عدداً وأجناساً من المحرّمات ! فإنّ المحرّم ليس إلا الكلب والخنزير وأشياء قليلة غيرهما ، والمحرّم من المشروب الخمر ونحوها من المسكر ؛ وما عدا ذلك حلال أكله وشربه ، وكذلك القول في النكاح والتسرّي ، فإنّهما طريقان مهيّمان إلى قضاء الوطر ، والسّفاح طريق واحد والطريقان أكثر من الطريق الواحد .

فإن قلت : فكيف قال : « إنّ الذي أمرتم به » فسمّى المباح مأموراً به ؟

قلت سمّي كثير من الأصوليين المباح مأموراً به ، وذلك لاشتراكه مع المأمور به في أنّه لا حرج في فعله ، فأطلق عليه اسمه . وأيضاً فإنه لمّا كان كثير من الأمور التي عدناها مندوباً أطلق عليه لفظ الأمر ، لأنّ المندوب مأمور به ؛ وذلك كالتّكاح والتسرّي وأكل اللحوم ؛ التي هي سبب قوة البدن ، وشرب ما يصلح المزاج من الأشربة التي لا حرج في استعمالها . وقال بعض العقلاء لبنيهِ : يا بني ؛ إنه ليس كل شيء من اللذة ناله أهلُ الخسارة بخسارتهم إلّا ناله أهلُ المروعة والصيانة بمروءتهم وصيانتهم ؛ فاستروا بستر الله ودخل إنسان على عليّ بن موسى الرضا عليه السلام ، وعليه ثياب مرتفعة القيمة ؛ فقال : يا بن رسول الله ، أتلبس مثل هذا ؟ فقال له : من حرّم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق !

ثم أمر بالعمل والعبادة ، ونهى عن الحرص على طلب الرزق ، فقال : إنكم أمِرتُم بالأَوَّلِ وضمِنَ لكم الثَّانِي ؛ فلا تجعلوا المضمون حصوله لكم هو الخصوص بالحرص والاجتهاد ؛ بل ينبغي أن يكون الحرص والاجتهاد فيما أمرتم بعمله وهو العبادة . وقد يتوهم قوم أنه ارتفع « طلبه » بـ « المضمون » ؛ كقولك : المضروب أخوه ؛ وهذا غلط لأنه لم يضمن طلبه ، وإنما ضمن حصوله ؛ ولكنه ارتفع ؛ لأنه مبتدأ وخبره أولى ؛ وهذا المبتدأ والخبر في موضع نصب ، لأنه خبر « يكونن » أو ارتفع لأنه بدل من « المضمون » ؛ وهذا أحسن وأولى من الوجه الأول ؛ وهو بدل الاشتمال .

ثم ذكر أن رجعة العمر غيرُ رجوة ، ورجعة الرزق مرجوة ؛ أوضح ذلك بأن الإنسان قد يذهب منه اليوم درهم فيستعويضه ؛ أى يكتسب عوضه في الغد ديناراً ، وأما « أمس » نفسه فستحيل أن يعود ولا مثله ، لأن الغد وبعد الغد محسوب من عمره ؛ وليس عوضاً من أمس الذاهب . وهذا الكلام يقتضى أن العمر مقدور ، وأن المكاسب والأرزاق إنما هى بالاجتهاد ، وليست محصورة مقدرة ، وهذا يناقض في الظاهر ما تقدّم من قوله : « إن الرزق مضمون فلا تحرصوا عليه » ، فاحتاج الكلام إلى تأويل ، وهو أن العمر هو الظرف الذى يوقع المكلف فيه الأعمال الموجبة له السعادة العظمى ، المختصة له من الشقاوة العظمى ؛ وليس له ظرف يوقعها فيه إلا هو خاصة ، فكل جزء منه إذا فات من غير عمل لما بعد الموت ، فقد فات على الإنسان بقواته مالا سبيل له إلى استدراكه بعينه ولا اغترام مثله ، لأن المثل الذى له إنما هو زمان آخر ، وليس ذلك فى مقدور الإنسان ، والزمان المستقبل الذى يعيش فيه الإنسان لم يكتسبه هو لينسب إليه ، فيقال : إنه حصله عوضاً مما انقضى وذهب من عمره ؛ وإنما هو فعل غيره ؛ ومع ذلك فهو معدّ ومهيأ لأفعال من العبادة توقع فيه ، كما كان الجزء الماضى معداً لأفعال

توقع فيه ، فليس أحدهما عوضاً عن الآخر ولا قائماً مقامه ، وأما المنافع الدنيوية كالمآكل والمشارب والأموال ، فإن الإنسان إذا فاتته شيء منها قَدَّر على ارتجاعه بعينه ، إن كانت عينه باقية ، ومالا تبقى عينه يقدر على اكتساب مثله ، والرزق وإن كان مضموناً من الله إلا أن للحركة فيه نصيباً ، أما أن يكون شَرطاً أو أن يكون هو بذاته من أثر قدرة الإنسان ، كحركاته واعتماده وسائر أفعاله ، ويكون الأمر بالتوكل والنهي عن الاجتهاد في طلب الرزق على هذا القول ، إنما هو نهى عن الحرص والجشع والتهالك في الطلب ؛ فإن ذلك قبيح يدل على دناءة الهمة وسقوطها .

ثم هذه الأغراض الدنيوية إذا حصلت أمثالها بعد ذهابها قامت مقام الذاهب ، لأن الأمر الذى يراد الذهاب له يمكن حصوله بهذا المكتسب ؛ وليس كذلك الزمان الذاهب من العمر ، لأن العبادات والأعمال التى كان أمس متعیناً لها ، لا يمكن حصولها اليوم ، على حد حصولها أمس ، فافترق البابان : باب الأعمال ، وباب الأرزاق .

وقوله : « الرجاء مع الجأئى ، واليأس مع الماضى » ، كلام يجرى مجرى المثل ، وهو تأكيد للمعنى الأول ، وجعل الجأئى مرجوًّا لأنه لا يعلم غيبه ، قال الشاعر :

مَاضَى فَاتَ وَالْمَقْدَّرُ غَيْبٌ وَلَكَ السَّاعَةُ الَّتِي أَنْتَ فِيهَا

وقوله : « حق تقاته » ، أى حق تقيته ، أى خوفه ، اتقى بتقى تقيّة وتقاة ، ووزنها

« فُعْلَةٌ » وأصلها الياء ، ومثلها ألتخم تخمة : واتهم تهمة .

(١١٤)

ومن خطبة له عليه السلام في الاستسقاء :

الأفضل :

اللَّهُمَّ قَدْ أَنْصَحْتُ جِبَالَنَا، وَأَغْبَرْتُ أَرْضَنَا، وَهَامَتْ دَوَابُّنَا، وَتَحَيَّرْتُ فِي مَرَايِضِهَا،
وَتَحَيَّرْتُ عَجِيجَ الشَّكَايِ كُلِّ أَوْلَادِهَا، وَمَلَّتِ التَّرَدُّدُ فِي مَرَانِعِهَا، وَالْحَنِينُ إِلَى مَوَارِدِهَا !
اللَّهُمَّ فَارْحَمِ أُنِينَ آلَانَةِ ، وَحَنِينَ آلْحَانَةِ !

اللَّهُمَّ فَارْحَمِ حَيْرَتَهَا فِي مَذَاهِبِهَا ، وَأُنِينَهَا فِي مَوَالِجِهَا !
اللَّهُمَّ خَرَجْنَا إِلَيْكَ حِينَ أَعْتَسَكْرَتْ عَلَيْنَا حُدَايِرُ السَّنِينِ ، وَأَخْلَفَقْنَا تَحَايِلُ
الْجُودِ ؛ فَكَدُنْتَ الرَّجَاءَ الْمُبْدَسَّ ، وَالْبَلَاغَ الْمُلْتَمَسَ .

نَدْعُوكَ حِينَ قَنَطَ الْأَنَامُ، وَمُنِعَ الْغَمَامُ، وَهَلَكَ السَّوَامُ؛ أَلَّا تُوَاخِذَنَا بِأَعْمَالِنَا؛
وَلَا تَأْخُذَنَا بِذُنُوبِنَا ؛ وَأَنْشُرْ عَلَيْنَا رَحْمَتَكَ بِالسَّحَابِ الْمُنْبَعِقِ ، وَالرَّبِّيعِ الْمُنْدِقِ،
وَالنَّبَاتِ الْمُوْنِقِ ، سَحًّا وَابِلًا ، تُخَيِّ بِهٍ مَا قَدْ مَاتَ ، وَتَرُدُّ بِهٍ مَا قَدْ فَاتَ .

اللَّهُمَّ سُقِيَا مِنْكَ نُحْيِيَّةٌ مُرْوِيَّةٌ، تَامَّةٌ عَامَّةٌ، طَيِّبَةٌ مُبَارَكَةٌ، هَيِّئْ لَنَا مَرِيئَةً مَرِيئَةً،
زَاكِيًا نَبِيئَهَا، ثَامِرًا فَرْعُهَا، نَاضِرًا وَرَقُهَا، تُعْمِشُ بِهَا الضَّعِيفَ مِنْ عِبَادِكَ، وَتُخَيِّ بِهَا
الْمَيِّتَ مِنْ بِلَادِكَ !

اللَّهُمَّ سُقِيَا مِنْكَ تُعْمِشُ بِهَا نَحَادُنَا ، وَتُجَرِّ بِهَا وَهَادُنَا ، وَيُخْصِبُ بِهَا جَنَابُنَا،
وَتُقْبِلُ بِهَا ثِمَارُنَا ، وَتُعْمِشُ بِهَا مَوَاشِينَا، وَتَنْدَى بِهَا أَقَاصِينَا ، وَتَسْتَعِينُ بِهَا ضَوَاحِينَا؛
مِنْ بَرَكَاتِكَ الْوَاسِعَةِ، وَعَطَايَاكَ الْخَزِيَّةِ، عَلَى بَرِيَّتِكَ الرُّمَلَةِ ، وَوَحْشِكَ الْمُهْمَلَةِ . وَأَنْزِلْ
عَلَيْنَا سَمَاءً مُخْضِلَةً ، مِذْرَارًا هَاطِلَةً ، يَدْفِعُ الْوَدْقُ مِنْهَا الْوَدْقَ ، وَيُخَفِّرُ الْقَطَرُ مِنْهَا

الْقَطَرِ ، غَيْرَ خُلِبَ بِرُقُهَا ، وَلَا جَهَامٍ عَارِضُهَا ، وَلَا قَزَعٍ رَبَابُهَا ، وَلَا شَفَّانٍ ذِهَابُهَا ،
حَتَّى يُخَصِّبَ لِإِمْرَأَةٍهَا الْمُجْدِبُونَ ، وَيَحْيَا بِهَرَكَتِهَا الْمُسْتَنْوُونَ ؛ فَإِنَّكَ تُنْزِلُ الْغَيْثَ
مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا ، وَتَنْشُرُ رَحْمَتَكَ وَأَنْتَ أَوْلَى الْخَمِيدُ .

قال الشريف الرضى رحمه الله تعالى :

قوله عَلَيْهِ السَّلَام : « أَنْصَاحَتُ جِبَالِنَا » ، أَيْ تَشَقَّقَتِ مِنَ الْمَحُولِ ، يُقَالُ : أَنْصَحَ
الشَّوْبُ ، إِذَا أُنْشَقَّ . وَيُقَالُ أَيْضًا : أَنْصَحَ النَّبْتُ ، وَصَاحَ وَصَوَّحَ ؛ إِذَا جَفَّ وَيَبَسَ ؛
كَلَّمُهُ بِمَعْنَى .

وَقَوْلُهُ : « وَهَامَتِ دَوَابُّنَا » أَيْ عَطِشَتْ ، وَالْهَيْبَامُ : الْمَطَشُ .
وَقَوْلُهُ : « حَدَايِيرُ السَّنِينَ » ، جَمْعُ حَدْبَارٍ ، وَهِيَ النَّاقَةُ الَّتِي أَنْصَاها السَّيْرُ ؛ فَشَبَّهَ
بِهَا السَّنَةَ الَّتِي فَشَلَّ فِيهَا الْجُدْبُ ، قَالَ ذُو الرُّمَّةِ :
حَدَايِيرُ مَا تَنَفَّكَ إِلَّا مُنَاخَاةٌ عَلَى الْخُسْفِ أَوْ نَرَمِي بِهَا بَلَدًا قَفْرًا ^(١)
وَقَوْلُهُ : « وَلَا قَزَعٌ رَبَابُهَا » ، الْقَزَعُ : الْقِطْعُ الصَّغَارُ الْمُتَفَرِّقَةُ مِنَ السَّحَابِ .
وَقَوْلُهُ : « وَلَا شَفَّانٍ ذِهَابُهَا » فَإِنَّ تَقْدِيرَهُ : « وَلَا ذَاتَ شَفَّانٍ ذِهَابُهَا » ، وَالشَّفَّانُ
الرَّيْحُ الْبَارِدَةُ ، وَالذَّهَابُ : الْأَمْطَارُ اللَّيِّنَةُ ، فَحُذِفَ « ذَاتُ » لِعِلْمِ السَّامِعِ بِهِ .

(١) ديوانه ١٧٣ ، وروايته : « حراجيج ما تنفك » .

الشَّيْخُ :

يجوز أن يريد بقوله : « وهامت دوابُّنا » معنًى غير ما فسّره الشريف الرضى رحمه الله به ، وهو نُدودها وذهابُها على وجوهها لشدة المخل ، يقول : هام على وجهه ، يهيم هَيْماً وهَيْمَاناً .

والمرابض : مبارك الغنم ، وهى لها كالمواطن للإبل ، واحدها مَرْبِضٌ ، بكسر الباء مثل مجلس . وتَجَتَّ : صرخت . ويحتمل الضمير فى « أولادها » أن يرجع إلى الشكالى ، أى كمجيج الشكالى على أولادهن ، ويحتمل أن يرجع إلى الدواب ، أى وتَجَتَّ على أولادها كمجيج الشكالى ، وإِنَّمَا وصفها بالتَّحْيِثِ فى مَرَابِضِها ، لأنها أشدة المخل تنجِثُ فى مباركها ، ولا تدري ماذا تصنع ؛ إن نهضت لترعى لم تجد رعيًا ، وإن أقامت كانت إلى انقطاع المادّة أقرب !

قوله : « وملّت التردّد فى مراتعها ، والحنين إلى مواردها » ، وذلك لأنها أكَثَرَتْ من التردّد فى الأماكن التى كانت تعهد مراتعها فيها فلم تجد مرتعا ، فملّت التردّد إليها ، وكذلك ملّت الحنين إلى الغدران والموارد التى كانت تعتمدها للشرب ، فإِنَّمَا حنّت إليها لما فقدتها ، حتى ضجرت ويئست فملّت مما لا فائدة لها فيه .

والآنة والحانة : الشاة والناقة ، ويقال : ماله حانة ولا آنة . وأصل الأنين صوت المريض وشكواه من الوصب ، يقال : أن يئنّ أنينا وأنانا وتأنانا .

والموالج : للداخل ؛ وإنما ابتدأ عليه السلام بذكر الأنعام وما أصابها من الجذب اقتفاءً بسنة رسول الله صلى الله عليه وآله ، ولعمادة العرب ، أما سنة رسول الله صلى الله عليه وآله فإنه قال : « لولا البهائم الرّاع ، والصبيان الرّضع ، والشيوخ الرّكع ، لصبّ

عليكم العذاب صَبًّا» ، وقد ذهب كثير من الفقهاء إلى استحباب إخراج البهائم في صلاة الاستسقاء . وتقدير دعائه عليه السلام : اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ حَرَمْتَنا الْغَيْثَ لِسُوءِ أَعْمَالِنَا ، فَارْحَمْ هَذِهِ الْحَيَوَانَاتِ الَّتِي لَا ذَنْبَ لَهَا ، وَلَا تَتَوَاخِذْهَا بِذُنُوبِنَا . وَأَمَّا عَادَةُ الْعَرَبِ فَإِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا أَصَابَهُمُ الْمَجْلُ اسْتَسْقَوْا بِالْبَهَائِمِ ، وَدَعَوْا اللَّهَ بِهَا وَاسْتَرْجَوْهُ لَهَا ؛ وَمِنْهُمْ مَنْ كَانَ يَجْعَلُ فِي أَذْنَابِ الْبَقَرِ السَّلْعَ وَالْعُشْرَ^(١) ، وَيَصْعَدُ بِهَا فِي الْجِبَالِ وَالتَّلَاعِ الْعَالِيَةِ ، وَكَانُوا يُسْقَوْنَ بِذَلِكَ ؛ وَقَالَ الشَّاعِرُ :

أَجْعَلْ أَنْتَ بَيْنَهُمْ مَسْلَعَةً ذَرِيعَةً لَكَ بَيْنَ اللَّهِ وَالْمَطَرِ^(٢)
فَاعْتَكِرْتَ : رَدِّفَ بَعْضُهَا بَعْضًا ، وَأَصْلُ عَكَّرَ عَطَفَ . وَالْعَكْرَةُ . الْكَرَّةُ ، وَفِي الْحَدِيثِ : قَالَ لَهُ قَوْمٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، نَحْنُ الْفَرَارُونَ . فَقَالَ : « بَلْ أَنْتُمْ الْعَكَارُونَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ »^(٣) .

والبيت الذي ذكره الرضوي رحمه الله لدى الرِّمَّةِ ، لَا أَعْرِفُهُ إِلَّا « حَرَّاجِيحَ » ، وَهَكَذَا رَأَيْتُهُ بِحُطِّ ابْنِ الْخَشَّابِ رَحِمَهُ اللَّهُ ، وَالْحَرْجُوجُ : النَّاقَةُ الضَّامِرَةُ فِي طَوْلٍ .
وفيه مسألة نحوية ، وَهِيَ أَنَّهُ كَيْفَ نَقَضَ النَّفْيُ مِنْ « مَا تَنْفَكْ » وَهُوَ غَيْرُ جَائِزٍ ، كَمَا لَا يَحُوزُ مَا زَالَ زَيْدٌ إِلَّا قَائِمًا ؟ وَجَوَابُهَا أَنَّ تَنْفَكَ هَاهُنَا تَامَّةٌ ، أَيْ مَا تَنْفَصِلُ ، وَمَنَاخَةٌ مُنْصَوِّبٌ عَلَى الْحَالِ .

قوله : « وَأَخْلَفْتَنَا مَخَايِلَ الْجُودِ » ، أَيْ كَلَّمَا شِئْنَا بَرَقًا ، وَاخْتَلَنَّا سَحَابًا ، أَخْلَفْنَاوَلَمْ يَمُطَرْ .
وَالْجُودُ : الْمَطَرُ الْغَزِيرُ . وَيُرْوَى : « مَخَايِلُ الْجُودِ » بِالضَّمِّ .

(١) السِّلْعُ : نَبَاتٌ ، وَقِيلَ : شَجَرٌ مَرَّ . وَالْعُشْرُ : شَجَرٌ مِنَ الْعِضَاءِ ، وَلَهُ صَوْنٌ حَلَوٍ .
(٢) الْإِسَانُ ١٠ : ٢٥ ، وَنُسِبَهُ إِلَى الْوَرَكِ الطَّائِي .
(٣) النِّهَايَةُ لِابْنِ الْأَثِيرِ ٣ : ١٢٠ ؛ قَالَ فِي شَرْحِهِ : « أَيْ الْكَرَّارُونَ إِلَى الْحَرْبِ ، وَالْمُطَاوِنُونَ نَحْوَهَا ؛ يُقَالُ لِلرَّجُلِ الَّذِي يُولِي عَنِ الْحَرْبِ ثُمَّ يَكُرُّ رَاجِعًا إِلَيْهَا : عَكَّرَ وَاعْتَكَّرَ » .

والمبتئس : ذو البؤس . والبلاغ للملتمس ، أى الكفاية للعالم .
وتقول : قنط فلان ، بالفتح ، يقنط ويقنط ، بالكسر والضم ، فهو قانط . وفيه
لغة أخرى قنط بالكسر ، يقنط قنطا ، مثل تعب يتعب تعباً ، وقنطرة أيضاً ، فهو
قنط . وقرئ : ﴿ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْفَاطِنِينَ ﴾ ^(١) .

وإنما قال : « وَمَنْعَ الْغَنَامِ » ؛ فبني الفعل للمفعول به ؛ لأنه كره أن يضيف المنع إلى الله
تعالى ، وهو منبع النعم ، فاقترض حسن الأدب أنه لم يسم الفاعل . وروى « مَنْعُ الْغَنَامِ » ،
أى ومنع الغنم القطر ، فحذف المفعول . والسوام : المال الراعى .
فإن قلت : ما الفرق بين « تَوَاخَذْنَا » وبين « تَأَخَذْنَا » ؟
قلت : التواخذة دون الأخذ ؛ لأن الأخذ الاستئصال ، والتواخذة عقوبة
وإن قلت .

والسحاب المنبثق : المتبعج بالمطر ، ومثله المتبعق ، ومثله البُعاق . والربيع المفق :
الكثير . والنبات المونق : المعجب .

وانتصب « سَجًّا » على المصدر . والوايل : المطر الشديد .
ثم قال : « تُحْيِي بِهِ مَا قَدَّمَات » ، أى يكاد يتلف بها من الزرع . وترد به ماقدات ،
أى يسدرك به الناس ما فاتهم من الزرع والحراث .

والسقيما مؤنثة ؛ وهى الاسم من سقى . والمريعة : الخصبية .
و « ثَامراً فرعها » : ذو ثمر ، كما قالوا : لابن وتامر ؛ ذو لبن وتمر .
وتنفش : ترفع . والنَّجَاد : جمع نجد ، وهو ما ارتفع من الأرض . والوهاد : جمع وهذ ،
وهو المظمئن منها ؛ وروى : « نَجَادَنَا » بالنصب على أنه مفعول .

قوله : « وتندى بها أقاصينا » ، أى الأبعاد مِنّا . ويفدى بها : ينتفع ، نديت بكذا ، أى انتفعت .

والضواحي : النواحي القريبة من المدينة العظمى . والمرملة : الفقيرة ، أرمل افتقر ونقد زاده . ووحشك المهملة : التى لا راعى لها ولا صاحب ولا مشفق .

وسماء مخضلة : تُخْضِلُ النبات أى تبهّله ، وروى : «مُخْضَلَّةٌ» أى ذات نبات وزروع مخضلة ؛ يقال : اخضلّ النبات اخضلالا ، أى ابتلّ ؛ وإنما أنت السماء وهو المطر وهو مذكر ، لأنه أَرَادَ الإمطار . والودق : المطر . ويحفز : يدفع بشدة ؛ وإذا دفع القطر القطر ، كان أعظم وأغزر له .

وبرق خُلب : لا مطر معه ، وسحاب جهام : لا ماء فيه . والمجدبون : أهل الجذب . والمستنئون الذين أصابهم السّنة وهى المخل والقحط الشديد .

[صلاة الاستسقاء وآدابها]

واعلم أنّ صلاة الاستسقاء عند أكثر الفقهاء سُنّة . وقال أبو حنيفة : لا صلاة للاستسقاء . قال أصحابه : يعنى ليست سنة فى جماعة ، وإنما يجوز أن يصلىّ الناس وحّدا ، قالوا : وإنما الاستسقاء هو الدعاء والاستغفار . وقال باقى الفقهاء كالشافعى وأبى يوسف ومحمد وغيرهم بخلاف ذلك . قالوا : وقد روى أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله صلىّ بالناس جماعة فى الاستسقاء ، فصلّى ركعتين ، جهر بالقراءة فيهما وحول رداءه ورفع يديه واستسقى . قالوا : والسنة أن يكون فى المصلّى ، وإذا أراد الإمام الخروج لذلك وعظ الناس ، وأمرهم بالخروج من المظالم والتوبة من المعاصى ، لأنّ ذلك يمنع القطر .

قالوا : وقد روى عن عبد الله بن مسعود أنه قال : إذا بُحِسَ المسكيال حُبِسَ القطر .
وقال مجاهد في قوله تعالى : ﴿ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ ﴾ ^(١) ، قال : دوابّ الأرض تلعنهم ،
يقولون : مُنِعْنَا القطر بخطايهم .

قالوا : ويأمر الإمام الناس بصوم ثلاثة أيام قبل الخروج ، ثم يخرج في اليوم الرابع
وهم صيام ويأمرهم بالصدقة ، ويستسقى بالصالحين من أهل بيت رسول الله صلى الله عليه
 وآله كما فعل عمر ، ويحضر معه أهل الصلاح والخير ، ويستسقى بالشيوخ والصبيان .
واختلفوا في إخراج البهائم ، فمنهم من استحب ذلك ، ومنهم من كرهه . ويُكره
إخراج أهل الذمة ، فإن حضروا من عند أنفسهم لم يمنعوا . والغسل والسواك في صلاة
الاستسقاء عندهم مسنونان ، ولا يستحب فيهما التطيب ، لأنّ الحال لا يقتضيه .
وينبغى أن يكون الخروج بتواضع وخشوع وإخبات ، كما خرج رسول الله صلى الله
عليه وآله للاستسقاء .

قالوا : ولا يؤذّن لهذه الصلاة ولا يقام ، وإنما ينادى لها : الصلاة جامعة ! وهي
ركعتان كصلاة العيد ، يكثر في الأولى سبع تكبيرات ، وفي الثانية خمس تكبيرات .
قالوا : ويخطب بعد الصلاة خطبتين ، ويكون دعاء الاستسقاء في الخطبة الأولى .
قالوا : فيقول : اللهم اسقنا غيثا مغيثا ، هنيئا مريئا مريئا ، غدقا مجللا طبقا ، سحبا
دائما . اللهم اسقنا الغيث ، ولا تجعلنا من القانطين . اللهم إن بالعباد والبلاد من اللأواء
والضنك والجهد مالا نشكوه إلا إليك . اللهم أنبت لنا الزرع ، وأدر لنا الصرع ،
واسقنا من بركات السماء . اللهم اكشف عنا الجهد والجوع والعزى ، واكشف عنا
مالا يكشفه غيرك . اللهم إنا نستغفرك ؛ إنك كنت غفارا ، فأرسل السماء
عليها مدرارا .

قالوا : ويستحب أن يستقبل القبلة في أثناء الخطبة الثانية ، وبحول رداءه فيجعل ما على الأيمن على الأيسر ، وما على الأيسر على الأيمن تفاؤلاً بتحول الحال . وكذا روى أن رسول الله صلى الله عليه وآله فعل ، ويستحب للناس أن يحولوا أرديتهم مثله ، ويتركوها كما هي ، ولا يعيدوها إلى حالها الأولى إلا إذا رجعوا إلى منازلهم .

ويستحب أن يدعو في الخطبة الثانية سرّاً فيجمع بين الجهر والسر ، كما قال سبحانه وتعالى : ﴿ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا ﴾ ، وكقوله تعالى : ﴿ وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرَّعًا وَخَيْفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ ﴾^(٢) . قالوا : ويستحب رفع اليد في هذا الدعاء ، وأن يكثروا من الاستغفار لقوله تعالى : ﴿ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا * يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ﴾^(٣) ، فإن صلّوا واستسقوا فلم يسقوا عادوا من الغد ، وصلّوا واستسقوا ، وإن سقوا قبل الصلاة صلّوا شكراً وطلباً للزيادة .

قالوا : ويستحب أن يقفوا تحت المطر حتى يصيبهم ، وأن يحسروا له عن رءوسهم ؛ وقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وآله حسر عن رأسه حتى أصابه مطر الاستسقاء . ويستحب إذا سال الوادي أن يفتسلوا فيه ، ويتوضؤوا منه .

وقد استحب قوم من الفقهاء أن يخرج الناس للاستسقاء حفاة حاسرين ، والأكثر على خلاف ذلك .

فأما مذهب الشيعة في هذه المسألة فإن يستقبل الإمام القبلة بعد صلاة الركعتين ، فيكبّر الله مائة تكبيرة ، ويرفع بها صوته ويكبّر من حضر معه ، ثم يلتفت عن يمينه فيسبح الله مائة تسبيحة ، يرفع بها صوته ، ويسبح معه من حضر ، ثم يلتفت عن يساره فيهلل الله

(١) سورة نوح ٩

(٢) سورة الأنعام ٦٣

(٣) سورة نوح ١٠ ، ١١

مائة مرة يرفع بها صوته ، ويقول من حضر مثل ذلك ، ثم يستقبل الناس بوجهه ، فيحمد الله مائة مرة ، يرفع بها صوته ويقول معه مَنْ حضر مثل ذلك ؛ ثم يخطب بهذه الخطبة المروية عن أمير المؤمنين عليه السلام في الاستسقاء ، فإن لم يتمكن منها اقتصر على الدعاء .

[أخبار وأحاديث في الاستسقاء]

وجاء في الأخبار الصحيحة رؤيا رقيقة في الجاهلية ؛ وهي رقيقة بنت أبي صبيح ابن هاشم بن عبد مناف^(١) ، قالت رقيقة : تنابعت على قريش سنون أقحلت^(٢) الضرع وأرقت العظم ، فبينما أنا راقدة^(٣) - اللهم - أو مهومة^(٤) [ومعى صنوى]^(٥) ، إذا أنا بهاتف صيبت^(٦) يصرخ بصوت صحل^(٧) : يامعشر قريش ؛ إن هذا النبي المبعوث فيكم قد أظلتكم أيامه ، وهذا إبان نجومه^(٨) ؛ فخيلاً^(٩) بالخصب والحيا^(١٠) . ألا فانظروا رجلاً منكم عظاماً جساماً^(١١) ، أبيض بضاً ، أو طف الأهداب^(١٢)

(١) وكانت لدة عبد المطلب بن هاشم .

(٢) أقحلت ، من قحلت قحولا ، وقحلت قحلا إذا يبس .

(٣) الرقود : النوم بالليل المستحکم الممتد ؛ ومنه قولهم : طريق مرقد ؛ إذا كان بيناً ممتداً .

(٤) هوموا وتهوموا ؛ إذا هزوا هامهم من النعاس .

(٥) من الفائق .

(٦) الصيت : فيعمل ، من صاب يصوت ويصات - كليت من مات ، ويقال في معناه : صائت وصات ومصوات .

(٧) الصحل : الذي في صوته ما يذهب بجذته ؛ وهو مستلذ في السمع .

(٨) إبان نجومه : وقت ظهوره ، وهو فلان ؛ من أب الشيء إذا تهاى .

(٩) خيلاً ، بألف مزيدة ، ويجوز التنوين والتنكير ، أى مجل .

(١٠) الحيا : المطر ؛ لأنه حياة الأرض .

(١١) الفائق : « طوالا » .

(١٢) أوطف الأهداب : طويلها .

سَهْلُ الْخَلْدِينَ ؛ أَشْمُ الْعَرِينِ ، لَهُ سَنَّةٌ ^(١) تَهْدِي إِلَيْهِ . أَلَا فَلْيَخْلُصْ ^(٢) هُوَ وَوَلَدُهُ ،
وَلْيَدْلِفْ إِلَيْهِ مِنْ كُلِّ بَطْنٍ رَجُلٌ . أَلَا فَلْيَسْتُؤْأَ ^(٣) عَلَيْهِمْ مِنَ الْمَاءِ ، وَلْيَسْتُوا مِنَ الطَّيِّبِ ،
وَلْيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ سَبْعًا ؛ وَلَيْسَكُنْ فِيهِمُ الطَّاهِرُ [لِدَاتِهِ] ^(٤) . فَلْيَسْتَقِ الرَّجُلُ ،
وَلْيُؤَمِّنِ الْقَوْمَ . أَلَا فَيَنْتَمِ ^(٥) إِذَا مَا شِئْتُمْ .

قَالَتْ : فَأَصْبَحْتُ — عِلْمُ اللَّهِ — مَدْعُورَةٌ قَدْ ^(٦) قَفَّ جِلْدِي ، وَوَلَّيَ عَقْلِي ، فَأَتَقَصَّصْتُ
رُؤْيَايَ عَلَى النَّاسِ ، فَذَهَبَتْ فِي شِعَابِ مَكَّةَ ؛ فَوَ الْحَرَمَةِ وَالْحَرَمِ ؛ إِنْ بَقِيَ أَبْطَحَتِي إِلَّا
وَقَالَ : هَذَا شَيْبَةُ الْحَمْدِ ^(٧) .

فَتَنَامَتْ ^(٨) رِجَالُ قَرِيشٍ ، وَانْقَضَ إِلَيْهِ مِنْ كُلِّ بَطْنٍ رَجُلٌ ، فَشَتُّوا عَلَيْهِمْ مَاءً ،
وَمَسُّوا طَيِّبًا ، وَاسْتَلَمُوا وَأَطُوفُوا ، ثُمَّ ارْتَقَوْا أَبَا قُبَيْسٍ ، وَطَفِقَ الْقَوْمُ يَدْفُونَ حَوْلَ ^(٩)
عَبْدِ الْمَطْلَبِ ، مَا إِنْ يُدْرِكُ سَمْعِهِمْ مَهْلُهُ ^(١٠) ؛ حَتَّى اسْتَقَرُّوا بِذِرْوَةِ الْجَبَلِ ،
وَاسْتَكْفُوا ^(١١) جَانِبِيهِ .

فَقَامَ فَاعْتَصَدَ ابْنُ ابْنِهِ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلُهُ ، فَرَفَعَهُ عَلَى عَاتِقِهِ ؛ وَهُوَ يَوْمُئِذٍ غَلَامٌ

(١) الفائق : « له فخر » .

(٢) فليخلص : فليتميز هو وولده من الناس .

(٣) شئ الماء : صبه على رأسه .

(٤) زيادة من الفائق ؛ قال في شرحه : « يعني أن مولده وموالده من مضي من آبائه كلها موصوف بالطهر
والزكاة ، أو يراد أن يراه ، وذكر الأثراب أسلوب من أساليبهم في تثبيت الصفة وتمكينها » .

(٥) غثم : مطرتم .

(٦) قف شعري : تقبض .

(٧) قال الزنجشیری : اسم عبد المطلب عامر ؛ ولأنما قيل له شيبه الحمد لشيبه كانت في رأسه ؛
وعبد المطلب ، لأن هاشمًا تزوج سلمى بنت زيد النجارية ، فولدته ، فلما توفي هاشم وشب الغلام أنزعه
المطلب عمه من أمه ، وأردفه على راحلته ، وقدم به مكة . فقال الناس : أردف المطلب عبده .

(٨) التنام : التوافر .

(٩) الدفیف : المر السريع .

(١٠) المهمل ، بالإسكان : التؤدة ؛ أي لا يدرك لإسراعهم لإبطاءه .

(١١) استكفوا : أحدقوا ؛ من الكفة وهي ما استنار .

قد أُنْفَعُ أَوْ كَرَبٌ^(١)، ثم قال : اللهم ساد الخلة ، وكاشف الكربة ، أنت عالم غير مُعَلَّم ، ومستول غير مَبْتَل ، وهذه عِبْدًاؤُك^(٢) وإماؤُك بعذارات^(٣) حَرَمِكَ ، يشكون إليك سَتَمَهُم التي أذهبت الخلف والظلف ، فاسمعن اللهم ، وأمطرن علينا غيثا مُغْدِقًا مريعا سَحًا طَبَقًا دراكًا .

قالت : فورب السكبة ماراموا حتى انفجرت السماء بمائها واكتظ الوادي بشجيجهِ^(٤) وانصرف الناس يقولون لعبد المطلب : هنيئًا لك سيد البطحاء !
وفي رواية أبي عبيدة معمر بن المثنى قال : فسمعنا شيخان^(٥) قريش وجلَّتْها : عبد الله بن جُدعان وحرب بن أمية وهشام بن المغيرة ، يقولون لعبد المطلب : هنيئًا لك ، أبا البطحاء^(٦) !

وفي ذلك قال شاعر من قريش وقد روى هذا الشعر لرقية :

بشيبة الحمدِ أسقى الله بلدَنا وقد فقدنا الحيا واجلوذ المطر^(٧)
فجاد بالماء وسمى له سبيل^(٨) سحًا ، فعاشت به الأنعام والشجر^(٨)

وفي الحديث من رواية أنس بن مالك : أصاب أهل المدينة قَحْطٌ على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله ، فقام إليه رجل وهو يخطب يوم الجمعة ، فقال : يا رسول الله ، هلك الشاء ، هلك الزرع^(٩) ، ادعُ الله لنا أن يسقينا ، فمدَّ عليه السلام يده ، ودعا واستسقى ،

(١) كرب ، أى قرب من الإيقاع .

(٢) العبداء والعبدى : العبيد .

(٣) العذرات : جمع العذرة ؛ وهى الفناء .

(٤) الشجيج : المتجوج ، أى المصبوب .

(٥) الشيخان : جمع شيخ ، كالضيفان فى جمع ضيف .

(٦) الخبر فى الفائق ٢٠ : ٣١٤ - ٣١٧

(٧) اجلوذ المطر ، أى امتد وقت تأخره وانقطاعه .

(٨) سبل : أى مطر جود هائل .

(٩) سنن أبى داود : « هلك السكراع ، هلك الشاء » .

وإن السماء كمثل الزجاجة ، فهاجت ريح ثم أنشأت سحباً ، ثم اجتمع ، ثم أرسلت عزَّ اليها^(١) ، فخرجنا نخوض المساء حتى أتينا منازلنا ، ودام القطر ، فقام إليه الرجل في اليوم الثالث . فقال : يا رسول الله ، تهدمت البيوت ، ادع الله أن يحبسهُ عنا . فتبسَّم رسول الله صلى الله عليه وآله ، ثم رفع يده : وقال : « اللهم حَوِّالينا ولا علينا » . قال أنس : فو الذي بعث محمداً بالحق ، لقد نظرتُ إلى السحاب ، وإنه لقد انجابَ حول المدينة كالإكليل^(٢) .

وفي حديث عائشة أنه عليه السلام استسقى حين بدأ قرنُ الشمس ، فقعده على المنبر ، وحَمِدَ الله وكَبَّرَه ، ثم قال : إنكم شكوتُمْ جَدْبَ دياركم ، وقد أمركم الله أن تدعوه ، ووعدكم أن يستجيبَ لكم فادعوه . ثم رفع صوته فقال : « اللهم إنك أنت الغنى ، ونحن الفقراء ، فأنزلْ علينا الغيث ، ولا تجعلنا من القانطين . اللهم اجعل ما تنزله علينا قوةً لنا ، وبلاغاً إلى حين ؛ برحمتك يا أرحم الراحمين » . فأنشأ الله سحباً ، فرعدتْ وبرقت ، ثم أمطرت ، فلم يأت عليه السلام منزله ، حتى سالت السيول ، فلما رأى سرعَهم إلى السكنِ ضحك حتى بدت نواجذه ، وقال : أشهد أني عبد الله ورسوله ، وأن الله على كلِّ شيء قدير^(٣) .

ومن دعائه عليه السلام في الاستسقاء وقد رواه الفقهاء وغيرهم : « اللهم اسقنا وأغننا ، اللهم اسقنا غيثاً مُغيثاً ، وحيّاً ربيعاً ، [وجداً]^(٤) طَبَقاً ، غَدَقاً مُغْدِقاً^(٥) ، مَوْثِقاً^(٦) عامّاً ،

(١) العزالي في الأصل : جمع عزلاء ، وهو مصب الماء من الراوية ، ويريد شدة وقع المطر ، على التشبيه .

(٢) الحديث في سنن أبي داود ١ : ٤١٦ ، مع اختلاف في الرواية .

(٣) الحديث في سنن أبي داود ١ : ٤١٦ ، مع اختلاف الرواية أيضاً .

(٤) من الفائق ، والجدا : والطبق مثله .

(٥) المغدق : الكثير المطر .

(٦) مَوْثِقاً : معجباً .

هنيئنا مريثا ، مَرِّيعَا مُرْبَعَا^(١) مرتعا^(٢) ، وابلا سابل^(٣) مسيلا ، مجللا^(٤) ، درأ ، نافعا غير ضار ، عاجلا غير راث^(٥) . غيثا - اللهم - تحي به العباد ، وتغيث به البلاد ، وتجعله بلاغا للحاضر متنا والباد ؛ اللهم أنزل علينا في أرضنا زيتها ، وأنزل علينا في أرضنا سكنها . اللهم أنزل علينا ماء طهوراً ، فأحي به بلدة ميتا ، واسقه مما خلقت لنا أنعاما وأناسي كثيرا^(٦) .

وروى عبد الله بن مسعود أن عمر بن الخطاب خرج يستسقي بالعباس ، فقال : اللهم إنا نتقرب إليك بهم نبيك وقفية^(٧) آباؤه^(٨) وكثير رجاله ، فإنك قلت ، وقولك الحق : ﴿ وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ ... ﴾ الآية ، فحفظتهما لصلاح أبيهما ، فاحفظ اللهم نبيك في عمه فقد دلونا به إليك مستشفعين ومستغفرين . ثم أقبل على الناس ، فقال : استغفروا ربكم إنه كان غفارا .

قال ابن مسعود : رأيت العباس يومئذ وقد طال عمر ، وعينه تنضحان ، وسبائبه تجول على صدره ؛ وهو يقول : اللهم أنت الراعي فلا تهمل الضالة ، ولا تدع الكسير بدار مضية ، فقد ضرع الصغير ، ورقّ الكبير ، وارتفعت الشكوى ، وأنت تعلم السر وأخفى . اللهم أغثهم بفيائك من قبل أن يفتنوا فيهلكوا ، إنه لا يأس من رحمة الله إلا القوم الكافرون^(٩) .

(١) المريع : ذو المراعة ؛ وهي الحصب . والمريع : الذي يربعمهم عن الارتياح ؛ من ربت بالمكان وأربى .
(٢) المرتع : المنبت ما يرتع فيه .

(٣) السابل ، من قولهم : سبل سابل ؛ أى مطر ماطر .

(٤) المجلل : الذي يجلل الأرض بمائه أو بنباته .

(٥) الراث : البطيء . (٦) الفائق للزخمرى ١ : ٣١٧ ، ٣١٨ .

(٧) قفية آباؤه : تلوم وتابهم . (٨) كبر قومه : أقدم في النسب .

(٩) الخبر في الفائق ٢ : ٣٦٦ .

قال : فنشأت طُـرَّيرة^(١) من سحاب ، وقال الناس : ترون ترون ! ثم تلاءمت واستتمت
ومشت فيها ريح ، ثم هدّت^(٢) ودرّت ، فوالله ما برحوا حتى اعتلقوا الأحذية ، وقلّصوا
المآزر ، وطفّق الناس يلوذون بالعباس ، يسحون أركانهم ويقولون : هنيئًا لك ساقى
الحرّمين^(٣) .

(١) الطريرة : تصغير طرة ، وهى القطعة المستطيلة من السحاب ؛ شبهت بطرة الثوب .
(٢) هدّت من الهدّة ؛ وهى صوت ما يقع من السماء .
(٣) قال الزمخشري : « سقى ساقى الحرّمين بهذه السقيا » .

(١١٥)

الأفضل :

ومن خطبة له عليه السلام :

أَرْسَلَهُ دَاعِيًا إِلَى الْحَقِّ ، وَشَهِيدًا عَلَى الْخَلْقِ ، فَبَلَغَ رِسَالَاتِ رَبِّهِ ، غَيْرَ وَانٍ
وَلَا مُقَصِّرٍ ، وَجَاهِدَ فِي اللَّهِ أَعْدَاءَهُ ، غَيْرَ وَاهِنٍ وَلَا مُعَذِّرٍ ، إِمَامٌ مَنِ اتَّقَى ، وَبَصَرٌ
مَنِ اهْتَدَى .

البيان :

قوله : « وشاهدا على الخلق » ، أى يشهد على القوم الذين بعث إليهم ، وشهد لهم ،
فيشهد على العاصي بالمصيان والخلاف ، ويشهد للمطيع بالإطاعة والإسلام ، وهذا من
قوله سبحانه وتعالى : ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى
هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ﴾ ^(١) ، ومن قوله تعالى : ﴿ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ ﴾ ^(٢) .
فإن قلت : إذا كان الله تعالى عالماً بكل شيء ، ومالكاً لكل أحد ، فأى حاجة
إلى الشهادة ؟

قلت : ليس بمنكر أن يكون في ذلك مصلحة للمكلفين في أديانهم ، من حيث إثاته
قد تقرر في عقول الناس ، أن مَنْ يقوم عليه شاهد بأمرٍ منكّرٍ قد فعله ، فإنه يخزى

(١) سورة النساء ٤١ .

(٢) سورة المائدة ١١٧ .

ويحجل وتنقطع حجته ، فإذا طرق أسماعهم أن الأنبياء تشهد عليهم ، والملائكة الحافظين
تكتب أعمالهم ، كانوا عن واقعة القبيح أبعد .

والوأي : الفاتر الكال . والواهن : الضعيف .

والمعذر : الذي يعتذر عن تقصيره بغير عذر ؛ قال تعالى : ﴿ وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ
الْأَعْرَابِ ﴾ (١) .

الأفضل :

منها :

وَلَوْ تَعْلَمُونَ مَا نُعْظِمُ بِمَا طَوَّيَ عَنْكُمْ غَيْبُهُ ؛ إِذَا نَحَرَجْتُمْ إِلَى الصُّمُودَاتِ ؛
تَبْكُونَ عَلَى أَعْمَالِكُمْ ، وَتَلْتَدِمُونَ عَلَى أَنْفُسِكُمْ ، وَلَتَرَكْتُمْ أَمْوَالَكُمْ لَا حَارِسَ
لَهَا ، وَلَا خَالِفَ عَلَيْهَا ، وَلَهَمَّتْ كُلُّ أَمْرِي مِنْكُمْ نَفْسُهُ ؛ لَا يَلْتَفِتُ إِلَى غَيْرِهَا ؛
وَلَسَكُنْتُمْ نَسِيْتُمْ مَا ذُكِّرْتُمْ ، وَأَمِنْتُمْ مَا حُذِرْتُمْ ، فَتَاهَ عَنْكُمْ رَأْيَكُمْ ، وَنَشَنَّتْ
عَلَيْكُمْ أَمْرُكُمْ .

وَلَوِدِدْتُ أَنَّ اللَّهَ فَرَّقَ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ، وَأَخْلَقَنِي مِنْ هُوَ أَحَقُّ بِي مِنْكُمْ ؛
قَوْمٌ وَاللَّهِ مَيَّامِينَ الرَّأْيِ ، مَرَّاجِيحُ الْحُلُمِ ، مَقَاوِيلُ بِالْحَقِّ ، مَتَارِيكُ لِلْبَغْيِ ، مَضُونَا
قُدُمًا عَلَى الطَّرِيقَةِ ، وَأَوْجُهُوَاهِلَى الْمَحَجَّةِ ، فَظَفَرُوا بِالْمُعْقَبِ الدَّائِمَةِ ، وَالْكَرَامَةِ
الْبَارِدَةِ .

أَمَّا وَاللَّهِ لَيُسَلِّطَنَّ عَلَيْكُمْ غُلَامٌ ثَقِيفٍ الذِّبَالُ الْمِيَالُ ، يَأْكُلُ خَضِرَتَكُمْ ،
وَيُذِيبُ شَحْمَتَكُمْ . إِيَّاهُ أَبَا وَذَحَةَ !

قال الرضى رحمه الله تعالى :

الْوَذَحَةُ : الْخُنْفَسَاءُ ؛ وَهَذَا الْقَوْلُ يُؤْمَى بِهِ إِلَى الْحِجَّاجِ ، وَلَهُ مَعَ الْوَذَحَةِ حَدِيثٌ
لَيْسَ هَذَا مَوْضِعَ ذِكْرِهِ .

البُشْرُجُ :

الصعيد : التراب ، ويقال : وجه الأرض ، والجمع صُعدو صُعدات ، كطريق وطريق
وطرقات . والالتدام : ضرب النساء صدورهن في النياحة . ولا خالف عليها :
لا مستخلف .

قوله : « ولهمت كل امرئ منكم نفسه » ، أى أذايته وأخلته ، همت الشحم ،
أى أذايته . ويروى : « ولأهمت كل امرئ » وهو أصح من الرواية الأولى ؛ أهمنى
الأمر ، أى أحزننى .

وتاه عن فلان رأيه ، أى عزب وضل .

ثم ذكر أنه يودّ ويتمنى أن يفرق الله بينه وبينهم ، ويلحقه بالنبى صلى الله عليه وآله
وبالصالحين من أصحابه ، كعمزة وجعفر عليهما السلام وأمثالهما ممن كان أمير المؤمنين يثنى
عليه . ويمجد طريقته من الصحابة . فمضوا قُدُماً ، أى متقدمين غير معرجين ولا معردين^(١) .

وأوجفوا : أسرعوا . ويقال : غنيمة باردة وكرامة باردة ، أى لم تؤخذ بحرب ولا عسف
وذلك لأن المكتسب بالحرب جارٍ فى المعنى لما يلاقى ويمانى فى حصوله من المشقة .

وغلام ثقيف المشار إليه ، هو الحجاج بن يوسف . والذئبال : الثائمه ، وأصله من
« ذال » أى تبختر ، وجرد ذيله على الأرض . والميال : الظالم .

ويأكل خضر تسكم : يستأصل أموالكم . ويذيب شحمتكم مثله ؛ وكلتا
اللفظتين استعارة .

(١) يقال : عرد الرجل عن قرنه ؛ إذا أحجم ونسك .

ثم قال له كالحطاب لإنسان - ضر بين يديه : « إيه أبأوذحة » ، إيه كلمة يُستزاد بها من الفعل ، تقديره : زدّوها أيضا ما عندك ، وضدّها أيها ، أى كفّ وأمسك .
قال الرضى رحمه الله : والوذحة الخنفساء ؛ ولم أسمع هذا من شيخ من أهل الأدب ، ولا وجدته في كتاب من كتب اللغة ، ولا أدرى من أين نقل الرضى رحمه الله ذلك !
ثم إن المفسرين بعد الرضى رحمه الله قالوا في قصّة هذه الخنفساء وجوهاً :

منها أن الحجاج رأى خنفساء تدبّ إلى مصّلاه ، فطردها فعدت ، ثم طردها فعدت ، فأخذها بيده ، وحذف بها ، فقرصته قرصاً ورمّت يده منها ورما كان فيه حتفه ، قالوا : وذلك لأن الله تعالى قتله بأهون مخلوقاته ؛ كما قتل نمرود بن كنعان بالبقّة التي دخلت في أنفه ، فكان فيها هلاكه .

ومنها أن الحجاج كان إذا رأى خنفساء تدبّ قريبة منه ، يأمر غلامه بإبعادها ، ويقول : هذه وذحة من وذح الشيطان ، تشبيهاً لها بالبعرة ، قالوا : وكان مغرّياً بهذا القول ، والوذح : ما يمتلئ بأذنان الشاة من أبعادها فيجفّ .

ومنها أن الحجاج قال وقد رأى خنفساوات مجتمعات : وأعجباً لمن يقول إن الله خلق هذه ! قيل : فن خلقها أيها الأمير ؟ قال : الشيطان ، إن ربكم لأعظم شأنًا أن يخلق هذه الودح ! قالوا : فجمعها على « فمَلَّ » كبَدَنَة وبدن ، فنقل قوله هذا إلى الفقهاء في عصره ، فأكفروه .

ومنها أن الحجاج كان مثفّراً^(١) ، وكان يمسك الخنفساء حيّة ليشقّ بحركتها في الموضع حكاكه . قالوا : ولا يكون صاحب هذا الداء إلا شائناً مبغضاً لأهل البيت . قالوا : ولسنا نقول كلّ مبغض فيه هذا الداء ، وإنما قلنا : كلّ من فيه هذا الداء فهو مبغض .
قالوا : وقد روى أبو عمر الزاهد - ولم يكن من رجال الشيعة - في أماليه وأحاديثه عن السيارى

(١) رجل مثفّر : نمت سوء .

عن أبي خزيمة الكاتب ، قال : ما فتئنا أحدا فيه هذا الداء إلا وجدناه ناصبيا .

قال أبو عمر : وأخبرني العطافي عن رجاله ، قالوا :

سئل جعفر بن محمد عليه السلام عن هذا الصنف من الناس ، فقال رحم منكوسة يؤتى ولا يأتي ؛ وما كانت هذه الخصلة في وليّ الله تعالى قط ؛ ولا تكون أبدا ، وإنما تكون في الكفار والفاسق والناصب للطاهرين .

وكان أبو جهل عمرو بن هشام المخزومي من القوم ؛ وكان أشدّ الناس عداوة لرسول الله صلى الله عليه وآله ، قالوا : ولذلك قال له عتبة بن ربيعة يوم بدر : يا مُصَفِّرُ اسقه ^(١) .

فهذا مجموع ما ذكره المفسرون ، وما سمعته من أفواه الناس في هذا الموضع ، ويغلب على ظني أنه أراد معنى آخر ؛ وذلك أن عادة العرب أن تسمى الإنسان إذا أرادت تعظيمه بما هو مظنة التعظيم ، كقولهم : أبو الهول ، وأبو المقدام ، وأبو اللغوار ، فإذا أرادت تحقيره والغضّ منه كنيته بما يستحقّر ويستهان به ، كقولهم في كنية يزيد بن معاوية : أبو زنة ، يعنون القرد ، وكقولهم في كنية سميد بن حفص البخاري المحدث : أبو الفار ، وكقولهم للطفيلى : أبو لقمة ، وكقولهم لعبد الملك : أبو الذّبان لبخّره ، وكقول ابن بسام لبعض الرؤساء :

فأنتَ لعمرى أبو جعفرٍ ولكنّا نختلف الفاء منه

وقال أيضا :

لثيم دَرِنُ الثوبِ نظيف القعب والقدير
أبو النتن ، أبو الدقر ، أبو البعر ، أبو الجحر

فلما كان أمير المؤمنين عليه السلام يعلم من حال الحجاج نجاسته بالمعاصي والذنوب ؛

(١) انظر اللسان - صفر .

التي لو شوهدت بالبصر لكانت بمنزلة البعر الملتصق بشعر الشاء ، ككناه « أبو وذحة »
ويمكن أيضاً أن يكنّيه بذلك لدمايته في نفسه ، وحقارة منظره ، وتشويه خلقته ، فإنه
كان قصيراً دميماً نحيفاً ، أخفشَ العيين معوجّ الساقين ، قصير الساعدين ، مجدور الوجه ،
أصلع الرأس ، فكناه بأحقر الأشياء ، وهو البعرة .

وقد روى قوم هذه اللفظة بصيغة أخرى ، فقالوا : « إبه أبودجة » ؛ قالوا : واحدة
الأوداج ، كناه بذلك لأنه كان قتّالاً يقطع الأوداج بالسيف ، ورواه قوم « أباحرة »
وهي دويبة تشبه الحِرْبَاءَ قصيرة الظهر ؛ شبهه بها .
وهذا وما قبله ضئيف ، وما ذكرناه نحن أقرب الصواب .

(١١٦)

الأصل :

ومن كلام له عليه السلام :

فَلَا أَمْوَالَ بَذَلْتُمُوهَا لِلَّذِي رَزَقَهَا ، وَلَا أَنْفُسَ خَاطَرْتُمْ بِهَا الَّذِي خَلَقَهَا ،
تَسْكُرُمُونَ بِاللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ ، وَلَا تُسْكِرُمُونَ اللَّهَ فِي عِبَادِهِ !
فَاعْتَبِرُوا بِزُؤْلِكُمْ مَنَازِلَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ ، وَأَنْقِطَاعِكُمْ عَنْ أَوْصَالِ إِخْوَانِكُمْ !

الشرح :

انتصاب « الأموال » بفعل مقدر دلّ عليه « بذلتموها » وكذلك « أنفس » ،
يقول : لم تبدلوا أموالكم في رضا من رزقكم إياها ، ولم تخاطروا بأنفسكم في رضا الخالق
لها ، والأولى بكم أن تبدلوا المال في رضا رازقه ؛ والنفس في رضا خالقها ، لأنه ليس
أحدٌ أحقّ منه بالمال والنفس وبذلها في رضا .

ثم قال : من العجب أنكم تطلبون من عباد الله أن يكرمواكم ويطيعواكم لأجل الله ،
وانتمائكم إلى طاعته ، ثم إنكم لا تسكرومون الله ولا تطيعونه في نفع عباده ،
والإحسان إليهم .

ومحصول هذا القول : كيف تسميرون الناس أن يطيعواكم لأجل الله ؛ ثم إنكم أنتم
لا تطيعون الله ، الذي تكلفون الناس أن يطيعواكم لأجله !
ثم أسهرهم باعتبارهم بزؤلهم منازل مَنْ كان قبلهم ، وهذا مأخوذ من قوله

تعالى : ﴿ وَسَكَنتُمْ فِي مَسَاكِينِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ
وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ ﴾ ^(١) .

وروى عن « أصل إخوانكم » وذلك بموت الأب ، فإنه يقطع أصل الأخ الواشج
بينه وبين أخيه ، والرواية الأولى أظهر .

(١) سورة إبراهيم ٤٥ .

(١١٧)

الأفضل :

ومن كلام له عليه السلام :

أَنْتُمْ الْأَنْصَارُ عَلَى الْخَلْقِ ، وَالْإِخْوَانُ فِي الدِّينِ ، وَالْجَنُّ يَوْمَ الْبَاسِ ، وَالْبِطَانَةُ
دُونَ النَّاسِ ؛ بِكُمْ أَضْرِبُ الْمُذْبِرَ ، وَأَرْجُو طَاعَةَ الْمُقْبِلِ ؛ فَأَعِينُونِي بِمَنَاصِحَةِ خَلِيَّتِي
مِنَ الْغَيْشِ ، سَلِيمَةٍ مِنَ الرَّيْبِ ؛ فَوَاللَّهِ إِنِّي لَأَوَّلَى النَّاسِ بِالنَّاسِ !

الشنج

الجنن : جمع جُنَّة ، وهي مأبستر به . وبطانة الرجل : خواصته وخالصته الذين
لا يطوى عنهم سره .

فإن قلت : أما ضربته بهم المدبر فمعلوم ؛ يعني الحرب ، فما معنى قوله عليه السلام :
« وأرجو طاعة المقبل » ؟

قلت : لأن من يفضوى إليه من الخالفين إذا رأى ما عليه شيعته وبطانته من
الأخلاق الحميدة ، والسيرة الحسنة ، أطاعه بقلبه باطنا ، بعد أن كان انضوى
إليه ظاهرا .

واعلم أن هذا الكلام قاله أمير المؤمنين عليه السلام للأنصار بعد فراغه من حرب
الجل ؛ وقد ذكره المدائني والواقدي في كتابيهما^(١) .

(١) كتاب الجل للمدائني ، ذكره ابن النديم في الفهرست ١٠ ، وكتاب الجل للواقدي ذكره أيضاً
ابن النديم في ص ٩٩ .

(١١٨)

الأفضل :

ومن كلام له عليه السلام وقد جمع الناس، وحضهم على الجهاد، فسكنوا ملياً، فقال عليه السلام: ما بالكم! انخرسون انتم؟ فقال قَوْمٌ منهم: يا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، إن سِرْتَ سِرَّ نَاَمَكَ.

فقال عليه السلام :

مَا بِالْكُمِ الْأَسَدِّدُتُمْ إِرْشِدًا وَلَا هُدًى لِقَصْدٍ، أَفِي مِثْلِ هَذَا يَذْبَغِي لِي أَنْ أُخْرَجَ! وَإِنَّمَا يَخْرُجُ فِي مِثْلِ هَذَا رَجُلٌ يَمُنُّ أَرْضَاهُ مِنْ شَجَمَائِكُمْ، وَذَوِي بَأْسِكُمْ؛ وَلَا يَذْبَغِي لِي أَنْ أَدَعَ الْجَنْدَ وَالْمَصْرَ وَبَيْتَ الْمَالِ وَجِبَابَةَ الْأَرْضِ، وَالْقَضَاءَ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ، وَالنَّظَرَ فِي حُقُوقِ الْمُطَالِبِينَ، ثُمَّ أُخْرَجَ فِي كَتِيبَةٍ أَتَّبِعُ أُخْرَى؛ أَتَقَلُّلُ تَقَلُّلَ الْقَذْحِ فِي الْجَفِيرِ الْفَارِغِ.

وَإِنَّمَا أَنَا قُطْبُ الرَّحَا، تَدُورُ عَلَيَّ وَأَنَا بِمَكَائِي؛ فَإِذَا فَارَقْتُهُ اسْتَحَارَ مَدَارُهَا، وَأَضْطَرَبَ ثِفَالُهَا. هَذَا لَعَمْرُ اللَّهِ الرَّأْيُ السُّوْءُ؛ وَاللَّهِ لَوْ لَا رَجَائِي الشَّهَادَةَ عِنْدَ لِقَائِي الْعَدُوِّ - وَلَوْ قَدْ حُمَّ لِي لِقَاؤُهُ - لَقَرَّبْتُ رِكَابِي، ثُمَّ شَخَصْتُ عَنْكُمْ فَلَا أَطْلُبُكُمْ، مَا اخْتَلَفَ جَنُوبٌ وَشَمَالٌ؛ طَعْمَانِينَ عِيَّابِينَ، حَيَّادِينَ رَوَّاعِينَ.

إِنَّهُ لَا غَنَاءَ فِي كَثَرَةِ عَدَدِكُمْ، مَعَ قَلَّةِ اجْتِمَاعِ قُلُوبِكُمْ، لَقَدْ حَمَلْتُكُمْ عَلَى الطَّرِيقِ أَلَوْ اضْطَحَّ السَّيِّ لَا يَهْلِكُ عَلَيْهَا إِلَّا هَالِكٌ.
مَنْ اسْتَقَامَ فَإِلَى الْجَنَّةِ، وَمَنْ زَلَّ فَإِلَى النَّارِ!

البِنْجُ :

سكتوا مليا ، أى ساعة طويلة ، ومضى ملى من النار كذلك ، قال الله تعالى : ﴿ وَأَهْجُرْنِي مَلِيًّا ﴾ ^(١) . وأقت عند فلان مُلاوة وملاوة ومِلاوة من الدهر ، بالحركات الثلاث ، أى حيناً وبرهة ، وكذلك أقت مَلُوة ومُلُوة ومِلُوة ، بالحركات الثلاث . وقوله : « أَخْرَسُونَ أَنْتُمْ ؟ » اسم المفعول من أخرسه الله ، وخرس الرجل ، والخرس المصدر .

والكتيبة : قطعة من الجيش . والتقلقل : الحركة في اضطراب . والقِدْح : السهم . والتَجْفِير : الكفانة ، وقيل وعاء للسهم أوسع من الكفانة . واستحار مدارها : اضطرب ، والمدار هاهنا مصدر . والثَّغَال بكسر الثاء : جلد يبسط وتوضع الرضا فوقه ، فتطحن باليد ليسقط عليه الدقيق . وَحَمَّ : أى قَدَّر ، والركاب : الإبل ، وشخصت عنكم : خرجت : ثم وصفهم بعيب الناس والطعن فيهم ، وأنهم يحيدون عن الحق وعن الحرب ، أى بنجر فون ويروغون كما يروغ الثعلب . ثم قال : إنه لا غناء عندكم وإن اجتمعتم بالأبدان مع تفرق القلوب . والفناء ، بالفتح والمدة : النفع .

وانتصب « طعانين » على الحال من الضمير المنصوب في « أطلبكم » .

وهذا كلام قاله أمير المؤمنين عليه السلام في بعض غارات أهل الشام على أطراف أعماله بالمراق بعد انقضاء أمر صفيين والنهروان ، وقد ذكرنا سببه ووقته فيما تقدم .
فإن قلت : كيف قال : الطريق الواضح ، فذكره ، ثم قال : « لا يهلك فيها »
فأنشه ؟

قلت : لأن الطريق يذكر ويؤنث ، تقول : الطريق الأعظم والطريق العظمى ،
فاستعمل اللفتين معا .

الأصل :

ومن كلام له عليه السلام :

تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُ تَبْلِيغَ الرِّسَالَاتِ ، وَإِتْمَامَ الْعِدَاتِ ، وَتِمَامَ الْكَلِمَاتِ ؛ وَعِنْدَنَا - أَهْلَ الْبَيْتِ - أَبْوَابُ الْحُكْمِ ، وَضِيَاءُ الْأَمْرِ .

أَلَا وَإِنْ شَرَّائِعَ الدِّينِ وَاحِدَةً ؛ وَسُبُلَهُ قَاصِدَةً ؛ مَنْ أَخَذَ بِهَا لَحِقَ وَغَنِمَ ؛ وَمَنْ وَقَفَ عَنْهَا ضَلَّ وَنَدِمَ .

أَعْمَلُوا لِيَوْمٍ تَذْخَرُ لَهُ الذَّخَائِرُ ، وَتُبَلَى فِيهِ السَّرَائِرُ ؛ وَمَنْ لَا يَنْفَعُهُ حَاضِرُ لَبِّهِ فَعَازِيْبُهُ عَفْءٌ أَعْجَزُ ، وَغَائِبُهُ أَعْوَزُ .

وَاتَّقُوا نَاراً حَرَّهَا شَدِيدٌ ، وَقَعْرُهَا بَعِيدٌ ، وَحِلْيَتُهَا حَدِيدٌ ، وَشَرَابُهَا صَدِيدٌ .
أَلَا وَإِنَّ أَلْسَانَ الصَّالِحِ يَجْعَلُهُ اللَّهُ تَعَالَى لِمَرْءٍ فِي الْفَنَاءِ ، خَيْرٌ لَهُ مِنْ الْمَالِ يُورِثُهُ مَنْ لَا يَحْمَدُهُ .

الشرح :

رواها قوم « لَقَدْ عَلِمْتُ » بالتخفيف وفتح العين ، والرواية الأولى أحسن ، فتبليغ الرسائل تبليغ الشرائع بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وآله إلى المسكفين ، وفيه إشارة إلى قوله تعالى : ﴿ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ ﴾ ^(١) ، وإلى قول النبي صلى الله عليه وآله في قصة براءة : « لَا يُوَدَّى عَنِّي إِلَّا أَنَا وَرَجُلٌ مَنِّي » .

(١) سورة الأحزاب ٣٩ .

وإتمام العِدات : إنجازها ، وفيه إشارة إلى قوله تعالى : ﴿ مِنْ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ ﴾ ^(١) ، وإلى قول النبي صلى الله عليه وآله في حقه عليه السلام : « قاضى دينى ومنجز موعدى » .

وتمام الكلمات : تأويل القرآن ، وفيه إشارة إلى قوله تعالى : ﴿ وَنَمَتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا ﴾ ^(٢) ، وإلى قول النبي صلى الله عليه وآله في حقه عليه السلام : « اللهم اهد قلبه ، وثبت لسانه » .

وخلاصة هذا ، أنه أقسم بالله أنه قد علم ، أو علم ، - على اختلاف الروايتين - أداء الشرائع إلى المكلفين ، والحكم بينهم بما أنزله الله ، وعلم مواعيد رسول الله التي وعد بها ، فنها ما هو وعدٌ لواحدٍ من الناس بأمرٍ ، نحو أن يقول له : سأعطيك كذا ، ومنها ما هو وعدٌ بأمرٍ يحدث ، كإخبار الملاحم والأمور المتجددة . وعلم تمام كلمات الله تعالى ، أى تأويلها وبيانها الذى يتم به ؛ لأن فى كلامه - تعالى - الجمَل الذى لا يستغنى عن متممٍ وبيانٍ بوضحه . ثم كشف الغطاء وأوضح المراد فقال : « وعندنا - أهل البيت - أبواب الحُكْم » ، يعنى الشرعيات والفتاوى . وضياء الأمر ، يعنى العقليات والمقائيد ، وهذا مقام عظيم لا يجسر أحدٌ من الخلق أن يدّعيه سواء عليه السلام ؛ ولو أقدم أحد على ادّعائه غيره لكذب وكذب به الناس . و « أهل البيت » منصوب على الاختصاص .

وسبُلُه قاصدة ، أى قريبة سهلة ، ويقال : بيننا وبين الماء ليلة قاصدة ورافهة ، أى هيئة المسير لا تعب فيها ولا بطء .

وتبلى فيه السرائر ، أى تختير .

ثم قال : من لا ينفعه لُبُّه الحاضر وعقله الموجود فهو بعدم الانتفاع بما هو غير حاضر

(١) سورة الأحزاب ٢٣

(٢) سورة الأنعام ١١٥ .

ولا موجود من العقل عنده أولى وأحرى ؛ أى مَنْ لم يكن له من نفسه ومن ذاته وازع
وزاجر عن القبيح ، فبعيد أن ينزجر ، وأن يرتدع بعقل غيره وموعظة غيره له كما قيل :
..... وزاجر من النفس خيرٌ من عتاب الموادلِ

ثم ذكر النار فحذّر منها .

وقوله : « حليتها حديد » ؛ يعنى القيود والأغلال .

ثم ذكر أن الذكر الطيب - يخلقه الإنسان بين الناس - خير له من مالٍ يجمعه
ويورثه من لا يحمد ؛ وجاء فى الأثر أن أمير المؤمنين عليه السلام جاءه مخبرٌ فأخبره
أن مالاّ له قد انفجرت فيه عين خراة ، يبشره بذلك ، فقال : بشر الوارث ؛
بشر الوارث ، يكررها ، ثم وقف ذلك المال على الفقراء ، وكتب به كتابا فى
تلك الساعة .

(١٢٠)

الأفضل :

ومن كلام له عليه السلام ، وقد قام إليه رجل من أصحابه ، فقال : نهيتنا عن الحكومة ثم أمرتنا بها ، فما نذري أي الأمرين أرشد ؟ فصعق عليه السلام إحدى يديه على الأخرى ، ثم قال :

هَذَا جَزَاءُ مَنْ تَرَكَ الْعُقْدَةَ ! أَمَا وَاللَّهِ لَوْ أَنِّي حِينَ أَمَرْتُكُمْ بِمَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ حَمَلْتُكُمْ عَلَى الْمَكْرُوهِ الَّذِي يَجْعَلُ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا ، فَإِنْ اسْتَقَمْتُمْ هَدَيْتُكُمْ ، وَإِنْ اغْوَجْتُمْ قَوْمَكُمْ ، وَإِنْ أَبَيْتُمْ تَذَارَكْتُكُمْ ، لَكَانَتْ أَلْوَنِي ، وَلَكِنْ بَيْنَ وَإِلَى مَنْ ! أُرِيدُ أَنْ أَدَاوِيَ بِكُمْ وَأَنْتُمْ دَائِي ، كَنَاقِشِ الشَّوْكَةِ بِالشَّوْكَةِ ، وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّ ضَلَعَهَا مَعَهَا !

اللَّهُمَّ قَدْ مَلَّتْ أَطِبَّاهُ هَذَا الدَّاءِ الدَّوِيُّ ، وَكَلَّتِ النَّزْعَةُ بِأَشْطَانِ الرَّكِيِّ !
أَيْنَ الْقَوْمُ الَّذِينَ دُعُوا إِلَى الْإِسْلَامِ فَقَبِلُوهُ ، وَقَرَأُوا الْقُرْآنَ فَأَحْكَمُوهُ ،
وَهَيَّجُوا إِلَى الْجِهَادِ فَوَلَّوْهُ وَالَهُ اللَّقَاحَ إِلَى أَوْلَادِهَا ، وَسَلَبُوا السُّيُوفَ أَعْمَادَهَا ، وَأَخَذُوا
بِأَطْرَافِ الْأَرْضِ زَحْفًا زَحْفًا ؛ وَصَفًا صَفًّا ، بَعْضُ هَلَكَ ، وَبَعْضُ نَجَا ، لَا يُبَشِّرُونَ
بِالْأَحْيَاءِ ، وَلَا يُعْزُونَ عَنِ الْمَوْتِ ، مُرَّةُ الْعُيُونِ مِنَ الْبُكَاءِ ، خُصُّ الْبُطُونِ مِنَ الصِّيَامِ ،
ذُبُلُ الشِّفَاءِ مِنَ الدُّعَاءِ ، صُفْرُ الْأَلْوَانِ مِنَ السَّهْرِ ، حَلَى وَجُوهِهِمْ غَبَرَةُ الْخَاشِعِينَ ،
أَوْلِيكَ إِخْوَانِي الذَّاهِبُونَ ، فَحَقٌّ لَدَا أَنْ نَظْمًا إِلَيْهِمْ ، وَنَعَصُ الْأَيْدِي حَلَى فِرَاقِهِمْ !
إِنَّ الشَّيْطَانَ يُسَيِّ لَكُمْ طُرُقَهُ ، وَيُرِيدُ أَنْ يَحُلَّ دِينَكُمْ عُقْدَةً عُقْدَةً ، وَيُعْطِيَكُمْ

بِالْجَمَاعَةِ الْفُرْقَةِ ، وَبِالْفُرْقَةِ الْفِتْنَةِ ، فَاصْدُقُوا عَنْ نَزَاغَاتِهِ وَنَفَثَاتِهِ ، وَأَقْبِلُوا النَّصِيحَةَ
مَنْ أَهْدَاهَا إِلَيْكُمْ ، وَأَعْقِلُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ .

الشَّيْخ :

هذه شبهة من شبهات الخوارج ، ومعناها أنك نهيت عن الحكومة أولاً ثم أمرت
بها ثانياً ، فإن كانت قبيحة كفت بنهيك عنها مصيباً ، وبأمرك بها مخطئاً ، وإن كانت
حسنة ، كفت بنهيك عنها مخطئاً وبأمرك بها مصيباً ، فلا بدّ من خطئك على كلّ حال .
وجوابها أنّ للإمام أن يعمل بموجب ما يقرب على ظنه من المصلحة ، فهو عليه السلام
لما نهاهم عنها كان نهياً عنها مصلحة حينئذ ، ولما أمرهم بها كانت المصلحة في ظنه قد
تغيّرت ، فأمرهم على حسب ما تبدّل وتغيّر في ظنه ، كالطبيب الذي ينهى المريض اليوم
عن أمر ويأمره بمثله غداً .

وقوله : « هذا جزاء من ترك العقدة » ، يعنى الرأى الوثيق ، وفى هذا الكلام
اعتراف بأنه بان له وظهر فيما بعد أنّ الرأى الأصح كان الإصرار والثبات على الحرب ،
وأن ذلك وإن كان مكروهاً ، فإن الله تعالى كان يجعل الخيرة فيه ، كما قال سبحانه :
﴿ فَمَنْ سِئِلَ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ﴾ (١) .

ثم قال : كنت أحلّم على الحرب وترك الالتفات إلى مكيدة معاوية وعمره ؛ من
رفع المصاحف ، فإن استقمتم لى اهتديتم بى ، وإن لم تستقيموا فذلك ينقسم إلى قسمين :
أحدهما أن تموجوا ، أى يقع منكم بعض الالتواء ، ويسير من العصيان ، كفتور الهمة وقلة
الجدّ فى الحرب . والثانى الثانى والامتناع المطلق من الحرب ، فإن كان الأول قوتكم

بالتأديب والإرشاد وإزهاق الهمم والعزائم بالتبصير والوعظ والتحريض والنشجيع ، وإن كان الثانی تداركت الأمر معكم : إتما بالاستنجداء بغيركم من قبائل العرب وأهل خراسان والحجاز ، فكلّهم كانوا شيعته وقائلين بإمامته ، أو بما أراه في ذلك الوقت من المصلحة التي تحكم بها الحال الحاضرة .

قال : لو فعلت ذلك لكانت هي المقدمة الوثقى ؛ أي الرأي الأصوب الأحزم .

فإن قلت : أفتمولون إنه أخطأ في العدول عن هذا الرأي ؟

قلت : لا نقول إنه أخطأ بمعنى الإنم ، لأنه إنما فعل ما تغلب على ظنه أنه المصلحة ، وليس الواجب عليه إلا ذلك ، ولكفه ترك الرأي الأصوب ، كما قال الحسن : « هلا مضيت قدما لا أبالك ! » ، ولا يلحق الإنم من غلب على ظنه في حكم السياسة أمر فاعتمده ، ثم بان له أن الأصوب كان خلافه ، وقد قيل إن قوله :

لَقَدْ عَثَرْتُ عَثْرَةً لَا تَنْجِيهِ سَوْفَ أَكَيْسَ بَعْدَهَا وَأَسْتَمِيرُ

* وأجمع الرأي الشئيت المنتشر *

إشارة إلى هذا المعنى ؛ وقيل : فيه غير ذلك مما قدمنا ذكره قبل .

وقال شيخنا أبو عثمان الجاحظ رضى الله عنه : مَنْ عَرَفَهُ عَرَفَ أَنَّهُ غَيْرُ مَلُومٍ فِي الْأَنْقِيَادِ مَعَهُمْ إِلَى التَّحْكِيمِ ، فَإِنَّهُ مَلَّ مِنَ الْقَتْلِ وَتَجَرَّدَ السَّيْفَ لَيْلًا وَنَهَارًا ، حَتَّى مَلَّتِ الدَّمَاءُ مِنْ إِزَاقَتِهِ لَهَا ، وَمَلَّتِ الْخَيْلُ مِنْ تَقَحُّمِهِ الْأَهْوَالِ بِهَا ، وَضَجَّ مِنْ دَوَامِ تِلْكَ الْخَطُوبِ الْجَلِيلَةِ ، وَالْأَرْزَاءِ الْعَظِيمَةِ ، وَاسْتَلَابَ الْأَنْفُسَ ، وَتَطَايَرَ الْأَيْدَى وَالْأَرْجُلُ بَيْنَ يَدَيْهِ ، وَأَكَلَتِ الْحَرْبُ أَحْبَابَهُ وَأَعْدَاءَهُ ، وَعُطِّلَتِ السَّوَادُ ، وَخَدِرَتِ الْأَيْدَى الَّتِي سَلَمَتْ مِنْ وَقَائِعِ السَّيُوفِ بِهَا ، وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الشَّامِ لَمْ يَسْتَعْفُوا مِنَ الْحَرْبِ ، وَيَسْتَقِيلُوا مِنْ

المقارعة والمصادمة ، لأدّت الحال إلى قعود الفيلقَيْن معا ، ولزومهم الأرض وإلقائهم السلاح ، فإنّ الحال أفضت بعظمها وهولها إلى ما يعجز اللسان عن وصفه .

واعلم أنه عليه السلام قال هذا القول ، واستدرك بكلام آخر حذراً أن يثبت على نفسه الخطأ في الرأي ، فقال : لقد كان هذا رأياً لو كان لى من يطيعنى فيه ، ويعمل بموجبه ، وأستمع به على فعله ، ولكن بمن كنت أعمل ذلك ، وإلى من أخذت في فعله ! أمّا الحاضرون لنصرى فأنتم وحالكُم معلومة في الخلاف والشقاق والعصيان ، وأمّا الغائبون من شيعتى كأهل البلاد الذائبة فإلى أن يصلوا يكون قد بلغ العدو غرضه منى ، ولم يبق من أخذ إلى به في إصلاح الأمر وإبرام هذا الرأى الذى كان صواباً لو اعتُمِد ؛ إلا أن أستمع بكم على بعض ، فأكون كناقش الشوكة بالشوكة ؛ وهذا مثل مشهور : « لا تنقش الشوكة بالشوكة » . فإن ضلّعتها لها ، والضلع المليل ؛ يقول : لا تستخرج الشوكة الناشبة في رجلك بشوكة مثلها ، فإن إحداها في القوّة والضعف كالأخرى ، فكما أن الأولى انكسرت لَمّا وطئتها فدخلت في لحك ، فالثانية إذا حاولت استخراج الأولى بها تفكسر ، وتلج في لحك .

ثم قال : « اللهم إن هذا الداء الدوى ، قد مات أطباؤه » ، والدوى : الشديد ، كما تقول : ليلٌ أليل .

وكلّت النَّزَعَة ، جمع نازع ، وهو الذى يستقى الماء ، والأشطان : جمع شَطَن ، وهو الحبل . والرَّكِيّ : الآبار ، جمع رَكِيّة ، وتجمع أيضاً على ركايا .

ثم قال : أين القوم ! هذا كلام متأسّف على أولئك ، متحسّر على فقدهم .

والولّه : شدّة الحب حتى يذهب العقل ، وَلِه الرجل .

واللقاح ، بكسر اللام : الإبل ، والواحدة لقوح ؛ وهى الحلوب ، مثل قِلاص وقلوص .

قوله : « وأخذوا بأطراف الأرض » ، أى أخذوا على الناس بأطراف الأرض ، أى حصروهم ، يقال لمن استولى على غيره وضيق عليه : قد أخذ عليه بأطراف الأرض ، قال الفرزدق :

أَخَذْنَا بِأَطْرَافِ السَّمَاءِ عَلَيْكُمْ لَنَا قَمَرَاهَا وَالنُّجُومُ الطَّوَالِعُ^(١)
وزحفًا زحفًا ، منصوب على المصدر المحذوف الفعل ، أى يزحفون زحفًا ، والكلمة الثانية تأكيد للأولى . وكذلك قوله : « وصَفًا صَفًا » .

ثم ذكر أن بعض هؤلاء المتأسف عليهم هلك ، وبعض نجا ، وهذا ينجى قوله تعالى : ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ ﴾^(٢) .

ثم ذكر أن هؤلاء قوم وقدّتهم العبادة ، وانقطعوا عن الناس ، وتجرّدوا عن العلائق الدنيوية ، فإذا ولد لأحدهم مولود لم يبشّر به ، وإذا مات له ميت لم يعزّ عنه .

ومرّ هت عين فلان ، بكسر الراء ، إذا فسدت لترك الكحل ، لكنّ أمير المؤمنين عليه السلام جعل مرّة عيون هؤلاء من البكاء من خوف خالقهم سبحانه . وذكر أن بطونهم من خاص الصوم ، وشفاهم ذابلة من الدعاء ، وجوهم مصفرة من السهر ، لأنهم يقومون الليل وعلى وجوهم غبرة الخشوع .

ثم قال : « أولئك إخوانى الذاهبون » . فإن قلت : من هؤلاء الذين يشير - عليه السلام - إليهم ؟

قلت : هم قوم كانوا فى نأناة الإسلام وفى زمان ضعفه وخوله أرباب زهد وعبادة وجهاد شديد فى سبيل الله ، كصعب بن عمير من بنى عبد الدّار ، وكسعد بن معاذ من الأوس ، وكجعفر بن أبى طالب ، وعبد الله بن رواحة ، وغيرهم ؛ ممن استشهد من الصالحين

(١) ديوانه ٥١٥ هـ

(٢) سورة الأحزاب ٢٣ .

أرباب الدين والعبادة والشجاعة في يوم أحد ، وفي غيره من الأيام في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكمّار ، وأبي ذرّ ، والمقداد ، وسلمان ، وخبّاب ، وجماعة من أصحاب الصّفة وفقراء المساكين أرباب العبادة ، الذين قد جمعوا بين الزهد والشجاعة . وقد جاء في الأخبار الصحيحة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن الجنة لتشتاق إلى أربعة : عليّ ، وعمار ، وأبي ذرّ ، والمقداد » ، وجاء في الأخبار الصحيحة أيضا ، أن جماعة من أصحاب الصّفة مرّ بهم أبو سفيان بن حرب بعد إسلامه فعضّوا أيديهم عليه ، وقالوا : والأسفاه كيف لم تأخذ السيوف مأخذها من عُقّ عدوّ الله ! وكان معه أبو بكر ، فقال لهم : أتقولون هذا لسيد البطحاء ؟ فرفع قوله إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فأنكره ، وقال لأبي بكر : « انظر لا تكون أغضبيتهم ، فتكون قد أغضبت ربك » . فجاء أبو بكر إليهم وترضّاهم وسألهم أن يستغفروا له ، فقالوا : غفر الله لك .

قوله : « فحقّ لنا » ، يقال : حقّ له أن يفعل كذا ، وهو حقيق به ، وهو محقوق به ، أي خالق له ، والجمع أحقّاء ومحقوقون .

ويستى : يستهل . وصدف عن الأمر ، يصدِف ، أي انصرف عنه . ونزغات الشيطان : ما ينزغ به ، بالفتح ، أي يفسد ويفرّى . ونفثاته : ما ينفث به وينفث ، بالضم . والكسر : أي يخيل ويسحر .

واعقلوها على أنفسكم ، أي اربطوها والزموها .

(١٣٩)

الأصل :

ومن كلام له عليه السلام قاله للخوارج ، وقد خرج إلى معسكرهم وهم مقيمون على إنكار الحكومة ، فقال عليه السلام : أَكَلْتُمْ شَهِدَ مَعَنَا صِفِّينَ ؟ فَقَالُوا : مِنَّا مَنْ شَهِدَ ، وَمِنَّا مَنْ لَمْ يَشْهَدْ . قَالَ : فَأَمَّا زَوْا فِرْقَتَيْنِ ؛ فَلْيَكُنْ مِنْ شَهِدَ صِفِّينَ فِرْقَةً ، وَمَنْ لَمْ يَشْهَدْهَا فِرْقَةً ؛ حَتَّى أَكَلْتُمْ كَلًّا مِنْكُمْ بِكَلَامِهِ . وَنَادَى النَّاسَ ، فَقَالَ : أَمْسِكُوا عَنِ الْكَلَامِ ، وَأَنْصِتُوا لِقَوْلِي ، وَأَقِيلُوا بِأَفْئِدَتِكُمْ إِلَيَّ ، فَمَنْ أَشَدَّ نَاهُ شَهَادَةً فَلْيَقُلْ بِعِلْمِهِ فِيهَا . ثُمَّ كَلَّمَهُمْ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِكَلَامٍ طَوِيلٍ ، مِنْ مُجَلَّتِهِ أَنْ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ :

أَلَمْ تَقُولُوا عِنْدَ رَفْعِهِمُ الْمَصَاحِفَ حِيلَةً وَغِيْلَةً ، وَمَسْكِرًا وَخَدِيعَةً : إِخْوَانُنَا وَأَهْلُ دَعْوَتِنَا ، اسْتَعَالُونَا وَأَسْتَرَاخُوا إِلَى كِتَابِ اللَّهِ سُجْحَانَهُ ، فَالَرَّأَى الْقَبُولُ مِنْهُمْ ، وَالتَّنْفِيسُ عَنْهُمْ ، فَقُلْتُ لَكُمْ : هَذَا أَمْرٌ ظَاهِرُهُ إِيْمَانٌ ، وَبَاطِنُهُ عُذْوَانٌ ، وَأَوَّلُهُ رَحْمَةٌ ، وَآخِرُهُ نَدَامَةٌ ، فَأَقِيمُوا عَلَى شَأْنِكُمْ ، وَالزُّمُوا طَرِيقَتَكُمْ ، وَعَضُّوا عَلَى الْجِهَادِ بِفَوَاجِدِكُمْ ، وَلَا تَلْتَفِتُوا إِلَى نَاعِي نَعَقَ ؛ إِنْ أُجِيبَ أَضَلَّ ، وَإِنْ تَرَكَ ذَلَّ^(١) .

فَلَقَدْ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ ، وَإِنَّ الْقَعْلَ لَيَدُورُ عَلَى الْآبَاءِ وَالْأَبْنَاءِ

(١) بعدما في المخطوطة المصرية : « وقد كانت هذه الفعلة ، وقد رأيتمكم أعطيتموها . والله لئن أبيتها ما وجبت على فريضةها ، ولا حملنى الله ذنبها ، والله إن جشنتها لئن المحق الذى يتبع ، وإن الكتاب لمضى ، ما فارقتنه مذ صحتبه » .

وَالْإِخْوَانِ وَالْفَرَّابَاتِ ، فَمَا نَزَدَادُ عَلَى كُلِّ مُصِيبَةٍ وَشِدَّةٍ إِلَّا إِيمَانًا وَمُضِيًّا عَلَى الْحَقِّ ،
وَتَسْلِيمًا لِلْأَمْرِ ، وَصَبْرًا عَلَى مَضَضِ الْجِرَاحِ .

وَلَسَكُنَّا إِنَّمَا أَصْبَحْنَا نُقَاتِلُ إِخْوَانَنَا فِي الْإِسْلَامِ عَلَى مَا دَخَلَ فِيهِ مِنَ الزَّيْغِ
وَالْأَعْوِجَاجِ ، وَالشُّبُهَةِ وَالْتَّأْوِيلِ ، فَإِذَا طَمِعْنَا فِي خَصْلَةٍ يُلْمُ اللَّهُ بِهَا شَعَدْنَا ، وَتَدَّأَى بِهَا
إِلَى الْبَقِيَّةِ فِيمَا بَيْنَنَا ، رَغِبْنَا فِيهَا ، وَأَمْسَكْنَا عَمَّا سِوَاهَا !

البُخ :

هذا الكلام يتلو بعضه بعضا ؛ ولكنه ثلاثة فصول لا يلتصق أحدها بالآخر ؛ وهذه
عادة الرضى ، تراءى ينتخب من جملة الخطبة الطويلة كلمات فصيحة ، يوردها على سبيل التتالي ؛
وليست متتالية حين تسكّم بها صاحبها ، وسنقطع كل فصل منها عن صاحبه إذا مررنا
على متنها .

قوله : « إلى معسكرهم » الكاف مفتوحة ، ولا يجوز كسرها ؛ وهو موضع
العسكر ومحطة .

وشهد صفين : حَضَرَهَا ، قال تعالى : ﴿ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ ﴾ ^(١) .
قوله : « فامتازوا : أى انفردوا » ، قال تعالى : ﴿ وَأَمْتَازُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ ﴾ ^(٢) .
قوله : « حتى اكلمكم كلا منكم بكلامه » ، أى بالكلام الذى يليق به .
والفيلة : الخداع . والناعق : المصوت .

قوله : « إن أجيب ضلّ ، وإن ترك ذلّ . . » هو آخر الفصل الأول . وقوله : « ضلّ » ،
أى ازداد ضلالا ، لأنه قد ضلّ قبل أن يجاب .

(١) سورة البقرة ١٨٥ .

(٢) سورة يس ٥٩ .

فأما قوله : « فلتدكنا مع رسول الله صلى الله عليه » ، فهو من كلام آخر ، وهو قائم بنفسه ، إلى قوله : « وصبرا على مضض الجراح » ، فهذا آخر الفصل الثانى .
فأما قوله : « لسكنا إنما أصبحنا » ، فهو كلام ثالث غير منوط بالأولين ولا ملتبس بهما ؛ وهو فى الظاهر مخالف ومناقض للفصل الأول ؛ لأنّ الفصل الأول فيه إنكار الإجابة إلى التحكيم ؛ وهذا يتضمن تصويبها ؛ وظاهر الحال أنّه بعد كلام طويل . وقد قال الرضى رحمه الله فى أول الفصل : إنه من جملة كلام طويل ، وإنه لمّا ذكر التحكيم ، قال ما كان يقوله دائما ، وهو أنّي إنما حكمت على أن نعمل فى هذه الواقعة بحكم الكتاب ، وإن كنت أحارب قوما ما أدخلوا فى الإسلام زيفا وأحدثوا به اعوجاجا ، فلما دعونى إلى تحكيم الكتاب أبسكت عن قتلهم ، وأبقيت عليهم لأنى طمعت فى أمرى لم الله به شعث المسلمين ، ويتقاربون بطريقه إلى البقية ، وهى الإبقاء والكف .

فإن قلت : إنه قد قال : « نقاتل إخواننا من المسلمين » ، وأنتم لا تطلقون على أهل الشام الحاربيين له لفظة « المسلمين » ؟

قلت : إننا وإن كنا نذهب إلى أن صاحب الكبيرة لا يسمى مؤمنا ولا مسلما ، فإننا نحبز أن يطلق عليه هذا اللفظ إذا قصد به تمييزه عن أهل الذمة وعابدى الأصنام ، فيطلق مع قريظة حال أو لفظ يخرجهم عن أن يكون مقصودا به التعظيم والثناء والمدح ، فإن لفظة « مسلم » و « مؤمن » نستعمل فى أكثر الأحوال كذلك ، وأمير المؤمنين عليه السلام لم يقصد بذلك إلاتمييزهم من كفار العرب وغيرهم من أهل الشرك ، ولم يقصد مدحهم بذلك ، فلم ينكر مع هذا القصد إطلاق لفظ المسلمين عليهم .

(١٢٢)

الأفضل:

ومن كلام له عليه السلام قاله لأصحابه في ساعة الحرب :

وَأَيُّ أَمْرِي مِنْكُمْ أَحْسَنُ مِنْ نَفْسِي رِبَاطَةً جَاشٍ عِنْدَ اللَّقَاءِ ، وَرَأَى مِنْ أَحَدٍ مِنْ إِخْوَانِهِ فَشَلًّا ، فَلْيَذُبْ عَنْ أَخِيهِ بِفَضْلِ تَجَدُّدِهِ الَّتِي فَضَّلَ بِهَا عَلَيْهِ ، كَمَا يَذُبُّ عَنْ نَفْسِهِ ، فَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُ مِثْلَهُ .

إِنَّ الْمَوْتَ طَالِبٌ حَثِيثٌ لَا يَفُوتُهُ الْمُقِيمُ ، وَلَا يُعْجِزُهُ الْهَارِبُ .
إِنَّ أَكْرَمَ الْمَوْتِ الْقَتْلُ ؛ وَالَّذِي نَفْسُ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ بِيَدِهِ ؛ لَا لَفُ ضَرْبَةٍ بِالسَّيْفِ أَهْوَنَ عَلَى مَنْ مَيِّتَةٍ عَلَى الْفَرَّاشِ فِي غَيْرِ طَاعَةِ اللَّهِ !

الشرح :

أحسن : علم ووجد . ورباطة جاش ، أى شدة قلب : والماضى « رَبَطَ » ، كأنه يربط نفسه عن الفرار . والمروى : « رباطة » بالكسر ، ولا أعرفه نقلا وإنما القياس لا يأباه ، مثل عمير عمار ، وخبب خلابة .

والفشل : الجبن . وذبّ الرجل عن صاحبه ، أى أكثر الذب ، وهو الدفع والمنع . والتجدة : الشجاعة . والحديث : السريع ؛ وفي بعض الروايات : « فليذب عن صاحبه » بالإدغام ، وفي بعضها « فليذب » بفك الإدغام . والميئة ، بالكسر : هيئة الميت كالجلوسة : والركبة هيئة الجالس والراكب ، يقال : مات فلان ميئة حسنة ، والمروى في " نهج

البلاغة ، ، بالكسر في أكثر الروايات، وقد روى : «من موة» وهو الأليق، يعني المرة الواحدة ، ليقع في مقابلة الألف .

واعلم أنه عليه السلام أقسم أن القتل أهون من الموت حتف الأنف ؛ وذلك على مقتضى ما منحه الله تعالى من الشجاعة الخارقة لمادة البشر ؛ وهو عليه السلام يحاول أن يحض أصحابه ، ويحرضهم ؛ ليجمع طباعهم مناسبة لطباعه ، وإقداهم على الحرب مماثلاً لإقداه ؛ على عادة الأمراء في تحريض جندهم وعسكرهم ؛ وهيهات ! إنما هو كما قال أبو الطيب :

يَكَلِّفُ سَيْفُ الدَّوْلَةِ الْجَيْشَ هَمَّهُ وَقَدْ عَجَزَتْ عَنْهُ الْجِيُوشُ الْخَضَارُمُ^(١)
وَيَطْلُبُ عِنْدَ النَّاسِ مَا عِنْدَ نَفْسِهِ وَذَلِكَ مَا لَا تَدَّعِيهِ الضَّرَاغِمُ

ليست النفوس كلها من جوهر واحد ، ولا الطباع والأمزجة كلها من نوع واحد ، وهذه خاصية توجد لمن يصطفيه الله تعالى من عباده ، في الأوقات المتطاولة ، والدهور المتباعدة ؛ وما اتصل بنا نحن من بعد الطوفان ؛ فإن التواريخ من قبل الطوفان - مجهولة عندنا - أن أحداً أعطى من الشجاعة والإقدام ما أعطيه هذا الرجل من جميع فرق العالم على اختلافها ؛ من الترك والفرس والعرب والروم وغيرهم ؛ والمعلوم من حانه أنه كان يؤثر الحرب على السلم ، والموت على الحياة ، والموت الذي كان يطلبه ويؤثره ؛ إنما هو القتل بالسيف ، لا الموت على الفراش ، كما قال الشاعر :

لَوْلَمْ يَمِتْ بَيْنَ أَطْرَافِ الرِّمَاحِ إِذَا لَمَاتَ - إِذْ لَمْ يَمِتْ - مِنْ شِدَّةِ الْحَزَنِ

(١) ديوانه ٣ : ٣٧٩ ، والخضارم : جم خضرم ؛ وهو العظيم الكبير من كل شيء .

وكما قال الآخر :

يستعذبون منايام كأنهم لا ييأسون من الدنيا إذا قتلوا

فإن قلت : فما قولك فيما أقسم عليه : هل ألف ضربة بالسيف أهون المآ على المقتول من موتة واحدة على الفراش بالحقيقة، أم هذا قول قاله على سبيل المبالغة والتجوز ؛ ترغيباً لأصحابه في الجهاد ؟

قلت : الحالف يحلف على أحد أمرين : أحدهما أن يحلف على ظنه واعتقاده ؛ نحو أن يحلف أن زيداً في الدار ، أى أنا حالف ومقسم على أنى أظن أن زيداً في الدار ، أو أنى أعتقد كون زيد في الدار . والثاني أن يحلف ، لا على ظنه ، بل يحلف على نفس الأمر في الخارج ؛ فإن حملنا قسم أمير المؤمنين عليه السلام على الحمل الأول فقد اندفع السؤال ؛ لأنه عليه السلام قد كان يعتقد ذلك ؛ فحلف أنه يعتقد وأنه يظن ذلك ؛ وهذا لا كلام فيه ، وإن حملناه على الثاني فالأمر في الحقيقة يختلف ، لأن المقتول بسيف صارم معجل للزهوق لا يجد من الألم وقت الضربة ما يجده الميت دون النزع من المد والكف ، نعم قد يجد للمقتول قبل الضربة ألم التوقع لها ، وليس كلامنا في ذلك ، بل في ألم الضربة نفسها ، وألف سيف صارم مثل سيف واحد ، إذا فرضنا سرعة الزهوق . وأما في غيره هذه الصورة ، نحو أن يكون السيف كالأ ، وتتكرر الضربات به ، والحياة باقية بعد ؛ وقايسنا بينه وبين ميت يموت حتف أنفه موتاً سريعاً ، إما بوقوف القوة الغازية كما يموت الشيوخ ، أو بإسهال ذريع تسقط معه القوة ، ويبقى العقل والذهن ، إلى وقت الموت ، فإن الموت هاهنا أهون وأقل المآ ، فالواجب أن يحمل كلام أمير المؤمنين عليه السلام إما على جهة التحريض ؛ فيكون قد بالغ كمادة العرب والخطباء في المبالغات المجازية ، وإما أن يكون أقسم على أنه يعتقد ذلك ، وهو صادق فيما أقسم ؛ لأنه هكذا كان يعتقد بناء على

ماهو مركز في طبعه من محبة القتال ، وكرهية الموت على الفراش . وقد روى أنه قيل
لأبي مسلم الخراساني : إن في بعض الكتب المنزلة : مَنْ قَتَلَ بالسيف فبالسيف يُقْتَلُ ،
فقال : القتل أحب إلى من اختلاف الأطباء ، والنظر في الماء ، ومقاساة الدواء والداء ،
فذكر ذلك المنصور بعد قتل أبي مسلم ، فقال : قد أبلغناه محبته !

(١٢٣)

الأفضل :

ومن كلام له عليه السلام :

وَكَأَنِّي أَنْظَرُ إِلَيْكُمْ تَسْكِيثُونَ كَشِيشَ الضُّبَابِ ، لَا تَأْخُذُونَ حَقًّا ، وَلَا تَمْنَعُونَ ضَيْمًا ، قَدْ خَلَّيْتُمْ وَالطَّرِيقَ ، فَأَلْجَأَهُ الْمُقْتَحِمَ ، وَالْهَلَكَهَ الْمُتَلَوِّمَ .

الشرح :

السكيش : الصوت يشوبه خور ، مثل الخشخشة ، وكشيش الأفعى : صوتها من جلدها لا من فمها ، وقد كشت تسكش ، قال الراجز :

كشيش أفعى أجمعت لعضٍّ وهى تحكُّ بمضها ببعض^(١)

يقرع عليه السلام أصحابه بالجن والفسل ، ويقول لهم : لسكائي أنظر إليكم وأصواتكم غممة بينكم من الهلع الذى قد اعتراكم ؛ فهى أشبه شئ بأصوات الضباب المجمعة .

ثم أكد وصف جنهم حقًا وخوفهم ، فقال : لا تأخذون حقًا ، ولا تمنعون ضيما ، وهذه غاية ما يكون من الدل .

ثم ترك هذا الكلام وأبدأ فقال : قد خليتم وطريق النجاة عند الحرب ، ودلتهم عليها ،

(١) اللسان ٨ : ٢٣٣ ، من غير نسبة .

وهي أن تنفحموا وتلججوا ، ولا تهنوا ؛ فإنكم متى فعلتم ذلك نجوتم ؛ ومتى تلوتم
وتنبطتم وأحجتم هلكتم ، ومن هذا المعنى قول الشاعر :

تَأَخَّرْتُ أَسْتَبْقِي الْحَيَاةَ فَلَمْ أَجِدْ لِنَفْسِي حَيَاةً مِثْلَ أَنْ أَتَقَدِّمَ^(١)

وقال قَطْرِي بن الفُجَاءة :

لا يَرْكَنَنَّ أَحَدٌ إِلَى الْإِحْجَامِ يَوْمَ الْوَغَى مَتَخَوْتَا لِحِمَامِ^(٢)
فَلَقَدْ أَرَانِي لِلرَّمَاكِ دَرِيئَةً مِنْ عَنِ يَمِينِي تَارَةً وَأَمَامِي
حَتَّى خَضَبْتُ بِمَا تَحْدَرُ مِنْ دِمِي أَكْنُافَ مَرْجِي أَوْ عَيْنَانِ لَجَامِي
ثُمَّ انْصَرَفْتُ وَقَدْ أَصَبْتُ وَلَمْ أَصَبْ جَذَعَ الْبَصِيرَةِ قَارِحَ الْإِقْدَامِ^(٣)

وكتب أبو بكر إلى خالد بن الوليد : واعلم أنَّ عليك عيوناً من الله تراك وتراك ،
فإذا لقيت العدو ، فأحرص على الموت توهب لك الحياة ، ولا تفسل الشهداء من دماهم ؛
فإن دم الشهيد نور له يوم القيامة . وقال أبو الطيب :

يُقْتَلُ الْعَاجِزُ الْجَبَانُ وَقَدْ يَمْتَحِزُّ عَنْ قَطْعِ بَخْنَقِ الْوُلُودِ^(٤)
وَبُوقِ الْفَتَى الْخَشْشِ وَقَدْ خَوَّضَ فِي مَاءِ لَبَةِ الصَّنْدِيدِ^(٥)

(١) للحمين بن الحمام المري ، ديوان الحماسة — بشرح التبريزي ١ : ١٩٢

(٢) ديوان الحماسة ، بشرح التبريزي ١ : ١٣٠

(٣) قال التبريزي في شرح البيت : « يقول : أنا جذع البصيرة ، أي استبصارى وبقيني لا يحتاجان إلى
تهذيب ولا تأديب ؛ كما لا يحتاج الجذع إلى الرياضة ، ولأقداى قارح ، أي قد بلغ النهاية ، كما أن القروح
نهاية سن الفرس ولا سن بعده » .

(٤) ديوانه ١ : ٣٢٢ ، البخنق : ما يجعل على رأس الصبي ، وتليسه المرأة عند إدهان رأسها .

(٥) الخشش : الرجل الجريء على الليل . والصنديد : السيد الكريم . وخوَّض : أكثر الخوض .

(٢٠ - نهج ٧)

ولهذا المعنى الذى أشار إليه عليه السلام سبب معقول ؛ وهو أن المقدم على خصمه يرتاع له خصمه ، وتنخزل عنه نفسه ، فتكون النجاة والظفر للمقدم ؛ وأما المتلوم عن خصمه ، المحجم المتهيب له ؛ فإن نفس خصمه تقوى عليه ، ويزداد طمعه فيه ، فيكون الظفر له ، ويكون العطب والملاك للمتلوم المائب .

﴿ تم الجزء السابع من شرح نهج البلاغة ويليهِ الجزء الثامن ﴾

فهرس الخطب (*)

صفحة	
٣٢ - ٣	٩٠ - تنمة الخطبة المعروفة بخطبة الأشباح ^(١)
	٩١ - من كلام له عليه السلام لما أرادہ الناس على البيعة بعد قتل عثمان
٩١	رضى الله عنه
	٩٢ - من خطبة له عليه السلام يذكر فيها ما كان من تغلبه على فتنة الخوارج
٤٥ - ٤٤	وما يصيب الناس من بنى أمية
٦٥ - ٦٣	٩٣ - من خطبة له عليه السلام يصف فيها حال الأنبياء
٦٦	٩٤ - من خطبة له عليه السلام يذكر فيها حال الناس عند البعثة
	٩٥ - من خطبة له عليه السلام في تعظيم الله وتمجيده ، ثم ذكر الرسول
٦٨ - ٦٧	صلى الله عليه وسلم والثناء عليه
٧٧ - ٧٠	٩٦ - من كلام له عليه السلام في توبيخ أصحابه على التباطؤ عن نصرته الحق
٧٨	٩٧ - من كلام له عليه السلام في وصف بنى أمية وحال الناس في دولتهم
٨١ - ٨٠	٩٨ - من خطبة له عليه السلام في وصف الدنيا
٨٤	٩٩ - من خطبة له عليه السلام يذكر فيها محمدا صلى الله عليه وماتركه
	في أصحابه من سنته
	١٠٠ - من خطبة له عليه السلام ، وهي من الخطب التي تشتمل على
١٠١ - ٩٦	ذكر الملاحم

(*) وهي الخطب الواردة في نهج البلاغة .

(١) أولها في الجزء السادس ص ٣٩٨

الصفحة

- ١٠١ - من خطبة له أخرى عليه السلام تجرى هذا الجرى ١٠٢-١٠٤
- ١٠٢ - من خطبة له عليه السلام في التزهيد ووصف الناس في بعض الأزمان ١٠٣-١١٣
- ١٠٣ - من خطبة له عليه السلام يصف فيها حال الناس قبل البعثة وما صاروا إليه بعدها ١١٤
- ١٠٤ - من خطبة له عليه السلام ، ذكر فيها كلاما في شأن أهل البيت وأمر بني أمية معهم ١١٧-١٦٧
- ١٠٥ - من خطبة له عليه السلام في وصف الإسلام وسمو شرائعه ، ثم ذكر النبي صلى الله عليه وآله وذكر أصحابه ١٧١-١٧٦
- ١٠٦ - من كلام له عليه السلام يصف بعض أيام صفين ١٧٩
- ١٠٧ - من خطبة له عليه السلام ؛ وهي من خطب الملاحم أيضا ١٨١-١٩١
- ١٠٨ - من خطبة له في تمجيد الله ووصف ملائكته ١٩٤-٢١٨
- ١٠٩ - من خطبة له عليه السلام يذكر فيها فرائض الإسلام ٢٢١
- ١١٠ - من خطبة له عليه السلام في وصف الدنيا ٢٢٦-٢٢٨
- ١١١ - من خطبة له عليه السلام يذكر فيها ملك الموت وتوفية الأنفس ٢٣٧
- ١١٢ - من خطبة له عليه السلام في التحذير من أمر الدنيا ٢٤٦، ٢٤٧
- ١١٣ - من خطبة له عليه السلام في الحظ على التقوى وذكر أوصاف الدنيا والفرق بينها وبين الآخرة ٢٥٠-٢٥٢
- ١١٤ - من خطبة له عليه السلام في الاستسقاء ، وصلاة الاستسقاء وآدابها وأخبار وأحاديث في الاستسقاء ٢٧٠-٢٧٥
- ١١٥ - من خطبة له عليه السلام في تعظيم ما حُجِّب عن الناس وكشف له ، والإخبار بما سيكون من أمر الحجاج الثقفى ٢٧٦-٢٧٨

- صفحة
- ١١٦ - من كلام له عليه السلام في التوبيخ على البخل ، ودعوة
أصحابه لنصرته ٢٧٢
- ١١٧ - من كلام له عليه السلام في حث أصحابه على مناصحته ٢٨٤
- ١١٨ - من كلام له عليه السلام وقد جمع له أصحابه فخصهم على الجهاد
وأثار المحبة فيهم ٢٨٥
- ١١٩ - من كلام له عليه السلام في وصف نفسه والحث على الاستقامة
والتحذير من النار والحث على طلب الحد ٢٨٨
- ١٢٠ - من كلام له عليه السلام في احتجاجه على الخوارج ٢٩٢ ، ٢٩١
- ١٢١ - من كلام له عليه السلام في التحكيم ٢٩٨ ، ٢٩٧
- ١٢٢ - من كلام له عليه السلام قاله لأصحابه في ساعة الحرب ٣٠٠
- ١٢٣ - من كلام له عليه السلام في توبيخ أصحابه ووصفهم بالجبن ؛ وخصهم
على الجرأة والتفخم ٣٠٤

فهرس الموضوعات (*)

صفحة	
٢١ - ٧	القول فى عصمة الأنبياء وفيه ثلاثة فصول :
١٠ - ٨	الفصل الأول فى حال الأنبياء قبل البعثة
١٨ - ١١	الفصل الثانى فى عصمة الأنبياء زمن النبوة فى أفعالهم وتركهم عدا ما يتعلق بتبليغ الوحى والفتوى فى الأحكام
٢١ - ١٨	الفصل الثالث فى خطبهم فى التبليغ والفتاوى
٤٣ - ٣٥	فصل فيما كان من أمر طلحة والزبير عند قسم المال
٥١ - ٤٧	فصل فى ذكر أمور غيبية أخبر بها الإمام ثم تحققت
٨٧ ، ٨٦	أقوال مأثورة فى مدح الأئمة وذم العجالة
٩٣ - ٨٧	فصل فى مدح قلة الكلام وذم كثرتة
١٢٣ - ١٢١	هزيمة مروان بن محمد فى موقعة الزاب ثم مقتله بعد ذلك
١٢٤ ، ١٢٣	شعر عبدالله بن عمرو العبلى فى رثاء قومه
١٢٤	أنفة ابن مسلمة بن عبد الملك
١٢٨ - ١٢٥	مما قيل من الشعر فى التحريض على قتل بنى أمية
١٦٦ - ١٢٨	أخبار متفرقة فى انتقال الملك من بنى أمية إلى بنى العباس
١٨٦ - ١٨٤	فصل فى التقسيم وما ورد فى ذلك من الكلام
١٩٧ ، ١٩٦	فصل فى الكلام على الالتفات
٢١٦ - ٢١١	موازنة بين كلام الإمام على وخطب ابن نباتة
٢٤١ - ٢٣٩	فصل فى التخلص وسياق كلام للشعراء فيه
٢٤٥ - ٢٤١	فصل فى الاستطراد وإيراد شواهد للشعراء فيه
٢٧٥ - ٢٧٠	أخبار وأحاديث فى الاستسقاء

(*) وهى الموضوعات الواردة فى كتاب شرح نهج البلاغة .

شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

بتحقيق
محمد أبو الفضل إبراهيم

المجلد الثامن

دار الجيل
بيروت

محقق الطبع محفوظة الناشر

طبعة ثانية

١٤١٦ هـ - ١٩٩٦ م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الواحد العدل

(١٢٤)

الأفضل :

ومن كلام له عليه السلام في حث أصحابه على القتال :

فَقَدِّمُوا الدَّارِعَ ، وَأَخْرُوا الْحَاسِرَ ، وَعَضُّوا عَلَى الْأَضْرَاسِ ؛ فَإِنَّهُ أُنْهَى لِسَيْفِ
عَنِ الْهَامِ ، وَالتَّوَوَّا فِي أَطْرَافِ الرِّمَاحِ ؛ فَإِنَّهُ أَمُورٌ لِلْأَسِنَّةِ ، وَعُضُّوا الْأَبْصَارَ ؛ فَإِنَّهُ
أَرْبَطُ لِلْجَاشِ ، وَأَسْكَنُ لِلْقُلُوبِ ، وَأَمِيتُوا الْأَصْوَاتَ ؛ فَإِنَّهُ أَطْرَدُ لِلْفَشْلِ . وَرَايَتَكُمْ
فَلَا تُمِيلُوهَا وَلَا تُخْلُوهَا ، وَلَا تَجْعَلُوهَا إِلَّا بِأَيْدِي شُجْعَانِكُمْ ، وَالْمَانِعِينَ الدَّمَارَ مِنْكُمْ ؛
فَإِنَّ الصَّابِرِينَ عَلَى نَزْوِلِ الْحَقَائِقِ هُمُ الَّذِينَ يَحْقُقُونَ بَرَايَاتِهِمْ ، وَيَكْتَنِفُونَهَا : حِفَا فِيهَا ،
وَوَرَاءَهَا ، وَأَمَامَهَا ؛ لَا يَتَأَخَّرُونَ عَنْهَا فَيُسْلِيْوهَا ، وَلَا يَتَقَدَّمُونَ عَلَيْهَا فَيُفْرِدُوهَا .

الشرح :

الدارع : لباس الدرع ، والحاسر : الذي لا درع عليه ولا مغفر ؛ أمرهم عليه السلام
بتقديم المستلثم على غير المستلثم ، لأن سورة الحرب وشدها تلقي وتصادف الأول فالأول ؛
فواجب أن يكون أول القوم مستلثما . وأن يعضوا على الأضراس ؛ وقد تقدم شرح هذا ، وقلنا :
لأنه يجوز أن يبدؤهم بالحنق والجد ؛ ويجوز أن يريد أن العض على الأضراس يشد شؤن
الداغور باطاته ، فلا يبلغ السيف منه مبلغه لو صادف رخواً . وأمرهم بأن يلتزموا إذا طعنوا ؛

لأنهم إذا فعلوا ذلك، فبالحرى أن يمور السَّنان ، أى يتحرك عن موضع الطعنة ؛ فيخرج زالقا ، وإذا لم يلتوا لم يمر السَّنان ، ولم يتحرك عن موضعه فيخرق وينفذ ، فيقتل .
وأمرهم بغض الأبصار فى الحرب ، فإنه أربط للنجاش ؛ أى أثبت للقلب ، لأن الغاضَّ بصره فى الحرب آخرى ألا يُدهش ولا يرتاع لهول ما ينظر .

وأمرهم بإماتة الأصوات وإخفائها ، فإنه أطرده للفشل ؛ وهو الجبن والخوف ؛ وذلك لأن الجبان يردد ويبرق ، والشجاع صامت .

وأمرهم بحفظ رايتهم ألا يملوها ، فإنها إذا مالت انكسر العسكر ، لأنهم إنما ينظرون إليها ألا يخلوها من محام عنها ، وألا يحملوها بأيدي الجبناء وذوى الملع منهم كي لا يخيّموا ويحبّثوا عن إمساكها .

والذّمار : ما وراء الرجل مما يحقّ عليه أن يحميه ، وسمى ذمارا ؛ لأنه يجب على أهله .
التذمر له ، أى الغضب .

والحقائق : جمع حاقّة ؛ وهى الأمر الصعب الشديد ؛ ومنه قول الله تعالى : ﴿ الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ ﴾ ، أى الساعّة .

ويكتنفونها : يحيطون بها . وحفّافها : جانبها ، ومنه قول طرفة :
كَأَنَّ جَنَاحِي مَضْرَحِي تَكْنَفَانِ حِفَافِيهِ شُكَا فِي الْعَسِيبِ بِمَسْرَدٍ^(١)

الأصل:

أَجْزَأُ أَمْرُو قَرْنَهُ ، وَآسَى أَخَاهُ بِنَفْسِهِ ؛ وَلَمْ يَكِلْ قَرْنَهُ إِلَى أَخِيهِ ؛ فَيَجْتَمِعَ

(١) المعلقات - بشرح التبريزى ٦٤ . المضرحى : العتيق من النسر ؛ يضرب إلى البياض . وحفّافه : جانباه . والعسيب : عظام الذئب . والمسرد : الخوصف .

عَلَيْهِ قِرْنُهُ وَقِرْنُ أَخِيهِ . وَإِنَّمُ اللَّهُ إِنَّ قِرْنَهُ مِنْ سَيْفٍ الْعَاجِلَةِ ، لَا تَسْلَمُونَ مِنْ
سَيْفٍ الْآخِرَةِ ، وَأَنْتُمْ لِهَاطِمِ الْعَرَبِ ، وَالسَّامِ الْأَعْظَمِ .

إِنَّ فِي الْفِرَارِ مَوْجِدَةَ اللَّهِ وَالذَّلَّ اللَّازِمَ ، وَالْعَارَ الْبَاقِيَ . وَإِنْ أَلْفَارًا أَغْيَرُ مَزِيدٍ
فِي عُمُرِهِ ، وَلَا تَحْجُوزُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ يَوْمِهِ .

مَنْ رَاحَ إِلَى اللَّهِ كَالظَّمَانِ بَرْدُ الْمَاءِ | الْجَنَّةُ تَحْتَ أَطْرَافِ الْعَوَالِي .
الْيَوْمَ تَبْلَى الْأَخْبَارُ .

وَاللَّهُ لَا نَأْشُقُ إِلَى لِقَائِهِمْ مِنْهُمْ إِلَى دِيَارِهِمْ . اللَّهُمَّ فَإِنْ رَدُّوا الْحَقَّ فَأَنْضِ
جَمَاعَتَهُمْ ، وَشَقَّتْ كَلِمَتُهُمْ ، وَأَبْسَلَهُمْ بِحَطَايَاهُمْ .

البَيْخ :

من الناس من يعمل هذه الصيغة وهي صيغة الإخبار بالفعل الماضي ، في قوله :
« أَجْزَأُ امْرُؤُ قِرْنَهُ » في معنى الأمر ؛ كأنه قال : لِيُجْزِئَ كُلَّ امْرِئٍ قِرْنَهُ ؛ لأنه إذا جاز
الأمر بصيغة الإخبار في المستقبل ، جاز الأمر بصيغة الماضي ، وقد جاز الأول ، نحو قوله
تعالى : ﴿ وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ ﴾ ^(١) ، فوجب أن يجوز الثاني . ومن الناس من
قال : معنى ذلك : هَلَا أَجْزَأُ امْرُؤُ قِرْنَهُ ! فيكون تحضيضاً محذوف الصيغة للعلم بها . وأجْزَأُ
بالهمزة ، أي كفى . وقِرْنُكَ : مقارنتك في القتال أو نحوه .

وَأَسَى أَخَاهُ بِنَفْسِهِ مَوَاسَاةً ، بالهمز ، أي جعله أسوة لنفسه ، ويجوز : واسيتُ زيدا
بالواو ، وهي لغة ضعيفة .

ولم يكلِّ قِرْنَهُ إِلَى أَخِيهِ ، أي لم يدع قِرْنَهُ يَنْضَمَّ إِلَى قِرْنِ أَخِيهِ ، فيصيرا معا في

(١) سورة البقرة ٢٣٣ .

مقاومة الأخ المذكور ، وذلك قبيحٌ محرّم ، مثاله : زيد وعمرو مسلمان ، ولهما قرنان كافران في الحرب ؛ لا يجوز لزيد أن يفسكّلَ عن قرّنه فيجتمع قرّنه وقرن عمرو على عمرو . ثم أقسم عليه السلام أنهم إن سلموا من الألم النازل بهم لو قُتِلُوا بالسيف في الدنيا ؛ فإنهم لم يسلموا من عقاب الله تعالى في الآخرة ؛ على فرارهم وتخاذلهم ، وسمّى ذلك سيفاً على وجه الاستعارة وصناعة الكلام ، لأنه قد ذكر سيف الدنيا ، فجعل ذلك في مقابلته . واللهاميم : السادات الأجواد من الناس ، والجياد من الخيل ، الواحد لهموم . والسّنام الأعظم ، يريد شرفهم وعلوّ أنسابهم ، لأن السّنام أعلى أعضاء البعير . وموجدة الله : غضبه وسخطه .

ويروى : « والذلّ اللّاذم » بالذل المعجمة ؛ وهو بمعنى اللّازم أيضاً ، لدِمّتُ المكان بالكسر ، أى لزمته .

ثم ذكر أن الفرار لا يزيد في العُمر ، وقال الراجز :
قَدْ عَلِمْتُ حَسَنَاءَ دَعَجَاهُ الْمَقْلُ أَنْ الْفِرَارَ لَا يَزِيدُ فِي الْأَجَلِ
ثم قال لهم : أيّكم يروح إلى الله فيكون كالظمان يرد الماء !
ثم قال : الجنة تحت أطراف العوالى ؛ وهذا من قول رسول الله صلى الله عليه وآله :
« الجنة تحت ظلال السيوف » . وسمع بعض الأنصار رسول الله صلى الله عليه وآله ، يقول يوم أحد : « الجنة تحت ظلال السيوف » ، وفي يده تُميرات يلوّكها ، فقال : بخ بخ ! ليس بيني وبين الجنة إلا هذه التُميرات ! ثم قدّفها من يده ؛ وكسر جفن سيفه ، وحل على قریش فقاتل حتى قُتِل .

ثم قال : « اليوم تُبْلَى الأخبار » ؛ هذا من قول الله تعالى : ﴿ وَنَبَلُوا أَخْبَارَكُمْ ﴾ ^(١) ، أى نختبر أفعالكم .

ثم دعا على أهل الشام إن ردوا الحق ، بأن يفض الله جماعتهم ، أى يهزمهم ويشتت ، أى يفرق كلمتهم . وأن يُيسلهم بخطاياهم ، أى يسلمهم لأجل خطاياهم التى اقترفوها ولا ينصرهم ، أبسلت فلانا ؛ إذا أسلمته إلى الملكة ، فهو مبسل ، قال تعالى : ﴿أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ﴾^(١) ، أى تُسَلَمَ ، وقال : ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا﴾^(٢) ، أى أساءوا للهلاك لأجل ما اكتسبوه من الإثم ؛ وهذه الألفاظ كلها لا يتلو بعضها بعضا ، وإنما هى متفرعة من كلام طويل ، انتزعها الرضى رحمه الله ، واطرح ماعداها .

الأصل :

لَهُمْ لَنْ يَزُولُوا عَنْ مَوَاقِفِهِمْ دُونَ طَعْنٍ دِرَاكِ يَخْرُجُ مِنْهُ النَّسِيمُ ، وَضَرْبُ يَفْلِقُ الْهَامَ ، وَبُطِيحُ الْعِظَامَ ، وَيُنْدِرُ السَّوَادَ وَالْأَقْدَامَ . وَحَتَّى يَرْمُوا بِالْمَنَاسِرِ تَنْبَهُهَا الْمَنَاسِرُ ، وَيُرْجَمُوا بِالْكَفَائِبِ تَقْفُوها الْحَلَائِبُ . وَحَتَّى يُجَرَّ بِبِلَادِهِمُ الْخَمِيسُ يَتْلُوهُ الْخَمِيسُ . وَحَتَّى تَذَعُقُ الْخَيُْولُ فِي نَوَاحِرِ أَرْضِهِمْ ، وَبِأَعْنَانِ مَسَارِيهِمْ وَمَسَارِحِهِمْ .

قال الشريف الرضى رحمه الله تعالى :

الدَّعْقُ : الدَّقُّ ، أَيْ تَدَقُّ الْخَيُْولُ بِحَوَافِرِهَا أَرْضَهُمْ . وَنَوَاحِرُ أَرْضِهِمْ : مُتَقَابِلَاتُهَا ، وَيُقَالُ : مَنَازِلُ بَنِي فُلَانٍ تَتَنَاحَرُ ؛ أَيْ تَتَقَابَلُ .

الشرح :

طعن دراك ، أى متتابع يتلو بعضه بعضا . ويخرج منه النسيم ، أى لسعته ؛ ومن هذا

النحو قول الشاعر :

طعمتُ ابنَ عبدِ القيس طمعةً ثائرٍ لها نَفَذٌ ، لولا الشعاع أضاءها (١)
 ملكتُ بها كفى فأنهرت فتقمها يرى قائمٌ من دونها ما وراءها (٢)
 فهذا وصف الطمعة ، بأنها لا تساعها يرى الإنسان المقابل لها ببصره ما وراءها ، وأنه
 لولا شعاع الدم - وهو ما تفرق منه - لبان منها الضوء . وأمير المؤمنين عليه السلام أراد من
 أصحابه طعمت يخرُج النسيم - وهو الريح اللينة - منهم .
 وفلقت الشيء ، أفلقه - بكسر اللام - فلقاً ، أى شقته . ويُطرح العظام : يسقطها ،
 طاح الشيء ، أى سقط . أو هلك أو تاه فى الأرض ، وأطاحه غيره ، وطوّحه .
 ويُندِرُ السواعد : يسقطها أيضاً ، ندر الشيء يندُر نذراً ، أى سقط . ومنه النوادر ،
 وأندره غيره . والساعد : من السكوع إلى المرفق ، وهو الذراع .
 والناصر : جمع منسِر ؛ وهو قطعة من الجيش تكون أمام الجيش الأعظم ، بكسر
 السين وفتح الميم ، ويجوز منسِر بكسر الميم وفتح السين ، وقيل إنها اللغة الفصحى .
 وبرُجّوا ، أى يُفَرِّزُوا بالسكتائب ، جمع كتيبة وهى طائفة من الجيش .
 تقفوها الخلائب ، أى تتبعها طوائف لفصرها والحمامة عنها ، يقال : قد أحلبوا ، إذا
 جاءوا من كل أوب للنصرة ، ورجل مُحلب ، أى ناصر ، وحالبت الرجل ، إذا نصرته
 وأعنته ؛ وقال الشاعر (٣) :

أَلْهَفَا بِقُرَى سَحَابِلٍ حِينَ أَحْلَبَتْ عَليْنَا الْوَلَايَا وَالْعَدُوَّ الْمُبَارِئِلَ (٤)

(١) لقيس بن الخطيم ، ديوانه ٧ ، وديوان الحماسة - بشرح التبريزى ١ : ١٧٨ . الشعاع : المنفرق ، ومنه :
 تطاير القوم شعاعاً ، والنفذ : الحرق ؛ يقول : لولا انتشار الشمس لأضاءها .
 (٢) ملكت ، من قولهم : ملكت العجين وأملكته ؛ إذا بالغت فى عجنه ؛ أى شددت بهذه الطمعة
 كفى ووسعت خرقها حتى يرى القائم من دونها الشيء الذى وراءها .
 (٣) هو جعفر بن عتبة الحارثى ؛ ديوان الحماسة - بشرح التبريزى ١ : ٤٤ .
 (٤) قرى : اسم موضع ، وسحب : واد بعينه . وأحلبت : أعانت : والولاياء : جمع ولية ؛ وهى
 البردعة ؛ يكفى بها عن النساء أو الضعفاء ؛ والمبارسل ، من البسالة ؛ وهى الشجاعة .

أى أعانت ونصرت . والخميس : الجيش . والدَّعَى ، قد فسرّه الرضى رحمه الله ؛ ويجوز أن يفسّر بأمر آخر ؛ وهو المييج والتنفير ؛ دَعَى القومَ يَدْعُهُمْ دَعَاً ، أى هاج منهم ونفّرهم .

ونواحرأرضهم ، قد فسرّه رحمه الله أيضاً ؛ ويمكن أن يفسّر بأمر آخر ، وهو أن يراد به أقصى أرضهم وآخرها ، من قولهم لآخر ليلة في الشهر : ناحرة .

وأعدان مساربهم ومسارحهم : جوانبها ، والمسارب : ما يسرب فيه المال الراعى ، والمسارح : ما يسرح فيه ، والفرق بين «سرح» و «سرب» ، أن السروح إنما يكون في أول النهار ، وليس ذلك بشرط في الشروب .

١ عود إلى أخبار صفّين

واعلم أنّ هذا الكلام قاله أمير المؤمنين عليه السلام لأصحابه في صفّين ، يحرضهم به ، وقد ذكرنا من حديث صفّين فيما تقدّم أكثره ؛ ونحن نذكر هاهنا تنمة القصة ؛ ليكون من وقف على ما تقدّم وعلى هذا المذكور آنفاً هنا ، قد وقف على قصة صفّين بأسرها .

اتفق الناس كلّهم أنّ عمّاراً رضى الله عنه أصيب مع على عليه السلام بصفّين ، وقال كثيرٌ منهم ، بل الأكثر : إن أويساً القرّنى^(١) أصيب أيضاً مع على عليه السلام بصفّين . وذكر ذلك نصر بن مزاحم في "كتاب صفّين" ، رواء عن حفص بن عمران البرجمي ، عن عطاء بن السائب ، عن أبي البختري ؛ وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله في أويس ما قال ، وقال الناس كلّهم : إن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : « إن الجنة لتشتاق إلى

(١) هو أويس بن عامر القرّنى (بفتح القاف والراء) سيد التابعين ؛ ذكره ابن حجر في تهذيب التهذيب .

عَمَّارٌ ، ورووا عنه صلى الله عليه وآله أن عماراً جاء يستأذن عليه ، فقال : « ائذنوا له ، مَرَحَباً بالطَّيِّبِ المطَّيِّبِ » (١) .

وروى سلمة بن كهيل ، عن مجاهد ، أن النبي صلى الله عليه وآله رأى عَمَّاراً وهو يحمل أحجار المسجد فقال : « ما لهم ولعمار ! يدعوهم إلى الجنة ، ويدعونه إلى النار ! » .
وروى الناس كافة أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال له : « تقتلك الفئة الباغية » (٢) .

وروى نصر بن مزاحم في كتاب صفين ، عن عمرو بن شعير ، عن مالك بن أعين ، عن زيد بن وهب الجهنّي ، أن عَمَّار بن ياسر نادى (٣) في صفين يوماً قبل مقتله بيوم أو يومين : أين من يرغبى رضوان الله عز وجل ولا يؤوب إلى مال ولا ولد ؟ فأتته عصابة من الناس ؛ فقال : أيها الناس ، اقصدوا بنا قصده هؤلاء القوم [الذين يتبعون دم عثمان ، ويزعمون أنه قتل مظلوماً ، والله إن كان إلا ظالمًا لنفسه ، الحاكم بغير ما أنزل الله] (٤) . ودفع على عليه السلام الراية إلى هاشم بن عتبة بن أبي وقاص - وكان عليه ذلك اليوم درعان - فقال له على عليه السلام كم هيئة المسارح : أيا هاشم ، أما تخشى على نفسك أن تكون أغور جباناً ؟ قال : ستمعلم يا أمير المؤمنين ، والله لألقن بين جماجم العرب لف رجل ينوي الآخرة . فأخذ رمحاً فهزّه فانكسر ، ثم أخذ آخر فوجده جاسياً فألقاه ، ثم دعا برمح كين فشدّ به اللواء (٥) .

قال نصر : وحدثنا عمرو قال : لما دفع على عليه السلام الراية إلى هاشم بن عتبة ، قال

(١) صفين ٣٦٧

(٢) صفين ٣٦٦

(٣) صفين : « نادى يومئذ » .

(٤) تكملة من صفين

(٥) صفين ٣٦٩-٣٧٠ .

له رجل من أصحابه من بكبر بن وائل : أقدم هاشم - يكررها - ثم قال : مالك [يا هاشم ^(١)] قد انتفخ سحرُك ! أعوراً وجُبناً ! قال : مَنْ هذا ؟ قالوا : فلان ، قال : أهلها وخير منها ، إذ رأيتني قد صُرعتُ بخُذْها . ثم قال لأصحابه : شدوا سُسُوعَ نعالكم ، وشدوا أزرَكم ، فإذا رأيتموني قد هَزَزْتُ الراية ثلاثاً ، فاعلموا أن أحداً منكم لا يسبقني إلى الحملة ^(٢) . ثم نظر إلى عسكر معاوية ، فرأى جماعاً عظيماً ، فقال : مَنْ أولئك ؟ قيل : أصحاب ذى الكلاع ، ثم نظر فرأى جنداً ، فقال : مَنْ أولئك ؟ قيل : قريش وقوم من أهل المدينة ، فقال : قَوْمِي ، لا حاجة لي في قتالهم ، مَنْ عند هذه القبة البيضاء ؟ قيل : معاوية وجنده ، قال : فإني أرى دُونَهُمْ أسوداً ^(٣) ، قيل : [ذاك] ^(٤) عمرو بن العاص وابناه ومواليه ، فأخذ الراية فهزّها ، فقال رجل من أصحابه : ألَبَثَ ^(٥) قليلاً ولا تعجل ، فقال هاشم :

قَدْ أَكْثَرَا لَوْمِي وَمَا أَقْلًا ^(٥) إِنِّي شَرَيْتُ النَّفْسَ لَنْ أَعْتَلَا
أَعُورٌ يَبْغِي أَهْلَهُ مَحْـ____لًا قَدْ عَالَجَ الْحَيَاةَ حَتَّى مَلَا
لَا بَدَّ أَنْ يَقُلَ أَوْ يَقْلَا ^(٦) أَشْلَهُمْ بِذِي الْكُعُوبِ شَلًا ^(٧)

(١) تسكلمة من صفين .

(٢) صفين : « لايها »

(٣) أسودة : جمع سواد ، وهو الشخص .

(٤) صفين : « أمكت »

(٥) مروج الذهب : ٢ : ٣٩٢ : « قد أكثر القوم » .

(٦) الفل : الهزيمة .

(٧) الشل : الطرد ، وذو الكعوب : الرمح . ورواية الطبري ٦ : ٢٤ :

* يَتَلَهُمْ بِذِي الْكُعُوبِ تَلًا *

ويتلهم : يصرعهم . وفي إحدى روايتي صفين . « أشدهم بذى الكعوب » :

مَعَ ابْنِ عَمِّ أَحْمَدَ الْمَعْلَى^(١) أَوَّلُ مَنْ صَدَّقَهُ وَصَلَّى^(٢)

قال نصر : وحدثنا عبد العزيز بن سياه ، عن حبيب بن أبي ثابت ، قال : لما تناول هاشم الراية ، جعل عمار بن ياسر يحرقه على الحرب ، ويقرعه^(٣) بالرمح ، ويقول : أقدم يا أعور :

* لَا خَيْرَ فِي أَعْوَرَ لَا يَأْتِي الْفَزَعُ *

فيستحي من عمار ، ويتقدم ، ويركز الراية ؛ فإذا ركزها عاوده عمار بالقول ، فيتقدم أيضا . فقال عمرو بن العاص : إني لأرى لصاحب الراية السوداء عملا ، لئن دام على هذا لثَقَنَيْنِ العرب اليوم ! فاقتتلوا قتالا شديدا ، وعمار ينادى :^(٤) صبرا ! والله إن الجنة^(٥) تحت ظلال البيض . فكان نازاء هاشم وعمار أبو الأعور السلمي ، ولم يزل عمار بهاشم ينخسه وهو يزحف بالراية ، حتى اشتد القتال وعظم ، والتقى الزحفان ، واقتتلا قتالا لم يسمع السامعون بمثله ، وكثرت القتلى في الفريقين جميعا^(٥) .

وروى نصر ، عن عمرو بن شمر ، قال : حدثني^(٦) مَنْ أَثِقَ بِهِ مِنْ أَهْلِ الْعِرَاقِ ،

(١) بعده في صفين :

* فِيهِ الرَّسُولُ بِالْهَدَى اسْتَهْلَا *

(٢) بعده في صفين :

* لِنَجَاهَدَ الْكَفَّارَ حَتَّى أَبْلَى *

والخبر في صفين ٣٧٠ ، ٣٧١ ، وبعده هناك : « قال : وقد كان على قال له : أخاف أن يكون أعور جبايا أبا هاشم المرقال ؟ قال : يا أمير المؤمنين ؛ لئلا تملأ - إن شاء الله - ألف اليوم بين جماجم القوم ؛ فمئل يوشذ يرقل لمرقالا » .

(٣) صفين : « يتناول » .

(٤) - ٤) صفين : « صبرا عباد الله ، الجنة » . والبيض : السيوف .

(٥) صفين : « كليهما » ، والخبر هناك في ٣٧١ ، ٣٧٢ .

(٦) في صفين . « عن عمرو بن شمر ، عن أبي إسحاق ، عن أبي السفر » .

قال: لما التقينا بالقوم في ذلك اليوم، وجدناهم خمسة صفوف [قد قيّدوا أنفسهم بالعمائم]^(١)، فقتلنا صفّاً، ثم صفّاً، ثم خلاصنا إلى الرابع؛ ما على الأرض شامئ ولا عراقى يوتى دُبْرَه، وأبو الأعور يقول:

إذا مَافَرَزْنَا كَانَ أَسْوَا فِرَارِنَا صُدُودَ الْخُدُودِ وَازْوَارَ الْمَنَاكِبِ^(٢)
صُدُودَ الْخُدُودِ وَالْقَنَا مَتَشَاوِرَ وَلَا تَبْرَحُ الْأَقْدَامُ عِنْدَ التَّضَارِبِ

قال نصر: والنقت في هذا اليوم همدان العراق بعك الشام، فقال قائلهم:
هَمْدَانُ هَمْدَانُ؛ وَعَكٌّ عَكٌّ سَتَعَلَمُ الْيَوْمَ مِنَ الْأَرَكِ^(٣)
وكانت على عك الدروع، وليس عليهم رايات^(٤)، فقلت: همدان: خدّموا القوم،
أى اضرّوا سوقهم.. فقالت عك: ابركوا برك ألكمل^(٥)، فبركوا كما يبرك^(٦)
الجل ثم رموا الحجر، وقالوا: لا نفر حتى يفر الحكر^(٧).

قال نصر: واقتتل الناس من لدن اعتدال النهار إلى صلاة المغرب، ما كان صلاة القوم
إلا التكبير عند مواقيت الصلاة.

ثم إن أهل العراق كشفوا ميمنة أهل الشام، فطاروا في سواد الليل، وكشف أهل
الشام ميسرة أهل العراق، فاختلفوا في سواد الليل، وتبدلت الرايات بعضها ببعض، فلما
أصبح الناس وجد أهل الشام لواءهم وليس حوله إلا ألف رجل، فاقتلعوه وركزوه من

(١) من صفين.

(٢) لقيس بن الخطيم؛ ديوانه ١٠.

(٣) الأرك: الضعيف.

(٤) صفين: «رانات»، والرائات: جمع ران؛ وهو كالمخف إلا أنه لا قدم له.

(٥) يريد «الجل» وعك قلب الجيم كافاً. وانظر صفين ٢٥٦.

(٦) صفين: «كما برك».

(٧) أى الحجر، بلغة عك.

(٨) صفين: «ميسرة العراق».

وراء موضعه الأول وأحاطوا به، ووجد أهل العراق لواءهم مركوزاً وإس حوله إلا ربيعة؛ وعلى عليه السلام بينها، وهم محيطون به، وهو لا يعلم من هم، ويظنهم غيرهم؛ فلما أذن مؤذن على عليه السلام الفجر، قال على عليه السلام:

يَا مَرْحَبًا بِالْقَائِلِينَ عَدْلًا وَبِالصَّلَاحِ مَرْحَبًا وَأَهْلًا

ثم وقف وصلى الفجر، فلما انقضى أبصر وجوهاً ليست بوجوه أصحابه بالأمس، وإذا مكانه الذي هو فيه مابين الميسرة إلى القلب، فقال: مَنْ القوم؟ قالوا: ربيعة، وإنك يا أمير المؤمنين لعندنا منذ الليلة^(١)! فقال:

* نَحْرُ طَوِيلٌ لَكَ يَا رَبِيعَةَ *

ثم قال لهاشم بن عتبة: خذ اللواء؛ فوالله ما رأيت مثل هذه الليلة. فخرج هاشم باللواء حتى ركزه في القلب^(٢).

قال نصر: حدثنا عمرو بن شير، عن الشعبي، قال: عبي معاوية تلك الليلة أربعة آلاف وثلثمائة من فارس وراجل معلمين^(٣) بالخضرة، وأمرهم أن يأتوا علياً عليه السلام من ورائه. ففطنت لهم همدان، فواجهوهم وصمدوا إليهم، فباتوا تلك الليلة يتحارسون، وعلى عليه السلام قد أفضى به ذهابه ومجيئه إلى رايات ربيعة؛ فوقف بينها وهو لا يعلم، ويظن أنه في عسكر الأشعث، فلما أصبح لم ير الأشعث ولا أصحابه، ورأى سعيد بن قيس الهمداني على مركزه، فجاء إلى سعيد رجل من ربيعة، يقال له زُفَر^(٤) فقال [له]^(٥): أأنت القاتل بالأمس: لأنني لم تنته ربيعة لتكون ربيعة، وهمدان همدان؟ فما أغنت همدان

(١) صفين: «وقد بت فيهم تلك الليلة».

(٢) صفين ٣٧٣، ٣٧٤.

(٣) يقال رجل معلم، بكسر اللام؛ إذا علم مكانه في الحرب بعلامة أعلمها؛ ومنه قول الشاعر:

فنعرفوني إني أنا ذا سلم شاكٍ سلاحي في الحوادث مُعلم

(٤) صفين: «أفر».

(٥) من صفين.

البارحة ! فنظر إليه على عليه السلام نظر منكبر ، ونادى منادى على عليه السلام : أن اتعدوا للقتال ، واغذوا عليه ، وانهدوا إلى عدوكم . فكلهم تحرك إلا ربيعة لم تتحرك ، فبعث إليهم على عليه السلام : أن انهدوا إلى عدوكم ، فبعث إليهم أبو ثروان ، فقال : إن أمير المؤمنين عليه السلام يقرئكم السلام ، ويقول لكم : يا معشر ربيعة ، ما لكم لا تنهدون إلى عدوكم وقد نهّد الناس ! قالوا : كيف نهّد وهذه الخيل من وراء ظهرنا ! قل لأمر المؤمنين فليأمر همدان أو غيرها بما جزتهم لنهّد . فرجع أبو ثروان إلى على عليه السلام ، فأخبره ، فبعث إليهم الأشر ، فقال : يا معشر ربيعة ، ما منعكم أن تنهدوا وقد نهّد الناس . وكان جهر الصوت . وأنتم أصحاب كذا ، وأصحاب كذا ! فجعل يعدد أيامهم . فقالوا : لسنا نفعل حتى ننظر ما تصنع هذه الخيل التي خلف ظهورنا ؛ وهي أربعة آلاف ، قل لأمر المؤمنين : فليبعث إليهم من يكفيه أمرهم .

وراية ربيعة يومئذ مع الحُصَيْن^(١) بن المنذر . فقال لهم الأشر : فإن أمير المؤمنين يقول لكم : ا كفون بها ، إنكم لو بعثتم إليهم طائفة منكم لتركوكم في هذه الفلاة ، وفرّوا كاليعافير^(٢) . فوجهت حينئذ ربيعة إليهم نيم الله والنمر بن قاسط وعنزة . قالوا : فشيئنا إليهم مستلثمين مقتعين في الحديد . وكان عامة قتال صفيين مشياً . قال : فلما أتيناهم هربوا وانتشروا انتشار الجراد ، فذكرت قوله : « وفرّوا كاليعافير » . ثم رجعنا إلى أصحابنا وقد نشب القتال بينهم وبين أهل الشام ، وقد اقتطع أهل الشام طائفة من أهل العراق ، بعضها من ربيعة ، فأحاطوا بها ، فلم نصل إليها حتى حملنا على أهل الشام ، فملّوناهم بالأسياف حتى انفرجوا لنا ، فأفضينا إلى أصحابنا فاستنقذناهم ، وعرفناهم تحت النقع بسيماهم وعلاهم . وكانت علامة أهل العراق بصفيين الصوف الأبيض ، قد جعلوه في رؤوسهم وعلى

(١) في الأصول : حصين ، بالصاد المهملة ؛ تصحيف ، وهو الحُصَيْن بن المنذر بن الحارث بن وعله الرقاشي ، كان من كبار التابعين ، وانظر المؤلف ٨٧ .
(٢) اليعافير : جمع يعفر ، وهو الطي .

أكتافهم ، وشعارهم : « يا الله ، يا أحد يا صمد ! يارب محمد ! يارحمنا يا رحيم ! » ، وكانت علامة أهل الشام خِرْقًا صُفْرًا ، قد جعلوها على رؤوسهم وأكتافهم ، وشعارهم : * نحن عبادُ الله حقًا حقًا *

يالثارات عثمان !

قال نصر : فاجتلدوا بالسيوف وُعُمد الحديد ، فلم يتحاجزوا حتى حَجَزَ بينهم الليل ، وما يُرَى رجلٌ من هؤلاء ومن هؤلاء موليًا ^(١) .

قال نصر : حدثنا عمر بن سعد ^(٢) ، قال : كانوا عربًا يعرف بعضهم بعضًا في الجاهلية ، وإتاهم لحدِيثُ عهد بها ، فالتقوا في الإسلام . وفيهم بقايا تلك الحَيَّة ، وعند بعضهم بصيرة الدين والإسلام ، فتضاربوا واستحَيَّوا من الفرار ؛ حتى كادت الحرب تبيدهم ، وكانوا إذا تحاجزوا دَخَلَ هؤلاء عسكر هؤلاء ، فيستخرجون قَتْلَاهم فيدفنونهم ^(٣) .

قال نصر : فحدثنا عمر بن سعد ، قال : فبينما على عليه السلام واقفًا بين جماعة من همدان وحمر وغيرهم من أُنفاء ^(٤) قحطان ، إذ نادى رجل من أهل الشام : من دلَّ على أبي نوح الحميري ؟ فقبل له : قد وجدته ، فماذا تريد ؟ قال : فحَسَر عن لثامة ، فإذا هو ذو الكلاع الحميري ، ومعه جماعة من أهله ورهطه ، فقال لأبي نوح : يسرْ معي ، قال : إلى أين ؟ قال : إلى أن نخرج عن الصَّف ، قال : وما شأنك ؟ قال : إن لي إليك حاجة ، فقال أبو نوح ، معاذ الله أن أسير إليك إلَّا في كتيبة ! قال ذو الكلاع : بلى فسرْ فلك ذمة الله وذمة رسوله

(١) صفين ٢٧٤ - ٢٧٦

(٢) في صفين : « نصر ؟ عمر ، حدثني صديق أبي عن الإفريق بن أنعم قال . »

(٣) الخبر في صفين ٣٧٧ موصول بما بعده ؛ وهناك : « فيدفنونهم ، فلما أصبحوا - وذلك يوم الثلاثاء - خرج الناس إلى مصافهم ، فقال أبو نوح : فسكنت في الخيل يوم صفين ، في خيل على عليه السلام ، وهو واقف بين جماعة من همدان وحمر وغيرهم من أُنفاء قحطان . . . » .

(٤) أُنفاء الناس : أخلاطهم .

وذمة ذى الكلاع ، حتى ترجع إلى خيالك ، فإنما أريد أن أسألك عن أمر فيكم تماريناً فيه . فسار أبو نوح ، وسار ذو الكلاع ، فقال له : إنما دعوتك أحدثك حديثاً حدثناه عمرو بن العاص قديماً في خلافة^(١) عمرو بن الخطاب ، ثم أذكرناه الآن به فأعاده ؛ إنه يزعم أنه سمع رسول الله صلى الله عليه قال : « يلتقى أهل الشام وأهل العراق ، وفي إحدى السكتيتين الحق وإمام الهدى ، ومعه عمار بن ياسر » . فقال أبو نوح : نعم والله^(٢) ؛ إنه لفيما . قال : نشدتك الله ، أجاد هو على قتالنا^(٣) ؟ قال أبو نوح : نعم ورب السكبة ، لهو أشد على قتالكم مني ، ولوددت أنكم خلق واحد فذبجته وبدأت بك قبلهم ، وأنت ابن عمي^(٤) . قال ذو الكلاع : ويلك ! سلام تمنى ذلك منا ! فوالله ما قطعك فيما بيني وبينك قط ، وإن رحمتك لقريبة ، وما يسرنى أن أقتلك . قال أبو نوح : إن الله قطع بالإسلام أرحاماً قريبة ، ووصل به أرحاماً متباعدة ، وإني قاتلك وأصحابك ، لأننا على الحق وأنتم على الباطل . قال ذو الكلاع : فهل تستطيع أن تأتي معي صف أهل الشام ، فأنا لك جار منهم ، حتى تلقى عمرو بن العاص ، فتخبره بحال عمار وجده في قتالنا ، لعله أن يكون صلح بين هذين الجندين !

— قلت : وأعجابه من قوم يعتريهم الشك في أمرهم لمكان عمار ، ولا يعتريهم الشك لمكان علي عليه السلام ! ويستدلون على أن الحق مع أهل العراق بكون عمار بين أظهرهم ، ولا يعمئون بمكان علي عليه السلام ! ويحذرون من قول النبي صلى الله عليه وسلم : « تقتل الفئة الباغية » ، ويرتاعون لذلك ، ولا يرتاعون لقوله صلى الله عليه وآله في علي عليه السلام : « اللهم وال من والاه وعاد من عاداه » ، ولا لقوله : « لا يحبك إلا مؤمن »

(١) صفين : « إمارة »

(٢) صفين : « لعمر الله » .

(٣) صفين : « في قتالنا » .

(٤) كذا في د ، وفي ب : « أنت وابن عمي » .

ولا يفيضك إلا مفايق» . وهذا يدلّك على أنّ عليا عليه السلام اجتهدت قریش كلّه من مبدأ الأمر في إخال ذكره وستر فضائله ، وتغطية خصائصه حتى يُحییَ فضله ومرتبته من صدور الناس كافة إلا قليلا منهم .

قال نصر : فقال له أبو نوح : إنك رجل غديرٌ ، وأنت في قوم غديرٌ ، وإن لم يُرد الغدر أغدروك ، وإنی أن أموت أحبُّ إليّ من أن أدخل مع معاوية . فقال ذو السكّلاع : أنا جارك من ذلك ؛ ألا تقتل ولا تسلب ولا تكره علىبيعة ، ولا تحبس عن جندك ؛ وإنما هي كلمة تبلّغهم عمرو بن العاص ، لعلّ الله أن يُصلح بذلك بين هذين الجندين ، ويضع عنهم الحرب . فقال أبو نوح : إني أخاف غدراتك وغدرات أصحابك . قال ذو السكّلاع : أنا لك بما قلت زعيم ، قال أبو نوح : اللهم إنك ترى ما أعطاني ذو السكّلاع ، وأنت تعلم ما في نفسي ، فاعصمني واختر لي وانصرني ، واذفع عني . ثم سار مع ذي السكّلاع حتى أتى عمرو بن العاص وهو عند معاوية وحوله الناس ، وعبد الله بن عمر يحرض الناس على الحرب ، فلما وقفا على القوم ، قال ذو السكّلاع لعمرو : يا أبا عبد الله ، هل لك في رجل فاضح لبیب مشفق ؛ يخبرك عن عمار بن ياسر فلا يكذبك ؟ قال : ومن هو ؟ قال : هو ابن عمي هذا ، وهو من أهل الكوفة . فقال عمرو : أرى عليك سِما أبي تراب ! فقال أبو نوح : عليّ سِما محمد وأصحابه ، وعليك سِما أبي جهل وسِما فرعون ! فقام أبو الأعور فسَلَّ سيفه ، وقال : لا أرى هذا الكذاب اللئيم يستبفا بين أظهرنا وعليه سِما أبي تراب ! فقال ذو السكّلاع : أفسم بالله لئن بسطت يدك إليه لأحطمنّ أنفك بالسيف ؛ ابن عمي وجاري ، عقدت له ذمتي ، وجئت به إليكم ليخبركم عما تماريتم فيه . فقال له عمرو بن العاص : يا أبا نوح ، أذكرك بالله إلا ما صدقتنا ولم تكذبنا ، أفيمك عمار بن ياسر ؟ قال أبو نوح : ما أنا بمخبرك حتى تخبر . لم تسأل عنه ومعنا من أصحاب محمد صلى الله عليه عدّة غيره ، وكلهم جادّ على قتالكم ؟ فقال عمرو : سمعت رسول الله صلى الله عليه يقول : « إن

عماراً تقتله الفئة الباغية، وإنه ليس لعمار أن يفارق الحق، ولن تأكل النار من عمار شيئاً، فقال أبو نوح : لا إله إلا الله ، والله أكبر ، والله إنه لقيفاً جاداً على قتالكم ! فقال عمرو : الله الذى لا إله إلا هو إنه لجاد على قتالنا ! قال : نعم والله الذى لا إله إلا هو ؛ ولقد حدثنى يوم الجمل أنا سنظهر على أهل البصرة ، واقد قال لى أمس : إنكم لو ضربتمونا حتى تبلغوا بنا سَعَفَات ^(١) هَجَرَ ؛ لعلنا أنا على الحق ، وأنكم على باطل ؛ وكانت قتالنا فى الجنة وقتلاكم فى النار . قال عمرو : فهل تستطيع أن تجمع بينى وبينه ؟ قال : نعم ، فركب عمرو بن العاص وابناه ، وعُتْبَةُ بن أبى سفيان وذو الكلاع ، وأبو الأعور السلمي ، وحوشب ، والوليد بن عقبة وانطلقوا ، وسار أبو نوح ومعه شُرَحْبِيل بن ذى الكلاع يحميه ؛ حتى انتهى إلى أصحابه ، فذهب أبو نوح إلى عمار ، فوجده قاعداً مع أصحاب له ، منهم الأشتر وهاشم وابنا بُدَيْل ، وخالد بن معمر ، وعبد الله بن حَجَل ، وعبد الله بن العباس . فقال لهم ^(٢) أبو نوح : إنّه دعانى ذو الكلاع ، وهو ذو رَحِم ؛ فقال : أخبرنى عن عمار ابن ياسر ، أفیکم هو ؟ فقلت : لِمَ تسأل ؟ فقال : أخبرنى عمرو بن العاص فى إمرة عمر بن الخطاب أنه سمع رسول الله صلى الله عليه ، يقول : « يلتقى أهل الشام وأهل العراق ، وعمار مع أهل الحق ، وتقتله الفئة الباغية » ، فقلت : نعم ، إن عماراً فينا ، فسألنى : أجاد هو على قتالنا ؟ فقلت : نعم والله ، إنه لأجدّ متى فى ذلك ، ولوددت أنكم خلّقوا واحد فذبّحتّه وبدأت بك إذا الكلاع ، فضحك عمار ، وقال : أيسرّك ذلك ؟ قال : نعم ، ثم قال أبو نوح : أخبرنى الساعة عمرو بن العاص ، أنه سمع رسول الله صلى الله عليه يقول : « تقتل عماراً الفئة الباغية » ، قال عمار : أقرّرتّه بذلك ؟ قال : نعم ، لقد قرّرتّه بذلك فأقرّ ،

(١) الحديث فى النهاية ٢ : ١٦٢ ؛ قال فى شرحه : « السعفات : جمع سعفة ، بالنجريك ؛ وهى أغصان النخيل ؛ وقيل : إذا يبست سميت سعفة ؛ وإذا كانت رطبة ؛ فهى شطبة ؛ وإنما حض هجر المباعدة فى المسافة ؛ ولأنها موصوفة بكثرة النخيل . »

(٢) صفين : « وقال أبو نوح » .

فقال عمار : صدق ، وليضرتّه ما سمع ولا ينفعه . قال أبو نوح : فإنه يريد أن يلقاك ، فقال عمار لأصحابه : اركبوا ، فركبوا وساروا . قال : فبعثنا إليهم فارساً من عبد القيس يسمى عوف بن بشر فذهب ، حتى إذا كان قريباً منهم ، نادى : أين عمرو بن العاص ؟ قالوا : ها هنا ؛ فأخبره بمكان عمار وخيله ، قال عمرو : قل له : فليسر إلينا ، قال عوف : إنه يخاف غدارتك وفجارتك ، قال عمرو : ما أجراك على وأنت على هذه الحال ؟ قال عوف : جرأتى عليك بصري فيك وفي أصحابك ، وإن شئت نابذتك الآن على سواء ، [وإن شئت التقيت أنت وخصماؤك ، وأنت كنت غادراً]^(١) ؛ فقال عمرو : إنك لسفيه ، وإني باعث إليك رجلاً من أصحابي يوافقك^(٢) ، قال : ابعث من شئت ، فليست بالمستوحش ، وإنك لا تبعث إلا شقيئاً ، فرجع عمرو ، وأنفذ إليه أبا الأعور ، فلما تواقفا تعارفاً ، فقال عوف : إني لأعرف الجسد وأنكر القلب ، وإني لا أراك مؤمناً ولا أراك إلا من أهل النار ، قال أبو الأعور : يا هذا ؛ لقد أعطيت لساناً يكذبك الله به على وجهك في النار ، قال عوف : كلاً والله إني لأتكلّم بالحق وتكلم بالباطل ، وإني أدعوك إلى الهدى وأقاتلك على الضلال^(٣) ؛ وأفر من النار ، وأنت بنعمة الله ضالّ ، تنطق بالكذب وتقاتل على ضلالة ، وتشترى العقاب بالمغفرة ، والضلالة بالهدى ؛ انظر^(٤) إلى وجوهنا ووجوهكم وسياننا وسيامكم ، واسمع دعوتنا ودعوتكم ، فليس أحدهمينا إلا وهو أولى بالحق وبمحمد ، وأقرب إليه منكم . فقال أبو الأعور : لقد أكرت الكلام ، وذهب النهار ، ويمك ! ادع أصحابك وأدع أصحابي ، وليأت أصحابك في قلة إن شاءوا أو كثرة ، فإني أجيء من أصحابي بعدتهم^(٥) ، [فإن شاء أصحابك فليقلوا ،

(١) تسكلمة من كتاب صفين .

(٢) كذا في د ، وفي ب : « يوافقك » .

(٣) صفين : « وأقاتل أهل الضلال » .

(٤) صفين : « انظروا . . . واسمعوا . . . » .

(٥) صفين : « بعددكم » . وفي ب : « بعدة » .

وإن شاءوا فليكثرُوا»^(١). فسار^(٢) عمار في اثني عشر فارساً، حتى إذا كانوا بالمنتصف سار عمرو بن العاص في اثني عشر فارساً حتى اختلفت أعناق الخيل^(٣)؛ خيل عمار وخيل عمرو، ونزل القوم واحتبوا بمحامل سيوفهم، فتشهد عمرو بن العاص، فقال له عمار: اسكت، فلقد تركتها وأنا أحق بها منك، فإن شئت كانت خصومة فيدفع حقنا باطلاك، وإن شئت كانت خطبة؛ فنحن أعلم بفضل الخطاب منك، وإن شئت أخبرتك بكلمة تفصل بيننا وبينك، وتكفرك قبل القيام، وتشهد بها على نفسك، ولا نستطيع أن تكذبني فيها. فقال عمرو: يا أبا اليقظان، ليس لهذا جئت إنما جئت لأني رأيتك أطوع أهل هذا العسكر فيهم. أذكرك الله إلا كففت سلاحهم، وحقنت دماءهم، وحرصت^(٤) على ذلك، فعلام تقاتلوننا! أو لسنا نعبد إلهاً واحداً، ونصلي إلى قبلكم وندعو دعوتكم، ونقرأ كتابكم، ونؤمن بنبيتكم اقال عمار: الحمد لله الذي أخرجها من فيك، إني إني ولأصحابي: القبلة، والدين، وعبادة الرحمن، والنبى والكتاب؛ من دونك ودون أصحابك. الحمد لله الذي قررك لنا بذلك، وجعلك ضالاً مضلاً أعمى، وسأخبرك على ما أقاتلك عليه وأصحابك؛ إن رسول الله صلى الله عليه أمرني أن أقاتل الناكثين؛ فقد فعلت، وأمرني أن أقاتل القاسطين وأنهم هم، وأما المارقون فلا أدري أدرتهم أم لا! أيها الأبر، ألسنت تعلم أن رسول الله صلى الله عليه قال: «مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلَى مَوْلَاهُ، اللَّهُمَّ وَالِ مَنْ وَالَاهُ، وَعَادِ مَنْ عَادَاهُ!»! فأنا مولى الله ورسوله وعلى مولاى بعدهما. قال عمرو: لِمَ تَشْتَمِنِي يَا أبا اليقظان ولست أشتمك! قال عمار: وَبِمَ تَشْتَمِنِي؟ أنستطيع أن تقول: إني عصيت الله ورسوله يوماً قط اقال عمرو: إن فيك لمساب^(٥) سوى ذلك؛ قال عمار: إن الكريم من أكرمه

(١) تكملة من كتاب صفين .

(٢ - ٢) صفين : « فسار أبو الأعور في مائة فارس حتى إذا كان حيث كنا بالمرّة الأولى وقفوا وسار في عشرة بعمره ، وسار عمار في اثني عشر فارساً حتى اختلفت أعناق الخيل . . . » .

(٣) صفين : « وحرصت على ذلك » .

(٤) صفين : « لمسات » .

الله ! كنتُ وضيعاً فرفعنى الله ، ومملوكاً فأعتقنى الله ، وضعيفاً فقوّانى الله ؛ وفقيراً فأغناني الله ! قال عمرو : فماترى فى قتل عثمان ؟ قال : فتسح لىكم باب كلّ سوء ، قال عمرو : فعلىّ قتله ؟ قال عمار : بل الله ربّ علىّ قتله وعلىّ معه ، قال عمرو : فكنت^(١) فيمن قتله ؟ قال : كنتُ مع مَنْ قتله ، وأنا اليوم أقاتل معهم ، قال عمرو : فلم تقتلتموه ؟ قال عمار : إنه أراد أن يغيّر ديننا فقتلناه ، فقال عمرو : ألا تسمعون ؟ قد اعترف بقتل إمامكم إىقال عمار ، قد قالها فرعون قبلك لقومه : ﴿ أَلَا تَسْمَعُونَ ﴾^(٢) . فقام أهلُ الشام ولهم زجل فركبوا خيولهم ورجعوا ، وقام عمار وأصحابه فركبوا خيولهم ورجعوا ، وبلغ معاوية ما كان بينهم فقال : هلك العرب إن حرّكتهم خفة العبد الأسود - يعنى عمارا^(٣) .

قال نصر : لخذثنا عمرو بن شمر ، قال : فخرجت^(٤) الخيول إلى القتال واصططت بمضها البعض ، وتراحف الناس ، وعلىّ عمار دِرْعٌ بيضاء ؛ وهو يقول : أيّها الناس ، الرواح إلى الجنة .

فقاتل القوم قتالا شديدا لم يسمع السامعون بمثله ، وكثرت القتلى حتى أن كان الرجل ليشدّ طنبُ فسطاطه بيد الرجل أو برجله . وحكى الأشعث بعد ذلك ، قال : لقد رأيت أخبية صقيين وأروقتها ، وما فيها خباء ولا رواق ولا فسطاط إلا مرّ بوطا بيد إنسان أو برجله .

قال نصر : وجمل أبو السماك الأسدى يأخذ إداوة من ماء وشفّرة حديده ، فيطوف فى القتلى ، فإذا رأى رجلا جريحاً وبه رمق أقمده ، فيقول له : مَنْ أمير المؤمنين ؟ فإذا قال :

(١) صفين : « أ كنت » .

(٢) من الآية ٢٥ فى سورة الشعراء

(٣) صفين ٣٧٧ - ٣٨٤

(٤) صفين : « وخرج للقتال » أى عمار .

« على » غَسَلَ الدم عنه ، وسقاه من الماء ، وإن سكت وجاء بالسَّكِين حتى يموت ولا يسقيه ^(١) .

قال نصر : وحدثنا عمرو بن شمر ، عن جابر ، قال : سمعت الشعبي ، يقول : قال الأحنف بن قيس : والله إنني إلى جانب عمار بن ياسر ، [بيني وبينه رجل من بني الشعيراء ^(٢)] .

فتقدمنا حتى دنونا من هاشم بن عتبة ، فقال له عمار : انجل فذاك أبي وأمي ! فقال له هاشم : يرحمك الله يا أبا اليقظان ! إنك رجل تأخذك خِفة في الحرب ، وإني إنما أزحف باللواء زحفاً ، أرجو أن أنال بذلك حاجتي ، وإن خَفَعْتُ لم آمن الهلكة . وقد كان قال معاوية لعمرو : ويحك ! إن اللواء اليوم مع هاشم بن عتبة ، وقد كان من قبل يُرَقَل به إرقالاً ، وإن زحف به اليوم زحفاً إنه لليوم الأطول على أهل الشام ، فإن زحف في عُنُق ^(٣) من أصحابه ؛ إني لأطمع أن تفتطح . فلم يزل به عمار حتى حمل ، فبهر به معاوية ، فوجه إليه حماة أصحابه ومن يُزَنُّ ^(٤) بالبأس والمنجدة منهم في ناحية ، وكان في ذلك الجمع عبد الله بن عمرو بن العاص ، ومعه يومئذ سيفان قد تقلد بأحدهما ، وهو يضرب بالآخر ، فأطافت به خيولُ عليّ عليه السلام ، وجعل عمرو يقول : يا الله ، يا رحمن ! ابني ، ابني ! فيقول معاوية : اصبر فلا بأس عليه . فقال عمرو : لو كان يزيد ابن معاوية ، أصبرت ^(٥) ! فلم يزل حماة أهل الشام تذبّ عن ^(٦) عبد الله حتى نجاهاراً على فرسه ^(٧) [ومن معه ، وأصيب هاشم في المعركة] ^(٨) .

(١) صفين ٣٨٥

(٢) من صفين .

(٣) عنق ، أي جماعة .

(٤) يزَنُّ ، أي يتهم .

(٥) صفين : « إذا أصبرت » .

(٦) صفين : « يذبون عنه » .

(٧) صفين ٣٨٥ ، ٣٨٦

قال نصر : وحدثنا عمر بن سعد ، قال : وفي هذا اليوم قُتِلَ عمار بن ياسر رضى الله عنه ، أصيب في المعركة ، وقد كان قال حين نظر إلى راية عمرو بن العاص : والله إنَّها لراية قد قاتلتها ثلاث عركات وما هذه بأرشدهن ، ثم قال :

نَحْنُ ضَرْبَانُكُمْ عَلَى تَأْوِيلِهِ سَمَا ضَرْبَانُكُمْ عَلَى تَنْزِيلِهِ
ضَرْبَانُ يَزَالُ الْهَامُ عَنْ مَقِيلِهِ وَيُذْهِلُ الْخَلِيلَ عَنْ خَلِيلِهِ
* أَوْ يَرْجِعَ الْحَقُّ إِلَى سَبِيلِهِ *

ثم استسقى وقد اشتد عطشه ، فأنته امرأة طويلة اليدبن ، ما أدرى أعسَّ معها أم لإدواة ، فيها ضيَّاح^(١) من لبن ! فقال حين شرب : « الجنة تحت الأسنَّة ، اليوم ألقى الأحبة ، محمدا وحزبه » . والله لو ضربونا حتى يُبْلغونا سَعَفَاتِ هَجَرَ لعلنا أنا على الحق ، وأنهم على الباطل . ثم حمل وحمل عليه ابن حوَّي السَّكْسَكِي^(٢) وأبو العادية ، فأما أبو العادية فطمعه ، وأما ابن حوَّي فاحتزَّ رأسه ، وقد كان ذو السَّكْلَاعِ يسمع عمرو بن العاص يقول : إن النبي صلى الله عليه يقول لعمار : « تقتلك الفئة الباغية ، وآخر شرك ضيَّاح من ابن » ، فقال ذو السَّكْلَاعِ لعمرو : ويحك ما هذا ! قال عمرو : إنه سيرجع إلينا ، ويفارق أبا تراب ؛ وذلك قبل أن يصاب عمار ، فلما أصيب عمار في هذا اليوم أصيب ذو السَّكْلَاعِ ، فقال عمرو لمعاوية : والله ما أدرى بقتل أيهما أنا أشدَّ فرحا ! والله لو بقى ذو السَّكْلَاعِ حتى يقتل عمار لسال بعامة قومه إلى علي ، ولأفسد علينا أمرنا^(٣) .

قال نصر : وحدثنا عمر بن سعد ، قال : كان لا يزال رجل يحمي ، فيقول لمعاوية وعمرو : أنا قتل عمارا ، فيقول له عمرو : فما سمعته يقول ؟ فيخلط ، حتى أقبل ابن حوَّي^(٤) ،

(١) الضيَّاح بالفتح : اللبن الرقيق الكثير الماء .

(٢) صفين : « ابن جُون السَّكُونِي » ، وفي مروج الذهب ٢ : ٢١ : « أبو حواء السَّكْسَكِي » .

(٣) صفين : « جندنا » ٣٨٦ ، ٣٨٧ .

(٤) صفين : « ابن جُون » .

فقال : أنا قتلته ، فقال عمرو : فما كان آخر منطقته ؟ قال : سمعته يقول : « اليوم ألقى الأحبَّه ، محمداً وحزبه » . فقال : صدقت ، أنت صاحبه ، أما والله ما ظفرتُ يدك ؛ ولقد أسخطت ربك (١) .

قال نصر : حدثنا عمرو بن شمر ، قال : حدثني إسماعيل السدي ، عن عبد خير الهمداني ، قال : نظرتُ إلى عمار بن ياسر يوم من أيام صيفين ، قد رمى رميةً فأغشى عليه ، فلم يصل الظهر ولا العصر ولا المغرب ولا العشاء ولا الفجر ، ثم أفاق فقضاهن جميعاً ، يبدأ بأول شيء فاتته ، ثم بالتي تليها (٢) .

قال نصر : وحدثنا عمرو بن شمر ، عن السدي ، عن أبي حريث ، قال : أقبل غلامٌ لعمار بن ياسر ، اسمه راشد ، يحمل إليه يوم قتل بشرية من لبن ، فقال عمار : أما إني سمعتُ خليلي رسول الله صلى الله عليه يقول : « إنَّ آخِرَ زادك من الدنيا شربة لبن » (٣) .

قال نصر : وروى عمرو بن شمر ، عن السدي ، أن رجلين بصيفين اختصما في سلب عمار وفي قتله ، فأتيا عبد الله بن عمرو بن العاص ، فقال : ويحكما اخرجا عني ! فإن رسول الله صلى الله عليه قال : « ما لقريش (٤) ولعمار ! يدعوهما إلى الجنة ويدعونه إلى النار . قاتله وسأله في النار » .

(١) صفين : ٣٨٧ ، ٣٨٨

(٢) صفين ٣٨٨

(٣) صفين ٣٨٨

(٤) العبارة في صفين : « ولعت قريش بعمار ، ما لهم ولعمار .. »

قال الشَّديّ : فبالغني أن معاوية قال لما سمع ذلك : إنما قَتَلَهُ مَنْ أخرجَهُ ؛ يَخْدَعُ بذلك طَفْغَامَ أَهْلِ الشَّامِ ^(١) .

قال نصر : وحدثنا عمرو، عن جابر، عن أبي الزبير ، قال : أتى حُذَيْفَةُ بْنُ الْيَمَانِ رَهْطٌ مِنْ جُهَيْنَةَ ، فقالوا له : يا أبا عبد الله ، إن رسول الله صلى الله عليه استجار من أن تُصْطَلَمَ أُمَّتُهُ ^(٢) ، فأجبر من ذلك ، واستجار من أن يُذَيَّقَ ^(٣) أُمَّتَهُ بعضها بأْسَ بعض ، فنع من ذلك ، فقال حُذَيْفَةُ : إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إِنْ ابْنَ سَمِيَّةٍ لَمْ يَخْيُرْ بَيْنَ أَمْرَيْنِ قَطَّ إِلَّا اخْتَارَ أَشَدَّهُمَا - يَعْنِي عَمَّارًا - فَالْزَمُوا سَمِيَّةَ » ^(٤) .

قال نصر : وحدثنا عمرو بن شمر، قال : حمل عَمَّارُ ذَلِكَ الْيَوْمَ عَلَى صَفِّ أَهْلِ الشَّامِ وَهُوَ يَرْتَجِزُ :

كَتَلَا وَرَبَّ الْبَيْتِ لَا أَبْرَحُ أَحْيَى	حَتَّى أَمُوتَ أَوْ أَرَى مَا أَشْتَهِي
لَا أَفْعَا الدَّهْرَ أَحَامِي عَنْ عَلِيٍّ ^(٥)	صَهْرَ الرَّسُولِ ذِي الْأَمَانَاتِ الْوَفِيِّ
يَنْصُرُنَا رَبَّ السَّمَوَاتِ الْعَلِيِّ ^(٦)	وَيَقْطَعُ الْهَامَ بِحُدِّ الْمَشْرِفِيِّ
يَمْنَعُنَا النَّصْرَ عَلَى مَنْ يَبْتَغِي ^(٧)	ظُلْمًا عَلَيْنَا جَاهِدًا مَا يَأْتِلِي

قال : فَضْرَبَ أَهْلَ الشَّامِ حَتَّى اضْطَرُّوا إِلَى الْفِرَارِ ^(٨) .

(١) صفين ٣٨٨ ، ٣٨٩

(٢) تصطلم : تستأصل .

(٣) صفين : « واستجار من أن يذوق بعضها بأْسَ بعض » .

(٤) صفين ٣٨٩

(٥) صفين : « أنا مع الحق أحامى عن علي » .

(٦) صفين : نقتل أعداءه وينصرنا الله .

(٧) صفين : « والله ينصرنا » .

(٨) صفين ٣٨٩

قال نصر : وقد كان عبد الله بن سويد الحميري من آل ذى السكلاع ، قال لذي السكلاع : ما حديثُ سمعته من ابن العاص في عمار ؟ فأخبره ، فلما قُتِلَ عمار خرج عبد الله ليلاً يمشي ، فأصبح في عسكر على عليه السلام ، وكان عبد الله من عباد أهل زمانه ، وكاد أهل الشام أن يضطربوا لولا أن معاوية قال لهم : إن علياً قتل عماراً ، لأنه أخرجهم إلى الفتنة . ثم أرسل معاوية إلى عمرو : لقد أفسدت على أهل الشام ؛ أكل ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وآله تقوله ! فقال عمرو : قلتها ولست أعلم الغيب ، ولا أدري أن صديقين تكون ! قلتها وعمار يومئذ لك ولي ، وقد رويت أنت فيه مثل ما رويت . فغضب معاوية وتنفّر لعمرو ، وعزم على منعه خيرَه ، فقال عمرو لابنه وأصحابه : لا خير في جوار معاوية ؛ إن تجلّت هذه الحرب عنه لأفارقته - وكان عمرو حجي الأنف ، قال (١) :

تعاينني أن قلتُ شيئاً سمعته	وقد قلتُ لو أنصفتني مثله قبلي
أنعلك فيما قلتُ نعلٌ ثبيته	وتزأقُ بي في مثل ما قلته نعلي !
وما كان لي علمٌ بصيفين أنها	تسكون وعمارٌ يحثّ على قتلي
ولو كان لي بالغيب علمٌ كتتمها	وكابدت أقواماً مراجيلهم تغلي (٢)
أبي الله إلا أن صدرك واغرّ	على بلا ذنبٍ جنيت ولا دخل
سوى أننى والراقصاتِ عشية	بنصرك مدخول الهوى ذاهل العقل
فلا وضعت عني حصاناً فيناها	ولا حملت وجنّاه ذغلبة رجلي (٣)
ولا زلت أذعني في لؤي بن غالب	قليلاً غنائى لا أمرئ ولا أخلي
إن الله أرخى من خفافك مرة	ونلت الذي رجيت إن لم أزر أهلي

(١) صيفين : فقال في ذلك .

(٢) ب : « كابدت » تصحيف صوابه من د .

(٣) الوجناء : الناقة الشديدة ، شبهت بالوجين من الأرض ؛ وهو الأرض الصلبة . والذغلبة : السريعة

وأترك لك الشام التي ضاق رُحْبُها عليك ولم يَهْنِكْ بها العيشُ من أجلي فأجابه معاوية :

أَلَا نَ الْآنَ لَمَّا أَلَقْتَ الْحَرْبُ بَرَكَهَا وَقَامَ بِنَا الْأَمْرَ الْجَلِيلُ عَلَى رِجْلٍ
غَمَزْتَ قَنَايَ بَعْدَ سَتَيْنِ حِجَّةَ تَبَاعًا كَأَنِّي لَا أَمِيرٌ وَلَا أُخْلِي !
أَتَيْتَ بِأَمْرِ فِيهِ لِلشَّامِ فَتْنَةٌ وَفِي دُونِ مَاظْهَرْتَهُ زَاةُ الدَّمَلِ
فَقُلْتَ لَكَ الْقَوْلَ الَّذِي لَيْسَ ضَائِرًا وَلَوْ ضَرَّ لَمْ يَضُرُّكَ حَمْلُكَ لِي ثَقْلِي
تُعَايِنِي فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ كَأَنَّ الَّذِي أَبْلَيْكَ لَيْسَ كَمَا أَبْلَى (١)
فِيَا قَبِيحَ اللَّهِ الْعِتَابَ وَأَهْلَهُ أَلَمْ تَرَمَا أَصْبَحْتُ فِيهِ مِنَ الشُّغْلِ !
فَدَعُ ذَاوَالْكَنْهَلِ لَكَ الْيَوْمَ حِيلَةٌ تَرَدُّبُهَا قَوْمًا مَرَا جَاهُ تَغْلِي !
دَعَاهُمْ عَلَى فَاسْتَجَابُوا لِدَعْوَةٍ أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِنْ تَرَى الْمَالَ وَالْأَهْلَ
إِذَا قُلْتَ هَا بَوَا حَوْمَةَ الْمَوْتِ أَرْقُلُوا إِلَى الْمَوْتِ إِرْقَالَ الْمَلُوكِ إِلَى الْفَخْلِ

قال : فلما أتى عمرًا شعر معاوية أتاه ، فأعقبه (٢) وصار أمرهما واحدا .

قال « نصر : ثم إن عليا عليه السلام دعا في هذا اليوم هاشم بن عتبة ومعه لواؤه [وكان أعور] (٣) فقال له : يا هاشم (٤) حتى متى ! فقال هاشم : لأجهدنَّ ألا أرجع إليك أبداً . فقال علي عليه السلام : إنَّ بإزاءك ذا السكّلاع ، وعندك الموت الأحر . فتقدّم هاشم

(١) صفين : « فعاينيتو »

(٢) أعقبه : أراضاه .

(٣) من صفين .

(٤) صفين : « يا هاشم حتى متى تأكل الخبز وتشرب الماء ؟ فقال هاشم : لأجهدن على ألا أرجع إليك أبداً ، قال علي : إنَّ بإزاءك ذا السكّلاع وعندك الموت الأحر ! فتقدم هاشم فلما أقبل قال معاوية : من هذا المقبل ؟ فقيل : هاشم المرقال . ، فقال : أعور بني زهرة ! قاله الله ! وقال : إن حماة اللواء ربيعة ، فأجيئوا القداح ، فن خرج سهمه غيبته لهم ، فخرج سهم ذى السكّلاع لبكر بن وائل ، فقال : ترحك الله من سهم ! كرهت الضراب ! ولما كان جل أصحاب على أهل اللواء من ربيعة ؛ لأنه أمر حماة منهم أن يحاموا عن اللواء ، فأقبل هاشم وهو يقول « .

فلما أقبل ، قال معاوية : مَنْ هذا المقبل ؟ فقيل : هاشم المِرْقَال ، فقال : أعور بنى زُهْرَةَ !
قَاتِلْهُ اللَّهُ ! فأقبل هاشم وهو يقول :

أَعُورُ يَبْفَى نَفْسَهُ خَلَاَصًا مثل الفَنَيْقِ لَا بَسَاءَ دِلَاصًا^(١)
لَا دَبَّةٌ يَخْشَى وَلَا قِصَاصًا كُلُّ أَمْرٍ وَإِنْ كَبَا وَحَاصًا^(٢)
* لَيْسَ يَرَى مِنْ يَوْمِهِ مَنَاصًا *

فحمل صاحب لواء ذى السكلاع - وهو رجل من عُذْرَةَ - فقال :
يَا أَعُورَ الْعَيْنِ - وَمَا بِي مِنْ عَوْرٍ - اثْبُتْ فَإِنِّي لَسْتُ مِنْ فِرْعَوْنَ مُضَرٍّ
نَحْنُ الْيَمَانُونَ وَمَا فِينَا خَوْرٌ كَيْفَ تَرَى وَقَعَ غُلَامٍ مِنْ عُدْرٍ !
يَنْعَى ابْنَ عَفَانَ وَيَلْحَى مَنْ عُدْرٌ سَيِّانٍ عِنْدِي مَنْ سَعَى وَمَنْ أَمْرٌ
فاختلفا طعنيتين ، فطعن هاشم فقتله ، وكثرت القتلى حول هاشم ، وحمل ذو السكلاع ،
واختلط الناس واجتلدوا ، فقتل هاشم وذو السكلاع جميعا ، وأخذ عبدُ الله بن هاشم اللواء
وارتجز ، فقال :

يَا هَاشِمَ بْنَ عَتَبَةَ بْنِ مَالِكٍ أَعَزُّ بِشَيْخٍ مِنْ قُرَيْشٍ هَالِكٍ !
تَحِيْطُهُ الْخِيْلَانُ بِالسَّنَابِكِ فِي أَسْوَدٍ مِنْ نَقْعَمٍ حَالِكٍ
أُبَشِّرُ بِمُحُورِ الْعَيْنِ فِي الْأَرَائِكِ وَالرُّوحِ وَالرِّيحَانِ عِنْدَ ذَلِكَ^(٣)

قال نصر : وحدثنا عمر بن سعد ، عن الشعبي ، قال : أخذ عبد الله بن هاشم بن عتبة
راية أبيه ، ثم قال : أيها الناس ، إن هاشمًا كان عبداً من عباد الله الذي قدر أرزاقهم ،

(١) بعده في صنين :

* قَدْ جَرَّبَ الْحَرْبَ وَلَا أَنَاَصَا *

(٢) حاس : هرب .

(٣) صنين ٣٩٢ - ٣٩٥

وكتب آثارهم، وأحصى أعمالهم، وقضى آجالهم، فدعاه الله ربّه فاستجاب لأمره^(١)، وسلم لأمره، وجاهد في طاعة ابن عمّ رسوله . أول من آمن به ، وأقمتهم في دين الله ، الشديد على أعداء الله، المستحلين حرم الله ، الذين عملوا في البلاد بالجور والفساد، واستحوذ عليهم الشيطان، فأنساهم ذكر الله ، وزين لهم الإثم والعدوان ، فحق عليكم جهاد من خالف الله ، وعطل حدوده ، ونابذ أوليائه . جودوا بمهجكم في طاعة الله في هذه الدنيا ، تصيبوا الآخرة والمنزل الأعلى ، والأبد الذي لا يفنى . فوالله لو لم يكن ثواب ولا عقاب ، ولا جنة ولا نار ، لكان القتال مع علي أفضل من القتال مع معاوية ، فكيف وأنتم ترجون ما ترجون !

قال نصر : وحدّثنا عمرو بن شمر ، قال : لما انقضى أمر صفيين ، وسلم الحسن عليه السلام الأمر إلى معاوية ، ووفدت عليه الوفود، أشخص عبد الله بن هاشم إليه أسيراً، فلما مثل بين يديه ، وعنده عمرو بن العاص ، قال : يا أمير المؤمنين ، هذا الخقال ابن المرقال، فدوئك الضب المضب^(٢)، المغرّ المغتور ؛ فاقتله ، فإن العصا من المصيبة ، وإنا تلد الحية حية ، وجزاء السيئة سيئة مثلها .

فقال عبد الله : إن تقتلني فما أنا بأول رجل خذله قومه ، وأسلمه يومه . فقال عمرو : يا أمير المؤمنين، أمكني منه أشخب أوداجه على أثباجه . فقال عبد الله : فهلاً كانت هذه الشجاعة منك يا ابن العاص في أيام صفيين، ونحن ندعوك إلى التّزال ، وقد ابتلت أقدام الرجال من نقيع الجريال^(٣)، وقد تضايقت بك المسالك ، وأشرفت منها على المهالك ! وإيم الله لولا مكانك منه لميتك بأحد من وقع الأشافي^(٤) ؛ فإنك لا تزال تسكن في

(١) دله .

(٢) الضب : اللّازم .

(٣) الجريال : صبيغ أمر ، ويريد به هنا الدم .

(٤) الأشافي : جم لاشني ، وهو مخصف الإسكاف .

هَوَسِكَ ، وَتَخِيطُ فِي دَهْسِكَ ، وَتَنْشِبُ فِي مَرَسِكَ ، [تَخِيطُ الْمَشْوَاءَ ، فِي اللَّيْلَةِ الْخَنْدَسِ
الظُّلْمِ] . (١) فَأَمَرَ (٢) معاوية به إلى الحبس ، فَكُتِبَ عمرو إلى معاوية (٣) :

أَمَرْتُكَ أَمْرًا حَازِمًا فَمَصِيتَنِي وَكَانَ مِنْ التَّوْفِيقِ قَتْلُ ابْنِ هَاشِمٍ
وَكَانَ أَبُوهُ يَامَعَاوِيَةَ الَّذِي رَمَاكَ عَلَى حَرْبٍ بِحَزْنِ الْغَلَاظِمِ
فَقَتَلْنَا حَتَّى جَرَتْ مِنْ دِمَائِنَا (٤) بِصِفَتَيْنِ أَمْثَالُ الْبُحُورِ الْخَضَارِمِ
وَهَذَا ابْنُهُ ، وَالرَّءُ يُشَبِّهُ أَوَّلَهُ سَتَقَرَّعُ - إِنْ أَبْقَيْتَهُ - سِنَّ نَادِمٍ !

فَبَعَثَ معاوية بالشعر إلى عبد الله بن هاشم ، فَكُتِبَ فِي جَوَابِهِ مِنَ السِّجْنِ :
مَعَاوِيَ إِنْ الْمَرْءَ عَمَزَا أَبَتْ لَهُ ضَعِيفَةٌ صَدْرٍ وَدَّهَا غَيْرُ سَالِمٍ
يَرَى لَكَ قَتْلِي يَا بَنَ حَرْبٍ ، وَإِنَّمَا يَرَى مَا يَرَى عمرو مَلُوكُ الْأَعَاظِمِ
عَلَى أَنَّهُمْ لَا يَقْتُلُونَ أَسِيرَهُمْ إِذَا كَانَ فِيهِ مَنَعَةٌ لِلْمَسَالِمِ
وَقَدْ كَانَ مِنَّا يَوْمَ صِفَتَيْنِ نَقْرَةٌ عَلَيْكَ ، جَنَاهَا هَاشِمٌ وَابْنُ هَاشِمِ
قَضَى اللَّهُ فِيهَا مَا قَضَى ثُمَّتَ انْقَضَى وَمَا مَاضَى إِلَّا كَأَضْفَاتِ حَالِمِ
فَإِنْ تَمَفُّعٌ عَنِّي تَمَفُّعٌ عَنْ ذِي قَرَابَةٍ وَإِنْ تَرَ قَتْلِي نَسْتَحِلُّ مَحَارِمِي
هَذِهِ رَوَايَةُ نَصْرِ بْنِ مَزَاحِمٍ (٥) .

(١) من صيفين .
(٢-٣) صيفين : « قَالَ فَأَعْجَبَ معاوية مَا سَمِعَ مِنْ كَلَامِ ابْنِ هَاشِمٍ فَأَمَرَ بِهِ إِلَى السِّجْنِ وَكَتَبَ عَنْ قَتْلِهِ ؛
فَبَعَثَ إِلَيْهِ عمرو بِأَيَّاتٍ يَقُولُ لَهُ » .
(٣) صيفين :

﴿ فَمَا بَرَّحُوا حَتَّى جَرَتْ مِنْ دِمَائِنَا ﴾

(٤) صيفين ٣٩٥ ، ٣٦٠

وروى أبو عبيد الله محمد بن عمران بن موسى بن عبيد الله المرزباني ، أن معاوية لما تم له الأمر بعد وفاة علي عليه السلام ، بعث زيادا على البصرة ، ونادى منادى معاوية : **أَمِينَ** الأسود والأحمر بأمان الله ؛ إلا عبد الله بن هاشم بن عتبة ! فمكث معاوية يطالبه أشد الطلب ، ولا يعرف له خبراً ، حتى قدم عليه رجل من أهل البصرة ، فقال له : أنا أدلك على عبد الله بن هاشم بن عتبة ؛ اكتب إلى زياد ؛ فإنه عند فلانة الخزومية ؛ فدعا كاتبه فكتب : من معاوية بن أبي سفيان أمير المؤمنين إلى زياد بن أبي سفيان ، أما بعد ، فإذا أتاك كتابي هذا فاعمد إلى حي بني مخزوم ، ففتشه داراً داراً ، حتى تأتي إلى دار فلانة الخزومية ؛ فاستخرج عبد الله بن هاشم المرقال منها ؛ فاحلق رأسه ؛ وألبسه جبّة شعر ، وقيدته ، وغلّ يده إلى عنقه ، واحمله على قتب بعير بغير وطاء ولا غداء ، وانفذ به إلى .

قال المرزباني : فأما الزبير بن بكار فإنه قال : إن معاوية قال لزياد لما بعثه إلى البصرة : إن عبد الله بن المرقال في بني ناجية بالبصرة ، عند امرأة منهم يقال لها فلانة ، وأنا أعزم عليك إلا حططت رحلك ببابها ، ثم اقتحمت الدار واستخرجته منها ، وحملته إلى .

فلما دخل زياد إلى البصرة ، سأل عن بني ناجية ، وعن منزل المرأة فاقتحم الدار ، واستخرج عبد^(١) الله منها ، فأنفذه إلى معاوية فوصل إليه يوم الجمعة ، وقد لاقى نصيباً كثيراً ، ومن الهجير ما غير جسمه ، وكان معاوية يأمر بطعام فيتخذ في كل جمعة لأشراف قريش ولأشراف الشام ووفود العراق ، فلم يشعر معاوية إلا وعبد الله بين يديه ، وقد ذبل وسهم وجهه ، فعرفه ولم يعرفه عمرو بن العاص ، فقال معاوية : يا أبا عبد الله ، أنعرف هذا الفتى ؟ قال : لا ، قال : هذا ابن الذي كان يقول في صفين :

أغور يبنى أهله محلاً قد عالج الحياة حتى ملأ

* لا بد أن يفل أو يفلأ *

قال عمرو : وإنه هو ! دونك الضب المضب ، فاشخب أوداجه ، ولا ترجعه إلى أهل

(١) ب : « واستخرجه » .

العراق فإنهم أهل فتنة ونفاق ، وله مع ذلك هووى يُرديه ، وبطانة تغويه ، فوالذى
نفسى بيده لئن أفلت من حبالك ، ليُجتمزن إليك جيشاً تكثر صواهلُه ، لشرّ يوم لك .
فقال عبد الله وهو فى القيد : يابن الأبر ، هلاً كانت هذه الحماسة عندك يوم صفين ،
ونحن ندعوك إلى البراز ، وتلوذ بشمائل الخليل كالأمة السوداء والنذجة القوداء^(١) ! أما
إنه إن قتلنى قتل رجلاً كريم الخبرة ، حميد القدرة^(٢) ، ليس بالجيس المنكوس ، ولا
الثلب^(٣) المركوس . فقال عمرو : دع كيت وكيت ، فقد وقعت بين لحى لَهْزَمٍ ،
فروس الأعداء ، يسمطك إسعاط الكودن^(٤) الماجم . قال عبد الله : أكثر إكثارك ،
فإنى أعلمك بطراً فى الرخاء ، جباناً فى اللقاء ، هيباً عند كفاح الأعداء ، ترى أن تقى
مهجتك ، بأن تبدى سوءك . أنسيت يوم صفين وأنت تدعى إلى النزال ، فمعيد عن القتال ،
خوفاً أن يفررك رجال لم أبدان شداد ، وأسنة حداد ، ينهبون السرح ، ويدلون العزير .
قال عمر : لقد علم معاوية أنى شهدت تلك المواطن ، فكفت فيها كيدرة الشوك ،
ولقد رأيت أباك فى بعض تلك المواطن تخفق أحشاؤه ، وتنق أمعاؤه . قال : أما والله
لو لقيتك أبى فى ذلك المقام ، لارتعدت منه فرائصك ، ولم تسلم منه مهجتك ، ولكنه
قاتل غيرك فقتل دونك .

فقال معاوية ؛ ألا نسكت لا أم لك ! فقال : يابن هند ، أتقول لى هذا ! والله لئن
شئت لأعرقن جبينك ، ولأقيمَنَّك وبين عينيك وسم يلين له أخدعأك . أبأكثر من
الموت تخوفنى ! فقال معاوية : أو تكف يابن أخى ! وأمر به إلى السجن .
فقال عمرو : وذكر الأبيات ، فقال عبد الله : وذكر الأبيات أيضاً ، وزاد :
« فاطرق معاوية طويلاً حتى ظن أنه لن يتكلم » ، ثم قال :

(١) القوداء : الدليلة المنقادة .

(٢) للقدرة ، مثلثة الدال : القوة واليسار .

(٣) الثلب : العيب .

(٤) الكودن : البرذون يوكف ويشبه به البليد .

(٣ - نهج - ٨)

أَرَى العَفْوَ عَنْ عَلِيٍّ قَرِيشٍ وَسَيْلَةٍ إِلَى اللَّهِ فِي الْيَوْمِ الْعَبَّاسِ الْقَمَاطِرِ
وَلَسْتُ أَرَى قَتْلِي فَتَى ذَا قَرَابَةٍ لَهُ نَسَبٌ فِي حَيٍّ كَعَبٍ وَعَامِرٍ
بَلِ الْعَفْوَ عَنْهُ بَعْدَ مَا خَابَ قِدْحُهُ وَزَلَّتْ بِهِ إِحْدَى الْجُدُودِ الْعَوَائِرِ
وَكَانَ أَبُوهُ يَوْمَ صِفِّينَ مُحَنَّقًا عَلَيْنَا ، فَأَرَدْتَهُ رِمَاحُ يُحَايِرِ
ثم قال له : أتراك فاعلا ما قال عمرو من الخروج علينا ! قال : لا تسئل عن عَقِيدَاتِ
الضَّمَائِرِ ، لَأَسِيًّا إِذَا أَرَادَتْ جِهَادًا فِي طَاعَةِ اللَّهِ . قال : إِذَنْ يَقْتُلُكَ اللَّهُ كَمَا قَتَلَ أَبَاكَ ، قال :
وَمَنْ لِي بِالشَّهَادَةِ !
قال : فَأَحْسِنِ مَعَاوِيَةَ جَائِزَتَهُ ، وَأَخِذْ عَلَيْهِ مَوْثِقًا أَلَّا يَسَاكُنَهُ بِالشَّامِ فَيَفْسُدَ
عَلَيْهِ أَهْلُهُ .

قال نصر : وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ شَمِيرٍ ، عَنِ السَّدِيِّ ، عَنْ عَبْدِ خَيْرِ الْهَمْدَانِيِّ ، قَالَ :
قال هَاشِمُ بْنُ عُثْبَةَ يَوْمَ مَقْتَلِهِ : أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنِّي رَجُلٌ ضَعِيفٌ ، فَلَا يَهْوِلُنَّكُمْ مَسْقَطِي إِذَا
سَقَطْتُ ، فَإِنَّهُ لَا يَفْرَغُ مِنِّي أَقَلٌّ مِنْ تَحَرُّجِ جَزُورٍ ، حَتَّى يَفْرَغَ الْجَزَارُ مِنْ جَزَرِهَا . ثُمَّ
حَمَلَ فَصْرِعَ ، فَمَرَّ عَلَيْهِ رَجُلٌ وَهُوَ صَرِيعٌ بَيْنَ الْقَتْلِ ، فَنَادَاهُ : اقْرَأْ عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ
السَّلَامَ ، وَقُلْ لَهُ : بَرَكَاتُ اللَّهِ وَرَحْمَتُهُ عَلَيْكَ ^(١) يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، أَنَشُدُكَ اللَّهَ إِلَّا أَصْبَحْتَ
وَقَدْ رُبِطْتَ مَقَاوِدَ خَيْلِكَ بِأَرْجْلِ الْقَتْلِ ، فَإِنَّ الدَّبْرَةَ تَصْبِيحُ غَدًا لِمَنْ غَلَبَ عَلَى الْقَتْلِ .
فَأَخْبَرَ الرَّجُلُ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ بِمَا قَالَهُ ، فَسَارَ فِي اللَّيْلِ بِكَتَائِبِهِ حَتَّى جَعَلَ الْقَتْلَى خَلْفَ
ظَهْرِهِ ، فَأَصْبَحَ وَالِدُ الدَّبْرَةِ لَهُ عَلَى أَهْلِ الشَّامِ ^(١) .

قال نصر : وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ شَمِيرٍ ، عَنِ السَّدِيِّ ، عَنْ عَبْدِ خَيْرٍ ، قَالَ : قَاتَلَ هَاشِمُ
الْحَارِثُ بْنُ الْمُنْذِرِ التَّنُوحِيَّ ، حَمَلَ عَلَيْهِ بَعْدَ أَنْ أَعْيَا وَكَلَّ ، وَقَتَلَ بِيَدِهِ ، فَطَعَنَهُ بِالرَّمْحِ فَشَقَّ
بَطْنَهُ فَسَقَطَ ، وَبَعَثَ إِلَيْهِ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ : أَقْدَمَ بِلَوَائِكَ ، فَقَالَ لِلرَّسُولِ : انْظُرْ

(١) ساقطة من ب

إلى بطني ، فإذا هو قد انشق ، فجاء علىّ عليه السلام حتى وقف عليه ، وحوله عصا به من أسلم قد صرّ عوا معه ، وقوم من القراء ، فجزع عليه ، وقال :

جَزَى الله خَيْراً عُصْبَةً أَسْلَمِيَّةً صَبَّاحَ الْوُجُوهِ صُرْعُوا حَوْلَ هَاشِمٍ
يزيد وسعدانٌ وبِشْرٌ وَمَعْبُدٌ وسفيان ، وابنا معبدٍ ذِي الْمَكَارِمِ
وَعُرْوَةُ لَا يَبْعُدُ نَشَأُ وَذِكْرُهُ ^(١) إِذَا اخْتَرِطْتَ يَوْمًا خَفَافُ الصَّوَارِمِ ^(٢)

قال نصر : وحدثنا عمر بن سعد ، عن الشعبي ، عن أبي سلمة ^(٣) ، أن هاشم بن عتبة استصرخ الناس عند المساء : ^(٤) « أَلَا مَنْ كَانَ لَهُ إِلَى اللَّهِ حَاجَةٌ ، وَمَنْ كَانَ يَرِيدُ الْآخِرَةَ فَلْيَقْبَلْ » . فأقبل إليه ناسٌ كثيرٌ شدّ بهم على أهل الشام مرارا ، ليس من وجه يحمل عليه إلا صبروا له ، فقاتل قتالا شديدا ثم قال لأصحابه : لا يهولنكم ماترون من صبرهم ، فوالله ماترون منهم إلا حمية العرب وصبرها تحت راياتها ، وعند مراكرها ؛ وإنهم على الضلال ، وإنكم على الحق ؛ يا قوم اصبروا وصابروا واجتمعوا ، وامشوا بنا إلى عدونا على تؤدة ، رويدا ، واذكروا الله ، ولا يُسلمن رجل أخاه ، ولا تُكثروا الانتفات ، واصمدوا صمدهم ، وجالدوهم محتسبين ؛ حتى يحكم الله بيننا وبينهم ؛ وهو خير الحاكمين .

قال أبو سلمة : فبينما هو وعصا به من القراء يجالدون أهل الشام ، إذ طلع عليهم فتى شابٌ ، وهو يقول :

أَنَا ابْنُ أَرْبَابِ مَلُوكٍ غَسَّانُ وَالدَّائِنُ الْيَوْمَ بِدِرِّينِ عُمَانُ ^(٥)

(١) نشاء : خبره .

(٢) اخترطت : سلت ، والخبر في صفين ٤٠٤ ، ٤٠٥ .

(٣) صفين : « عن عمرو بن شمر ، عن رجل » .

(٤ - ٤) صفين : « أَلَا مَنْ كَانَ يَرِيدُ اللَّهَ وَالْدارَ الْآخِرَةَ فَلْيَقْبَلْ » .

(٥) صفين : « غسان » .

أَبْنَانَا قَرَأُونَا بِمَا كَانَ^(١) أَنْ عَلِيًّا قَتَلَ ابْنَ عَفَانَ

ثم شدّ لا ينثنى حتى يضربَ بسيفه ، ثم جعل يلعن عليا ويشتمه ويسهب في ذمّه ، فقال له هاشم بن عتبة : يا هذا إنّ الكلام بعده الخصاص ، وإنّ لعنك سيّد الأبرار ، بعده عقاب النار . فاتق الله ، فإنك راجع إلى ربك فيسألك عن هذا الموقف وعن هذا المقاتل^(٢) . قال الفتى : إذا سألتني ربّي قلت : قاتلتُ أهلَ العراق ، لأنّ صاحبهم لا يصلي كما ذكّرني ، وإنهم لا يصلّون ، وصاحبهم قتل خليفةنا ، وهم آزرّوه على قتله . فقال له هاشم : يا بنيّ ، وما أنت وعثمان ! إنّما قتله أصحابُ محمد ؛ الذين هم أولى بالظرف في أمور المسلمين ، وإنّ صاحبنا كان أبعدَ القوم عن دمه ، وأما قولك : « إنه لا يصلي » ، فهو أوّل من صلّى مع رسول الله ، وأوّل من آمن به . وأما قولك : إنّ أصحابه لا يصلّون ، فكلّ من ترى معه قراء الكتاب ، لا ينامون الليل تهجّدا ، فاتق الله واخشَ عقابه ، ولا يفرّزك من نفسك الأشقياء الضالون .

فقال الفتى : يا عبدَ الله ، لقد دخل قلبي وجلّ من كلامك ، وإني لأظنّك صادقا صالحا ، وأظنّني غطّطّا آثما ، فهل لي من توبة ؟ قال : نعم ، ارجع إلى ربّك وتب إليه ، فإنه يقبل التوبةَ ويعفو عن السيئات ، ويحبّ التوّابين ويحبّ المتطهرين . فرجع الفتى إلى صفّه منكسرا ناديا ، فقال له قوم من أهل الشام : خذك العراقى ! قال : لا ، ولكنّ نصحني العراقى^(٣) .

قال نصر : وفي قتل هاشم وعمار تقول امرأة من أهل الشام :

لَا تَعْدَمُوا قَوْمًا أَذَقُوا ابْنَ يَاسِرٍ شَعُوبًا وَلَمْ يَمْلُوكُمْ بِالْخِزَائِمِ

(١) صفين : « أَبْنَانَا أَقْوَامُنَا »

(٢) صفين : « وما أردت به »

(٣) صفين ٤٠٣ ، ٤٠٤

فنحنُ قتلنا اليربىَّ ابنَ مُحْصَنٍ خطيبكمُ وابنِ بُدَيْلٍ وهاشمٍ^(١)
قال نصر : أما اليربى ، فهو عمرو بن محصن الأنصارى ، وقد رثاه النجاشى شاعر
أهل العراق ، فقال :

لِنِعَمٍ فتي الحيين عمرو بن محصن	إذا صارحُ الحى المصبحُ ثوباً ^(٢)
إذا الخليل جالت بينها قصْدُ القفا ^(٣)	يثرن عَجَاجاً ساطعاً متنصباً
لقد فجع الأنصار طراً بسيد	أخى ثقبه في الصالحات مجرباً
فيارب خير قد أفدت ، وجفنة	ملأت ، وقرن قد تركت مسلماً ^(٤)
ويارب خضم قد رددت بغيظه	فأب ذليلاً بعد أن كان مفضباً
وراية مجيد قد حملت وغزوة	شهدت إذ النكس الجبان تهيباً
حويطاً على جل المشيرة ماجدا ^(٥)	وما كبت في الأنصار نكساً مؤنباً
طويل عماد الجحد رحباً فناؤه	خصيباً إذا مارأند الحى أجدا
عظيم رماد النار لم يك فاحشا	ولا فشيلاً يوم النزال مغلباً
وكنت ربيعاً ينفع الناس سيبه	وسيفاً جرازاً باتك الحد مقضباً
فن يك مسروراً بقتل ابن محصن	فعاش شقياً ثم مات معاً ذباً
وغودر منكباً لفيه ووجهه	يعالج ربحاً ذا سنانٍ وثعلباً ^(٦)
فإن يقتلوا الحرّ الكريم ابن محصن	فنحن قتلنا ذا الكلاع وحوشباً

(١) صفين ٤٠٥

(٢) المصبح : الذى صبغته الغارة ، والشوب : الاستمراخ .

(٣) القصد : جمع قصدة ؛ وهى القطعة .

(٤) صفين : « فخبيا » .

(٥) صفين : « حووطا » .

(٦) الثعلب : طرف الرمح .

وإِن يَقتلُوا ابْنِي بُدَيْلَ وَهَاشِمًا فَنَحْنُ تَرَكْنَا مِنْكُمْ الْقَرْنَ أَعْضَبًا
وَنَحْنُ تَرَكْنَا حَيِّراً فِي صَفُوفِكُمْ لَدَى الْحَرْبِ صَرَعَى كَالْفَخِيلِ مُشْدَبًا
وَأَفْلَتْنَا تَحْتَ الْأَسِنَّةِ مَرْدُودًا وَكَانَ قَدِيمًا فِي الْفِرَارِ مَدْرَبًا
وَنَحْنُ تَرَكْنَا عِنْدَ مُخْتَلَفِ الْقَنَا أَخَاكُمْ عُبَيْدَ اللَّهِ لِمَا مَلَحَبًا
بَصَفَيْنَ لِمَا أَرَفَضَ عَنْهُ رَجَالُكُمْ وَوَجْهَ ابْنِ عَتَابٍ تَرَكْنَاهُ مُلَفَّبًا ^(١)
وَطَلَحْنَا مِنْ بَعْدِ الزَّيِيرِ وَلَمْ نَدْعُ لَضَبَّةٍ فِي الْهَيْجَا عَرِيفًا وَمَنْكِبًا ^(٢)
وَنَحْنُ أَحْطَا بِالْبَعِيرِ وَأَهْلِهِ وَنَحْنُ سَقِينَاكُمْ سِمَامًا مَقْشَبًا ^(٣)
قَالَ نَصْرُ : وَكَانَ ابْنُ مَحْصَنٍ مِنْ أَعْلَامِ أَصْحَابِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، قُتِلَ فِي الْمَعْرَكَةِ ،
وَجُزِعَ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لِقَتْلِهِ .

قَالَ : وَفِي قَتْلِ هَاشِمِ بْنِ عَثْبَةَ يَقُولُ أَبُو الطَّيْلُوفِ عَامِرُ بْنُ وَائِلَةَ السَّكَنَانِيُّ ، وَهُوَ مِنْ
الصَّحَابَةِ - وَقِيلَ إِنَّهُ آخِرُ مَنْ بَقِيَ مِنْ صَحْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، وَشَهِدَ مَعَ
عَلِيٍّ صَفَيْنَ ، وَكَانَ مِنْ مَخْلَصِي الشَّيْعَةِ :

يَا هَاشِمَ الْخَيْرِ جُزِيتَ الْجَنَّةُ قَاتَلْتَ فِي اللَّهِ عَدُوَّ الشُّنَّةِ
وَالْتَارَكِي الْحَقَّ وَأَهْلَ الظُّلَّةِ أَعْظِمَ بِمَا فَزَتْ بِهِ مِنْ مِثَّةِ !
صَبَّرَنِي الدَّهْرُ كَأَنِّي شَدَّةُ وَسَوْفَ تَمْلُو حَوْلَ قَبْرِ رَنَّةٍ ^(٤)
* مِنْ زَوْجَةٍ وَحَوْبَةٍ وَكَغْنَةٍ *

(١) صَفَيْنَ : « عَنْهُ صَفُوفُكُمْ » . مَلَفَّبٌ ، مِنْ اللَّافِ ، وَهُوَ التَّعَبُ وَالنَّصَبُ .

(٢) الْعَرِيفُ : النَّقِيبُ دُونَ الرَّئِيسِ ، وَالْمَنْكَبُ : مَنْ يَمَافُوهُ .

(٣) الْمَقْشَبُ : الْخُطُوطُ .

(٤) الرَنَّةُ : النَّدْبُ وَالْعَوِيلُ عَلَى الْبَيْتِ .

قال نصر : والحوبة^(١) القرابة ، يقال : لى فى بنى فلان حوبة ، أى قرْبى^(٢) .

قال نصر : وقال رجلٌ من عُذرة ، من أهل الشام :
لقد رأيتُ أموراً كلها عَجَبٌ وما رأيتُ كأيامٍ بصقينا
لَمَّا غَدَوْنَا وَغَدَوْنَا كُلُّنَا حَنِقٌ كما رأيتَ الجمالَ الجِلَّةَ الجُونَا
خَيْلٌ تَجُولُ وَأُخْرَى فِي أَعْنَتِهَا وَأَخْرُوفٌ عَلَى غِيْظٍ يُرَامُونَا
ثُمَّ ابْتَدَلْنَا سِيُوفًا فِي جِهَاجِهِمْ وَمَا نَسَاقِيهِمْ مِنْ ذَاكَ يَحْزُونَا
كَأَنَّهُمْ فِي أَكْفِ الْقَوْمِ لَامِعَةٌ سَلَسُلُ الْهَرَقِ يَجْدَعْنَ الْعَرَانِينَا
ثُمَّ انْصَرَفْنَا كَأَشْلَاءٍ مَقْطَعَةٍ وَكُلُّهُمْ عِنْدَ قَتْلِهِمْ يَصْلُونَا^(٣)

قال نصر : وقال رجل^(٤) لعديّ بن حاتم الطائي - وكان من جملة أصحاب عليّ عليه السلام - يا أبا طريف ، ألم أسمعك تقول يوم الدار : « والله لا تحبّق فيها عناقٌ حَوْلِيَّة »^(٥) ! وقد رأيت ما كان فيها ! وقد كان فقتت عين عديّ ، وقتل بنوه - فقال : أما والله لقد حَبَقَّتْ في قتله العناق والتيس الأعظم^(٦) .

قال نصر : وحدثنا عمرو بن شمر ، قال : بعث عليّ عليه السلام خيلاً ليجبسوا عن معاوية مادّته ، فبعث معاوية الضحاك بن قيس الفهريّ في خيل إلى تلك الخيل ، فأزالوها ،
(١) وفي اللسان عن أبي عبيد : « وهى عندى كل حرمة تضيع إن تركتها ، من أم أو أخت أو ابنة أو غيرها » .

(٢) صفين ٤٠٧ ، ٤٠٨

(٣) صفين ٤٠٥ ، ٤٠٦

(٤) صفين : « نصر عن عمرو بن شمر بإسناده »

(٥) الحبق : ضراط المز ، والعناق : الأنتى من ولد المز .

(٦) صفين ٤٠٨ ، ٤٠٩

وجاءت عيون عليّ عليه السلام فأخبروه بما كان ، فقال لأصحابه : ماترون فيما هاهنا ؟ فقال بعضهم : نرى كذا ، وقال بعضهم : نرى كذا ، فلما زاد الاختلاف ، قال عليّ عليه السلام : اغدوا إلى القتال ، فغاداهم إلى القتال ، فانهزمت صفوف الشام من بين يديه ذلك اليوم ، حتى فرّ عتبة بن أبي سفيان عشرين فرسخا عن موضع المعركة ، فقال النجاشيّ فيه من قصيدة أولها :

لقد أمنت يا عتبُ الفرارَ وأورثك الوغى خزيًا وعارًا
فلا يحميذُ خصاك سوى طمرٍ إذا أجرته انهمر انهمارًا

وقال كعب بن جعيل - وهو شاعر أهل الشام - بعد رفع المصاحف ، يذكرا أيام صقين ويحرض معاوية :

معاوي لا تنهض بغير وثيقة فإنك بعد اليوم بالذل عارف
تركتم عبيد الله بالقاع مستداً يمجّ نجيمًا والعروق نوازف
ألا إنما تبكي العيون لفارسٍ بصقن أجلت خيله وهو واقف
ينوه وتعلوه شاكيب من دمٍ كلاح في جيب القميص اللقائف^(١)
تبدل من أسماء أسيف وائلٍ وأى فتى لو أخطأته المتالف^١
ألا إن شرّ الناس في الناس كلهم بنو أسد ، إني بما قلت عارف
وفرت تميم : سعدُها وربّها وخالفت الجعراء فيمن يخالف^(١)
وقد صبرت حول ابن عمّ محمدٍ على الموت شهباء لناكب شارف^(٢)
فما برحوا حتى رأى الله صبرهم وحتى أتيحت بالأكف المصاحف

(١) الجعراء : لقب بني العنبر بن عمرو بن تميم .

(٢) ورد هذا البيت وتاليه في كتاب صفين منسوبين إلى أبي جهمة الأسدي ، يرد بهما على كعب

ابن جعيل .

وقد تقدم ذكر هذه الآيات بزيادة على ما ذكرناه الآن ^(١) .

قال نصر : وهما كعب بن جُمَيْل عتبة بن أبي سفيان وعيَّره بالفرار ، وكان كعب من شيعة معاوية ، لكنه هجا عتبة تحريضا له ، فهجاه عتبة جوابا ، فقال له :

وُسِّمْتَ كعبًا بشرَّ المظالم وكان أبوك يُسَمَّى الجعل ^(٢)
وإن مكانك من وائل مكان القُرَادر من است الجعل ^(٣)

قال نصر : ثم كانت بين الفريقين الوقعة المعروفة بوقعة الخبيس ، حدثنا بها عمر ابن سعد ، عن سليمان الأعمش ، عن إبراهيم النخعي ، قال : حدثنا القعقاع بن الأبرد الطُمَوِيُّ ، قال : والله إني لواقف قريباً من عليّ عليه السلام بصيّتين يوم وقعة الخبيس ، وقد انقضى مذبذب— وكانوا في ميمنة عليّ عليه السلام— وعكّ الخم وجُذام والأشعريون، وكانوا مستبهرين في قتال عليّ عليه السلام ، فلقد والله رأيتُ ذلك اليوم من قتالهم، وسمعت من وقع السيوف على الرؤوس وخبيط الخيول بحوافرها في الأرض وفي القتلى ؛ ما الجبال تهتد ^(٤) ، ولا الصواعق تصمق ، بأعظم من هؤلاء في الصدور من تلك الأصوات. ونظرتُ إلى عليّ عليه السلام وهو قائم ، فدنوت منه فأسمعه يقول : لا حول ولا قوة إلا بالله! اللهم إليك الشكوى وأنت المستعان ! ثم نهض حين قام قائمُ الظهيرة وهو يقول : « ربنا افتتح بيننا وبين قومنا بالحق ، وأنت خير الفاتحين ». وحمل على الناس بنفسه ، وسيفه مجرد بيده ، فلا والله ما حجز بين الناس ذلك اليوم إلا الله رب العالمين ، في قريب من ثلث الليل

(١) صفين ٤١٠ ، ٤١١

(٢) صفين : « سمى الجعل » .

(٣) صفين : ٤١٢

(٤) تهدي : تحدث صونا ، والمعدة : الصوت .

الأول ، وقَتِلَتْ يومئذ أعلام العرب ، وكان في رأس عليّ عليه السلام ثلاثُ ضَرَبَاتٍ ،
وفي وجهه ضربتان .

قال نصر : وقد قيل : إن عليا عليه السلام لم يخرج قط ، وقَتِلَ في هذا اليوم خزيمة
ابن ثابت ذو الشهادتين ، وقَتِلَ من أهل الشام عبد الله بن ذى الكَلَّاع الحميرى ، فقال
مقل بن نهيك بن بساف الأنصارى :

يا لهفَ نفسى ومَنْ بشفى حَرَازَتَهَا إِذْ أَفْلَتَ الْفَاسِقُ الضَّلِيلُ مِنْطَلِقًا
وَأَفْلَتَ الْخَلِيلَ عمرو وهى شَاحِبَةٌ تَحْتَ الْمَجَاجِ تَحْتَ الرِّكْضِ وَالْمَنْقَا^(١)
وَأَفْتِ مَنِيَّةَ عَبْدِ اللَّهِ إِذْ لَحِقَتْ قَبَّ الْخِيُولِ بِهِ ، أُفْجِزْ بَعْنَ لِحْقًا
وَأَنَسَابَ مِرْوَانَ فِي الظَّلْمَاءِ مُسْتَتِرًا تَحْتَ الدَّجَى كُلَّمَا خَافَ الرَّدَى أَرْقَا
وَقَالَ مَالِكُ الْأَشْتَرِ :

نَحْنُ قَتَلْنَا حَوْشَبًا لَمَّا غَدَا قَدْ أَعْلَمَا
وَذَا الْكَلَّاعُ قَبْلَهُ وَمَعْبَدًا إِذْ أَقْدَمَا
إِنْ تَقْتُلُوا مِنَّا أَبَا السَّيِّفِ قُتْظَانَ شَيْخًا مُسْلِمًا
فَقَدْ قَتَلْنَا مِنْكُمْ سَبْعِينَ كَنَهْلًا مَجْرِمًا
أَضْحُوا بِصِفِّينَ وَقَدْ لَاقَوْا نَكَالًا مُؤِثِمًا

وَقَالَتْ ضُبَيْعَةُ بِنْتُ خَزِيمَةَ بَنُ ثَابِتِ ذِي الشَّهَادَتَيْنِ تَرْنَى أَبَاهَا رَحِمَهُ اللَّهُ :
عَيْنِ جُودَى عَلَى خَزِيمَةَ بِالْدمْعِ قَتِيلِ الْأَحْزَابِ يَوْمَ الْفُرَاتِ
قَتَلُوا ذَا الشَّهَادَتَيْنِ عُتُورًا أَدْرَكَ اللَّهُ مِنْهُمْ بِاللُّرَاتِ
قَتَلُوهُ فِي فِتْنَةٍ غَيْرِ عَزَلٍ يَسْرِعُونَ الرُّكُوبَ فِي الدَّعَاوَاتِ
نَصَرُوا السَّيِّدَ الْمَوْفِقَ ذَا الْمَدِّ لِي ، وَدَانُوا بِذَاكَ حَتَّى الْمَمَاتِ

(١) العنق : ضرب من السير .

لعنَ الله معشراً قتلوه ورمام بالخزري والآفات^(١)

قال نصر : وحديثنا عمر بن سعد ، عن الأعمش ، قال : كتب معاوية إلى أبي أيوب خالد بن زيد الأنصاري ، صاحب منزل رسول الله صلى الله عليه وآله - وكان سيداً معظمًا من سادات الأنصار ، وكان من شيعة علي عليه السلام - كتابا ، وكتب إلى زياد بن سمية - وكان عاملاً لعلّي عليه السلام على بعض فارس - كتابا ثانياً . فأما كتابه إلى أبي أيوب فكان سطرًا واحدًا : حاجيتك ! « لا تنسى الشيباء أبا عذرها ، ولا قاتل بكرها » ، فلم يدر أبو أيوب ما هو ! قال : فأتي به عليا عليه السلام فقال : يا أمير المؤمنين ، إن معاوية كهف المنافقين ، كتب إلي بكتاب لا أدرى ما هو ! قال علي عليه السلام : فأين الكتاب ؟ فدفعه إليه ، فقرأه ، وقال : نعم ، هذا مثل ضربه لك ، يقول : لا تنسى الشيباء أبا عذرها . والشيباء : المرأة البكر ليلة افتيضاها ، لا تنسى بعلمها الذي افترعها أبدا ، ولا تنسى قاتل بكرها ؛ وهو أول ولدها ، كذلك لا أنسى أنا قتل عثمان .

وأما الكتاب الذي كتبه إلى زياد ، فإنه كان وعيداً وتهديداً ، فقال زياد : ويلى على معاوية ، كهف المنافقين وبقية الأحزاب ! يتهددني ويتوعدني ، ويذني ويذنه ابن عم محمد ؛ معه سبعون ألفاً ، سيوفهم على عواتقهم ؛ يطعمونه^(٢) في جميع ما يأمرهم به ، لا يلتفت رجل منهم وراءه حتى يموت ! أما والله لو ظفر ثم خلص إلى ليجدني أحرّ ضرّ أباً بالسيف .

قال نصر : أحرّ أي مولى . فلما ادّعاء معاوية عاد عربياً منافياً^(٣) .

(١) صفين ٤١٣ - ٤١٦ (٢) صفين : « ومعه سبعون ألفاً طوائع ، سيوفهم عند أذنانهم » .

(٣) منافيا : منسوب إلى عبد مناف .

قال نصر : وروى عمرو بن شير أن معاوية كتب في أسفل كتابه إلى أبي أيوب :

أبلغ لديك أبا أيوب مأساة أنا وقومك مثل الذئب والنقذ^(١)
 إماما قتلتم أمير المؤمنين فلا ترحبوا الموادة منا آخر الأبد^(٢)
 إن الذي نلتموه ظالمين له أبقت حزنه صدى على كبدى^(٣)
 إني حلفت يميناً غير كاذبة لقد قتلتم إماماً غير ذى أود^(٤)
 لا تحسبوا أننى أنسى مصيبتى وفي البلاد من الأنصار من أحد
 قد أبدل الله منكم خير ذى كلع واليحصيين أهل الخوف والجند^(٥)
 إن العراق لذا وقع بقرقرة أو شحمة بزها شار ولم يكدر^(٦)
 والشام ينزلها الأبرار ، بلدتها أمن ، وبيضتها عريسة الأسد^(٧)

فلما قرئ الكتاب على علي عليه السلام ، قال : لشد ما شحذكم معاوية ! يا معشر الأنصار أجيئوا الرجل ؛ فقال أبو أيوب : يا أمير المؤمنين ، إني ما أشاء أن أقول شيئاً من الشمر يعيا به الرجال إلا قلته ، فقال : فأنت إذا أنت .

فكتب أبو أيوب إلى معاوية : أما بعد ، فإنك كتبت : « لا تنسى الشيباء أباعد رها ، ولا قاتل بكرها » ، فضربتها مثلاً بقتل عثمان ، وما نحن وقتل عثمان إلا الذي تربص بعثمان

(١) المأساة : الرسالة . والنقذ : جنس صغير من الغنم ، يكون بالبحرين .

(٢) صفين : « عندى آخر الأبد » .

(٣) صفين : « حرارته » .

(٤) الأود : الاعوجاج .

(٥) الجند ، بالتحريك : مدينة باليمن ، وفي صفين : « أهل الحق والجند » .

(٦) الفقع : البيضاء الرخوة من السمكة . والقرقرة : الأرض المنخفضة ؛ ويقال في المثل : « هو أذل من تقع بقرقرة » ، لأنه لا يمتنع على من جناه ، أو لأنه يداس بالأرجل .

(٧) صفين : « وحومتها عريسة الأسد » .

وثبط يزيد بن أسد وأهل الشام عن نصرته لأنفق ؛ وإن الذين قتلوه لغير الأنصار ؛
وكتب في آخر كتابه :

لا توعبدنا ابنَ حرب إنما نفرُّ لا نبتغي وُدَّ ذِي الْبُغْضَاءِ مِنْ أَحَدٍ^(١)
واسعوا جميعاً بنى الأحزاب كلِّكمُ لسنا نريد رِضاًكمُ آخر الأبدِ
نحنُ الَّذِينَ ضَرَبْنَا النَّاسَ كُلَّهُمْ حتى استقاموا وكانوا عُرْضَةَ الْأَوْدِ
والعامَ قَصْرُكُ مِنَّا إِنْ ثَبَتَ لَنَا ضَرْبُ يَزِيدَ بَيْنَ الرُّوحِ وَالْجَسَدِ^(٢)
أَمَا عَلَيَّ فَإِنَّا لَا نَفَارِقُهُ مَا رَفَرَفَ الْآلُ فِي الدَّوِيَةِ الْجَرْدِ^(٣)
إِنَّمَا تَبَدَّلَتْ مِنَّا - بَعْدَ نُصْرَتِنَا دِينَ الرَّسُولِ - أَنَا سَاكِنِي الْجَنَدِ
لَا يَعْرِفُونَ أَضْلَلَ اللَّهُ سَعِيهِمْ إِلَّا اتِّبَاعَكُمْ ، يَا رَاعِيَ النَّقْدِ
فَقَدْ بَغَى الْحَقُّ هَضْمًا شَرُّ ذِي كَلْعٍ وَالْيَحْصَبِيُّونَ طُرًّا بَيْضَةُ الْبَلَدِ^(٤)
قال : فلما أتى معاوية كتابُ أبي أيوب كسره^(٥) .

قال نصر : وحدثنا عمرو بن شير ، قال : حدثني مجالد ، عن الشعبي ، عن زياد
ابن النَّضْرِ الحارثي ، قال : شهدتُ مع عليٍّ عليه السلام صِفَيْنَ ، فاقتتلنا مرةً ثلاثةَ أيامَ ،
وثلاثَ ليالٍ ؛ حتى تكسرت الرماح ، ونفدت السهام ، ثم صرنا إلى المسايقة ، فاجتلدنا
بها إلى نصف الليل ؛ حتى صرنا نحن وأهل الشام في اليوم الثالث ؛ يمانق بعضنا بعضاً ؛
ولقد قاتلتُ ليلتين بجمع السلاح ، فلم يبقَ شيءٌ من السلاح إلا قاتلتُ به ؛ حتى تحاثَّينا

(١) صفين : « إنما نفر » .

(٢) صفين : « أن أقت لنا » .

(٣) الدوية : المفازة ؛ وفي صفين « الداوية » وهما سواء . والجرد : الفضاء لابيات فيه .

(٤) اليحصبيون : بنو يحصب ؛ وهم بطن في حير

(٥) صفين ٤١٧ - ٤١٩

بالتراب ، وتسكادمتنا بالأفواه ؛ حتى صرنا قياما ينظر بعضنا إلى بعض ؛ ما يستطيع أحد من الفريقين أن ينهض إلى صاحبه ؛ ولا يقاتل ؛ فلما كان نصف الليل من الليلة الثالثة ، انحاز معاوية وخيله من الصف وغلب على عليه السلام على القتلى ؛ فلما أصبح أقبل على أصحابه يدفنهم وقد قتل كثير منهم ، وقتل من أصحاب معاوية أكثر ، وقتل فيهم تلك الليلة شمر بن أبرهة ^(١) .

قال نصر : وحدثنا عمرو ، عن جابن عن تميم ، قال : والله إني لمع على عليه السلام ؛ إذ أتاه علقمة بن زهير الأنصاري ، فقال : يا أمير المؤمنين ، إن عمرو بن العاص يرتجز في الصف بشعر ، أفأسمعه ؟ قال : نعم ، قال : إنه يقول :

إِذَا تَخَازَرْتُ وَمَا بِي مِنْ خَزَرٍ ^(٢) ثُمَّ كَسَرْتُ الْعَيْنَ مِنْ غَيْرِ عَوَرٍ ^(٣)

أَلْفَيْتَنِي أَلْوَى بَعِيدَ الْمُسْتَمِرِّ ^(٤) ذَا صَوْلَةٍ فِي الْمَصْثَلَاتِ الْكُبَرِ ^(٥)

أَحْمَلُ مَا مُخِلْتُ مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ كَالْحَيَّةِ الصَّمَاءِ فِي أَصْلِ الْحَجَرِ

فقال على : اللهم العنه ؛ فإن رسولك لعنه ، قال علقمة : وإِنَّه يا أمير المؤمنين

يرتجز برجز آخر ، فأنشدك ؟ قال : قل ، فقال :

أَنَا الْغَلَامُ الْقَرَشِيُّ الْمُؤْتَمِنُ الْمَاجِدُ الْأَبْلُجُ لَيْثُ كَالشَّطَنِ

تَرْضَى بِي الشَّامُ إِلَى أَرْضِ عَدَنُ يَأْقَادَةُ الْكُوفَةُ ، يَا أَهْلَ الْفِتَنِ ^(٦)

(١) صفين ٤٢٠

(٢) التخازر : تصنع الخزر ؛ وهو ضيق العين .

(٣) صفين : « ثم خبأت العين » .

(٤) الألوى : الفوى الشديد المراس .

(٥) المصثلات : الوفاع الشديدة ؛ وأصل المصثلة : الداهية .

(٦) بعده في صفين :

* يَا أَيُّهَا الْأَشْرَافُ مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ *

أضربُكم ولا أرى أبا حسن^(١) كفى بهـ ذا حزنًا من الحزن !
فضحك على عليه السلام ، وقال : إنه لكاذب ، وإنه بمكانى لعالم ، كما قال العربى :
« غير الوهى ترقمين وأنت مبصرة » ، ويحكم أرونى مكانه : لله أبوك ؛ و خلاكم ذم !
وقال محمد بن عمرو بن العاص :

لو شهدت بجلّ مقامى ومشهدى ^(٢)	يصقّين يوماً شاب منها الذوائبُ
غداة غداً أهلى العراق كلّهم	من البحر موجُ جَلّهُ متراكبُ
وجنّاهمُ نَشَى صفوفا كأننا	سحاب خريفٍ صفّفتهُ الجنائبُ
فطارت إلينا بالرماح كلّهم	وطرنا إليهم والسيوف قواضبُ
فدارت رحانا واستدارت رحاهمُ	سراة نهارٍ ماتولى المناكبُ
إذا قلت يوماً قد ونوا برزت لنا	كقائب منهم واحجنت كقائبُ
وقالوا نرى من رأينا أن تبأيعوا	عليّا ، فقلنا بل نرى أن نضارباً ^(٣)
فأبنا وقد أردوا سراة رجالنا ^(٤)	وليس لما لاقرأ سوى الله حاسبُ
فلم أرى يوماً كان أكثر باكميا	ولا عارضاً منهم كميّاً يكالبُ
كان تلالى البيض فينا وفيهم	تلاؤ برقى فى سِهامه ثاقب ^(٥)

(١) بعده فى صفين :

* أعنى عليّاً وأبن عمّ المؤمنين *

(٢) صفين : « وموقفى »

(٣) فى البيت لإقواء .

(٤) صفين : « نالوا سراة رجالنا » .

(٥) فى صفين : « فرد عليه محمد بن على بن أبى طالب :

لو شهدت بجلّ مقامك أبصرت	مقام لئيمٍ وسط تلك الكقائب
أتذكر يوماً لم يسكن لك فخره	وقد ظهرت فيه عليك الجلائب
وأعطيتهمونا ما تقمتم أذلة	على غير تقوى الله والدّين وأصب

وقال النجاشي يذكر عليا عليه السلام ، وجده في الأمر :

إني إخال علياً غير مرتدع حتى تُقام حقوقُ الله والحرمُ
أما ترى الفقع معصوباً بلمته كأنه الصقر في عرينه شمم^(١)
غضبانٌ يحرق نأبيه على حنق^(٢) كما يفظ الفئيق المصعب القطم^(٣)
حتى يزيل ابن حرب عن إمارته كما تنكب تيس الحبله الحلم^(٤)

قال نصر : وحدّثنا عمر بن سعد عن الشعبي ، قال : بلغ النجاشي أن معاوية تهدده فقال : (٥) .

يأبها الرجل المبدى عداوته روى لنفسك أي الأمر تأمير !
لا تحسبني كأقوام ملكتهم طوع الأعنة لما ترشح الفدر
وما علمت بما أضمرت من حنق حتى أتتني به الركبان والنذر
إذا نفست على الأجداد مجدّم^(٦) فابسط يدك ، فإن الخير مبدّر
واعلم بأن على الخير من فقر شمم العرائن لا يملوهم بشر
لا يجحد الحاسد الغضبان فضلهم^(٧) ما دام بالحرز من صماها حجر
نعم الفتى أنت إلا أن يبيسكا كما تفاضل ضوء الشمس والقمر

(١) في صفين : « تقع القبائل في عرينه شمم » .

(٢) صفين : « نأيه بجرته » .

(٣) المصعب : الفعل ، والقطم : المشتى للضراب .

(٤) صفين ٤٢٠ - ٤٢٤ ، وبعد هذا البيت هناك :

لو تروؤه كمثل الصقر مرتدياً يخفقن من حوله العقبان والرغم

(٥) في صفين : « وقال النجاشي أيضا يدح عليا ويهجو معاوية ، وقد بلغه أنه يتهدده » .

(٦) صفين : « الأجداد » .

(٧) صفين : « لا يرتقى الحاسد الغضبان مجدّم » .

ولا إخالك إلا لستَ منهمياً حتى يمسك من أظفاره ظفرُ
لا تحمدنَّ امرأً حتى تجربَّ به ولا تذمنَّ من لم يسله الخبرُ
إني، اسروا قلما أثني على أحدٍ حتى أرى بعض ما بآني وما يذرُ
وإن طوى ممشرٌ عني، عداوتهم في الصدر أو كان في أبصارهم خزرُ
أجمعتُ عزماً جراميزي، بقافيةٍ لا يبرحُ الدهر منها فيهم أثرُ^(١)
قال : فلما بلغ معاوية هذا الشعر ، قال : ما أراه إلا قد قارب^(٢) .

قال نصر : وحدثنا عمر بن سعد ، عن محمد بن إسحاق ، أن عبد الله بن جعفر بن
أبي طالب ، كان يحمل على الخيل يوماً ، فجاءه رجل ، فقال : هل من فارس يابن
ذى الجناحين ؟ قال : تلك الخيل نخذ أيتها شئت ، فلما ولي قال ابن جعفر : إن تصب
أفضل الخيل تقتل ، فما عثم أن أخذ أفضل الخيل ، فركبه ، ثم حمل على فارس قد كان دعاه
إلى البراز ، فقتله الشامي ، وحمل غلامان آخران من أهل العراق ؛ حتى انتهيا إلى سرادق
معاوية ، فقتلا عنده ؛ وأقبلت السكتائب بمضها نحو بعض ، فاقتلت قياما في الركب ،
لا يسمع السامع إلا وقع السيوف على البيض والذرق .

وقال عمرو بن العاص :

أجئتم إلينا تسفكون دماءنا ومارؤسهم وعز من الأمر أعسرُ
لعمري لَمَا فيه يكون حجاجنا إلى الله أذهى لو عقلتم وأنكرُ
تماورتم ضرباً بكل مهندٍ إذا شدَّ وردان تقدم قنبرُ^(٣)
كتائبكم طوراً تشدُّ وتارة كتائبنا فيها القنا والسنورُ^(٤)

(١) يقال : انضم فلان جرائزه ؛ إذا رفع ما انشس من ثيابه ثم مضى ؛ يريد أنه أجمع أمره ومضى ،
ويريد بالقافية ، الشعر بقوله في الهجاء ، وفي صفين : « جعت صبرا » .
(٢) صفين ٤٢٤ . (٣) قنبر غلام علي ، ووردان غلام عمرو بن العاص .
(٤) السنور هنا : الدروع . والخبر في صفين ٥ ، ٤ .

إذا ما ألتقوا يوماً تدارك بينهم طمأن وموت في المعارك أحر
وقال رجل من كلب مع معاوية يهجو أهل العراق ويوبخهم :

لقد ضلّت معاشر من نزار إذا أنقادوا للثل أبي ثراب^(١)
وإنهم ويبعثهم علياً كواشمة التفضن بالخضاب
تزين من سفاهتها يديها وتحسّر باليدين عن النقاب
فإياكم وداهية ثوداً تسير إليكم تحت العقاب^(٢)
إذا ساروا سمعت لحافتيهم دويّاً مثل تصفيق السحاب^(٣)
يحييون الصريخ إذا دعاهم وقد طعن الفوارس بالحراب^(٤)
عنهم كل سابغة دلاص وأبيض صارم مثل الشهاب^(٥)

وقال أبو حنيفة بن غزيرة الأنصاري : وهو الذي عقر الجمل يوم البصرة ،
واسمه عمرو :

سائل حليّة معبدٍ عن بعليها وحليّة اللخمي وابن كلاع^(٦)
واسأل عبيد الله عن فرساننا لما ثوى متجدلاً بالقاع
واسأل معاوية المولى هارباً والخيل تمعج وهي جدّ سراع^(٧)
ماذا يخبرك الخبير منهم عنهم وعنّا عند كل وقاع^(٨)
إن يصدّقوك يخبروك بأننا أهل الندى قدما مجيبو الداعي

(١) صفين ٤٢٧ .

(٢) الثود : الداهية الشديدة والعقاب : الراية .

(٣) صفين : « إذا هشا » .

(٤) الصريخ : المستغيث .

(٥) الدلاص : الدرع .

(٦) صفين : ٤٣١ .

(٧) تمعج : تسرع ، وفي صفين : « والخيل تعدو » .

(٨) الوقاع : الواقعة في الحرب .

إن يصدقوك يخبروك بأننا نحمي الحقيقة كل يوم مصاع^(١)
ندعو إلى التموى ونرعى أهلها برعاية المأمون لا المضيع
ونسن للأعداء كل متقف لذن وكل مشطب قطاع^(٢)
وقال عدى بن حاتم الطائي :

أقول لما أن رأيت المعمة^(٣) واجتمع الجندان وسط الباقعة
هذا على والهدى حقاً معه يارب فاحفظه ولا تضيعه
فإنه يخشاك رب فارقة ومن أراد عيبه فضعفه
* أو كاده باليبي منك فاقعة *

وقال النعمان بن جعلان الأنصاري :

سائل بصيقن عفا عند غدوتنا أم كيف كفا إلى العلياء نبتد^(٤)
وسل غداة لقينا الأزد قاطبة يوم البصرة لما استجمعت مضر
لولا الإله وعفو من أبي حسن عنهم ، وما زال منه العفو ينتظر^(٥)
لما تداعت لهم بالمعير داعية إلا الكلاب ، وإلا الشاء والحمر
كم مقص قد تركناه بمقبرة تموى السباع عليه وهو متفر^(٦)
ما إن يؤوب ولا ترجوه أسرته إلى القيامة حتى ينفخ الصور^(٧)

قال عمرو بن الحقيق الخزاعي :

- (١) المصاع : المجالدة والقتال . وفي صفين : « عند كل مصاع » .
(٢) سيف مشطب : فيه شطب ؛ وهي الخطوط والطرائق . (٣) صفين ٤٥٣
(٤) صفين : ٤٣٣ .
(٥) البيت في صفين :

لولا الإله وقوم قد عرفهم فيهم عفاف ، وما يأتي به القدر
(٦) المقص : المقتول بمكانه ، أو الجhez عليه .
(٧) صفين : « ما إن تراه ولا يبكي علانية » .

تقول عِزْمِي لما أن رأت أَرَقِي ماذا يهيجك من أصحابِ صَفِينَا ^(١)
 أَلَسْتُ فِي عَصْبَةٍ يَهْدِي إِلَهُهُمْ لا يظلمون ، ولا بغيًّا يريدونَا
 فقلت إني عَلَى ما كان من رَشْدِي أخشى عواقبَ أمرٍ سوف يأتينا
 إِدَالَةَ الْقَوْمِ فِي أَمْرٍ يرادُ بِنَا فاقبني حياءً وكفى ماتقولينا ^(٢)
 وقال حُجْر بن عدي السكندى .

يَارَبَّنَا سَلِّمْ لَنَا عَلِيًّا سَلِّمْ لَنَا الْمَهْذَبَ التَّقِيًّا ^(٣)
 الْمُؤْمِنَ الْمُسْتَرِشِدَ الرَضِيًّا واجعله هادى أمةٍ مهديًا
 واحفظه رَبَّ حَفْظِكَ النَّبِيًّا لا خَطْلَ الرَّأْيِ وَلَا غَبِيًّا ^(٤)
 فَإِنَّهُ كَانَ لَنَا وَلِيًّا ثم ارتضيه بعده وصيًّا

قال نصر : وحدثنا عمر بن سعد ، عن الشعبي ، قال : قال الأحنف بن قيس في
 صَفِينٍ لأصحابه : هلكت العرب ! قالوا له : وإن غلبنا يا أبا بحر ؟ قال : نعم ، قالوا : وإن
 غلبنا ؟ قال : نعم ، قالوا : والله ما جعلتَ لنا مخرجًا . فقال الأحنف : إِنَّا إِنْ غَلِبْنَا
 لَمْ نَتْرِكْ بِالشَّامِ رَئِيسًا إِلَّا ضَرْبْنَا عَنْقَهُ ، وَإِنْ غَلِبُونَا لَمْ يَمْرُجْ بَعْدَهَا رَئِيسٌ عَنْ مَعْصِيَةِ
 اللَّهِ أَبَدًا ^(٥) .

قال نصر : وحدثنا عمر بن سعد ، عن الشعبي ، قال : ذكر معاوية يومًا صَفِينٍ بعد
 عام الجماعة ، وتسليم الحسن عليه السلام الأمر إليه ، فقال الوليد بن عقبة : أىّ بنى عَمَّكَ

(١) صفين : ٤٣٣

(٢) : (٢) : اقبني حياءً ، أى الزمى الحياء .

(٣) صفين ٤٣٤

(٤) في الأصول : « أيّا » . وما أثبتته من صفين

(٥) صفين ٤٤٠

كان أفضل يوم صفين [ياوليد] ^(١)، عند وَقْدَانِ الحرب، واستشاعة لظآها حين قاتلت الرجال على الأحساب؟ قال: كلهم قد وصل كنفها عند انتشار وقعها، حتى ابتلت أثباجُ الرجال من الجِرْيَالِ، بكلِّ لَذْنِ عَسَالٍ، وبكلِّ عَضْبِ قَصَالٍ. فقال عبد الرحمن بن خالد بن الوليد: أما والله لقد رأيتنا يوما من الأيام، وقد غشنا ثعبان في مثل الطُودِ الأرعن، قد أثار قسطلًا حال بيننا وبين الأفق، وهو على أديم شائل الغرة، — يعني عليا عليه السلام — بضربهم بسيفه ضربَ غرائب الإبل؛ كاشراً عن نابه كشر المخدر الحرب، فقال معاوية: نعم، إنه كان يقاتل عن تِرَةٍ له وعليه ^(٢).

قال نصر: وحدثنا عمر بن سعد، عن الشعبي، قال: أرسل عليّ عليه السلام إلى معاوية: أن ابرُزْ إلى وأعفِ الفريقين من القتال، فأبى قتل صاحبة كان الأمر له. فقال عمرو: لقد أنصفك الرجل، فقال معاوية: أنا أبارز الشجاع الأخرق! أظنك يا عمرو طمعت فيها. فلما لم يجب قال عليّ عليه السلام: وانفساء! أيطاع معاوية وأعصى! ما قاتلت أمة قطّ أهل بيت نبيها وهي مقرة بنبيها غير هذه الأمة! ثم إن عليا عليه السلام أمر الناس أن يحملوا على أهل الشام، فحملوا، ففقدوا صفوف الشام، فقال عمرو: على من هذا الرَّهَجُ الساطع؟ قالوا: على ابنك عبد الله ومحمد، فقال عمرو: ياوردان، قدّم لوأنى، فأرسل إليه معاوية: إنه ليس على ابنك بأس فلا تنقض الصف، والزّم موقفك، فقال عمرو: هيهات هيهات.

الليثُ يَحْمِي شِبْلِيهِ ما خَيْرُهُ بَعْدَ ابْنَيْهِ

ثم تقدّم باللواء، فأدركه رسول معاوية [فقال] ^(٣): إنه ليس على ابنك بأس؛ فلا تحملن،

(١) من صفين

(٢) صفين ٤٤٠، ٤٤١

(٣) من د و صفين.

فقال : قل له : إنك لم تلدهما ، وإنى أنا ولدتهما . وبلغ مقدّم الصفوف ، فقال له الناس : مكانك ! إنه لا بأس على ابنك ؛ إنهما في مكان حريز . فقال : اسمعوني أحصائهما حتى أعلم أحيانهما أم قتيلان ! ونادى : ياوردان ، قدم لواءك قيد قوس ؛ فقدم لواءه ، فأرسل على عليه السلام إلى أهل الكوفة : أن يحملوا ، وإلى أهل البصرة : أن يحملوا . فحمل الناس من كل جانب ، فاقتتلوا قتالاً شديداً ، وخرج رجل من أهل الشام ، فقال : من يبارز ؟ فبرز إليه رجل من أهل العراق ، فاقتتلا ساعة ، وضرب العراقي الشامي على رجله ، فأسقط قدمه ، فقاتل ولم يسقط إلى الأرض ، فضر به العراقي أخرى ، فأسقط يده ، فرمى الشامي سيفه إلى أهل الشام ، وقال : دونكم سيفي هذا ، فاستمضوا به على قتال عدوكم . فاشترى معاوية من أوابائه بعشرة آلاف درهم^(١) .

قال نصر : وحدّثنا مالك الجهمي ، عن زيد بن وهب ، أن علياً عليه السلام مرّ على جماعة من أهل الشام بصيّقين ، منهم الوليد بن عقبة ، وهم يشتمونه ويقصّبونه^(٢) ، فأخبر بذلك ، فوقف على ناس من أصحابه ، وقال : انهدّوا إليهم ، وعليكم السكينة والوقار وسما الصالحين ، أقرب بقوم من الجهل ، قائدهم ومؤدّبهم معاوية ، وابن النافسة ، وأبو الأعور [السلمي]^(٣) ، وابن أبي مُعيط شارب الحرام ، والمحدود^(٤) في الإسلام [وهم أولاء]^(٥) ، يقصّبونني ويشتمونني ، وقبل اليوم ما قاتلوني وشتموني ، وأنا إذ ذاك أدعوهم إلى الإسلام ، وهم يدعونني إلى عبادة الأصنام ، فالحمد لله ، ولا إله إلا الله ! تقدّموا معاداني الفاسقون ، إن هذا هو الخطب الجلل ؛ إن فساقا كانوا عندنا غير مرضيين ، وعلى الإسلام

(١) صفين ٤٤١ ، ٤٤٢

(٢) يقصّبونه : يسبون .

(٣) من صفين .

(٤) صفين : « المجلود »

وأهله متخوفين ، أصبحوا وقد خدسو واشطروا هذه الأمة ، وأشرى بوا في قلوبهم حب الفتنة ، واستمالوا أهواءهم بالإفك والبهتان ، وأنصبوا لنا الحرب ، وجدوا في إطفاء نور الله ، والله متم نوره ولو كره الكافرون . اللهم فإنيهم قد ردوا الحق فافضض جمعهم ، وشئت كلمهم ، وأبلسهم بخطاياهم ، فإنه لا يذل من واليت ، ولا يعز من عاديت^(١) .

قال نصر : وكان على عليه السلام ، إذا أراد الحملة هلال وكبير ، ثم قال : من أيّ يومى من الموت أفرّ ؟ أيوم لم يقدر أو يوم قدّر ! فجعل معاوية لواء الأعظم مع عبدالرحمن بن خالد بن الوليد ، فأمر على عليه السلام بجارية بن قدامة السعدي أن ياقاه بأصحابه ، وأقبل عمرو بن العاص بعده في خيل ، ومعه لواء ثان ، فتقدم حتى خالط صفوف العراق ، فقال على عليه السلام لابنه محمد : امش نحو هذا اللواء رويداً ؛ حتى إذا أشرعت الرماح في صدورهم فأمسك يدك حتى يأتبك أمرى . ففعل - وقد كان أعدى على عليه السلام مثلهم مع الأشر - فلما أشرع محمد الرماح في صدور القوم ، أمر على عليه السلام الأشر أن يحمل فحمل ، فأزالهم عن مواقعهم ، وأصاب منهم رجالاً ، واقتتل الناس قتالاً شديداً ، فما صلى من أراد الصلاة إلا إيماء ، فقال النجاشي في ذلك اليوم يذكر الأشر :

ولما رأينا اللواء العقاب ^(٢)	يقحمه الشاني الأخر
كليث العرين خلال العجاج	وأقبل في خياله الأبر
دعونا لها الككبش ككبش العراق	وقد أضمر الفشل العسكر ^(٣)
فردّ اللواء على عقبيه	وفاز بحظوتها الأشر

(١) صفين ٤٤٤ ، ٤٤٥

(٢) صفين : « رأيت اللواء لواء العقاب »

(٣) صفين : « وقد خالط العسكر العسكر »

كما كان يفعل في مثلها إذا ناب معصوّصب منكر
 فإن يدفع الله عن نفسه فحظّ العراق به الأوفر
 إذا الأشر الخبير خلى العراق فقد ذهب العرف والمكر
 وتلك العراق ومن عرفت كفة قم تضمّنه القرقر^(١)

قال نصر : وحدّثنا محمد بن عتبة الكندي ، قال : حدثني شيخ من حضرموت
 شهيد مع عليّ عليه السلام صيّقين ، قال : كان مِنّا رجل يعرف بهاني^(٢) ، وكان
 شجاعا ، فخرج رجل من أهل الشام يدعو إلى البراز فلم يخرج إليه أحد ، فقال هاني :
 سبحان الله ! ما يمنعكم أن يخرج منكم رجل إلى هذا ! فوالله لولا أنّي موعوك ، وأيّ أجده
 ضعفا شديداً نخرجت إليه . فما ردّ أحدٌ عليه ، فقام وشدّ عليه سلاحه ليخرج ، فقال له
 أصحابه : يا سبحان الله ! أنت موعوك وغمّة شديدة ، فكيف نخرج ! قال : والله
 لأخرجنّ ولو قتلتني ، فخرج ؛ فلما رآه عرفه ، وإذا الرجل من قومه من حضرموت ، يقال :
 له يعمر بن أسد الحضرمي ، فقال : يا هاني ، ارجع فإنّه إن يخرج إلى رجل غيرك أحبّ
 إليّ ، فإنّي لا أحبّ قتلك . قال هاني : سبحان الله ! أرجع وقد خرجت ؛ لا والله لأقاتلنّ
 اليوم حتى أقتل ، ولا أبالي قتلتني أنت أو غيرك ! ثم مشى نحوه ، وقال : اللهم في سبيلك
 ونصراً لابن عمّ رسولك . واختلفا ضربتين ، فقتله هاني ، وشدّ أصحاب يعمر بن أسد على
 هاني ، فشدّ أصحاب هاني عليهم ، فاقتتلوا وانفرجوا عن اثنين وثلاثين قتيلاً . ثم إن عليا
 عليه السلام أرسل إلى جميع العسكر : أن احمّلوا ، فحمل الناس كلّهم على راياتهم ، كلّ منهم

(١) الفقه : الكمأة الرخوة ، والفرقر : الأرض اللينة المطمئنة . والشعر في صفين ٤٠١ - ٤٠٢

(٢) صفين : « ابن نمر »

يحمل عَلَى مَنْ يَأْزَاهُ ^(١)، فتجالدوا بالسيوف، وعُمد الحديد؛ لا يُسمع إلا صوت ضرب الهامات، كوقع المطارق على السنادين، ومرّت الصلوات كلها، فلم يصل أحدٌ إلا تكبيراً عند مواقيت الصلاة؛ حتى تفانوا، ورقّ الناس، وخرج رجل من بين الصّغين، لا يعلم مَنْ هو، فقال: أيّها الناس، أخرج فيكم الحلقة؟ فقيل: لا، فقال: إنهم سيخرجون، ألسنتهم أحلى من العسل، وقلوبهم أمرّ من الصّبر، لهم حُمة كحُمة الحيات. ثم غاب الرجل فلم يعلم مَنْ هو ^(٢)!

قال نصر: وحدثنا عمرو بن شمر، عن السدى، قال: اختلط أمر الناس تلك الليلة، وزال أهل الرايات عن مراكزهم، وتفرّق أصحابُ عليّ عليه السلام عنه، فأتى ربيعة ليلاً؛ فكان فيهم، وتماظم الأمر جدّاً، وأقبل عدى بن حاتم يطلبُ علياً عليه السلام في موضعه الذي تركه فيه فلم يجده، فطاف يطلبه، فأصابه بين رماح ربيعة، فقال: يا أمير المؤمنين؛ أما إذ كنت حياً، فالأمر أمّ، مامشيتُ إليك إلا على قتيل؛ وما أبقت هذه الوقعة لهم عميداً، فقاتل حتى يفتح الله عليك، فإنّ في الناس بقية بعد. وأقبل الأشعث يلهث جزعاً، فلما رأى علياً عليه السلام هلّل فكبّر، وقال: يا أمير المؤمنين، خيل كخيل ورجال كرجال؛ ولنا الفضلُ عليهم إلى ساعتنا هذه، فعدّ إلى مكانك الذي كنت فيه؛ فإنّ الناس إنما يظنونك حيث تركوك. وأرسل سعيد بن قيس الحمدانيّ إلى عليّ عليه السلام: إنّنا مشغولون بأمرنا مع القوم، وفيينا فضل، فإن أردت أن نمدّ أحداً أمددناه. فأقبل علىّ عليه السلام على ربيعة، فقال: أنتم درعى ورعى - قال: فربيعة تفخر بهذا الكلام إلى اليوم - فقال عدى بن حاتم. يا أمير المؤمنين، إنّ قوماً أنست بهم؛ وكنت في هذه الجولة

(١) صفين: «خجل الناس على راياتهم كل قوم بجهالهم»

(٢) صفين ٤٤٧، ٤٤٨

فيهم ، لمظلمٍ حقهم ؛ والله إنهم لضُرب عند الموت ، أشدَّاء عند القتال - فدعا على عليه السلام بفارس رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي كان يقال له المرتجز ، فركبه ، ثم تقدَّم أمام الصفوف ، ثم قال : بل البغلة ، بل البغلة ، فقدَّمت له بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكانت الشهباء ، فركبها ، ثم تعصَّب بعمامة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكانت سوداء ، ثم نادى : أيُّها الناس ، مَنْ يَشِرْ نفسه الله يَرْجُح ، إنَّ هذا ليومٌ ^(١) له ما بعده ، إنَّ عدوَّكم قد مسَّه القَرْح كما مسكم ، فانتدبوا لنصرة دين الله . فانتدب له ما بين عشرة آلاف إلى اثني عشر ألفاً ، قد وضعوا سيوفهم كلِّ عواتقهم ، فشَدَّ بهم على أهل الشام ، وهو يقول :

دَبُّوا دَيْبَ النَّمْلِ لَا تَفُوتُوا وَأَصْبِحُوا فِي حَرْبِكُمْ وَبَيْتُوا
حَتَّى تَنَالُوا النَّارَ أَوْ تَمُوتُوا أَوْ لَا فَاِنِّي طَالِمَا عُصِيتُ
قَدْ قَلَعْتُمُو لَوْجَتَنَا إِنْجَيْتُ لَيْسَ لَكُمْ مَا شِئْتُمْ وَشِئْتُ
* بل ما يريد المُخَيِّ المِيتُ *

وتبعه عدى بن حاتم بلوائه ، وهو يقول :

أَبَسَدَ عَمَّارٍ وَبَسَدَ هَاشِمٍ وَابْنُ بُدَيْلٍ فَارِسُ الْمَلَحِمِ
نَرْجُو الْبَقَاءَ ، ضَلَّ حُلْمُ الْحَالِمِ لَقَدْ عَضَضْنَا أَمْسٍ بِالْأَبَاهِمِ
فَالْيَوْمَ لَا نَقْرَعُ سَنَ نَادِمٍ لَيْسَ أَمْرٌ مِنْ حَتِفٍ بِسَالِمٍ
وَحَمْلَ وَحَمْلَ الْأَشْتَرِ بَمَدَّهَا فِي أَهْلِ الْعِرَاقِ كَافَّةً ، فَلَمْ يَبْقَ لِأَهْلِ الشَّامِ صَفٌّ إِلَّا انْتَقَضَ ،
وَأَمَدَ أَهْلُ ^(٢) الْعِرَاقِ مَا أَتَوْا عَلَيْهِ حَتَّى أَفْضَى الْأَمْرُ إِلَى مُضْرِبٍ مَعَاوِيَةَ ، وَعَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
يَضْرِبُ النَّاسَ بِسَيْفِهِ قُدُمًا قُدُمًا ، وَيَقُولُ :

(١) ج ، د : « إنَّ هذا اليوم » .
(٢) صين : « وأحمدوا ما أتوا عليه »

أضربهم ولا أرى معاوية الأخزر الدين العظيم الحاوية
* هوت به النار أم هاوية *

فدعا معاوية بفرسه لينجوه عليه ، فلما وضع رجله في الركاب توقف وتلوّم قليلا ،
ثم أنشد قول عمرو بن الإطنابة :

أبت لي عفتي وأبى بلائي وأخذني الحمد بالثمن الرّبيع
وإقدامي على المسكروه نفسي وضربني هامة البطل المشيح
وقولي كلما جشأت وجاشت مكانك تُمحدي أو تستريحي
لأدفع عن مآثر صالحات وأحيي بعدد عن عرض صحيح
بذي شطب كلون الملح صافي ونفس ما تقرّ هلى القبيح

ثم قال : يا عمرو بن العاص ، اليوم صبر وغدا نغر ، قال : صدقت ، إنك وما أنت
فيه ، كقول القائل^(١) :

ما علمتي وأنا جلد نابل^(٢) والقوس فيها وتر عُنابل^(٣)
تزلّ عن صفحتها المعابل^(٤) الموت حق والحياة باطل

فثنى معاوية رجله من الركاب ، ونزل واستصرخ بملك والأشعرين ، فوقفوا دونه ،
وجالّدوا عنه ، حتى كره كلٌّ من الفريقين صاحبه ، وتحاجز الناس^(٥) .

(١) صفين : « ابن أبي الأفلح » ؛ وهو عامر بن ثابت بن أبي الأنجل ؛ صحابي ، ذكره ابن حجر في
الإصابة ٢ : ٢٣٥ . والرجز في اللسان ١٣ : ٥٠٦ .
(٢) في اللسان : « طب خائل » .
(٣) العنابل : الوتر الفايط .
(٤) المعابل : جمع معبل ؛ وهي النصل الطويل العريض .
(٥) صفين ٥٥٧ - ٦٠ .

قال نصر : جاء رجل إلى معاوية بعد انقضاء صيفين وخلوص الأمر له ، فقال : يا أمير المؤمنين ؛ إن لي عليك حقاً ، قال : وما هو ؟ قال : حق عظيم ! قال ويحك ! ما هو ؟ قال : أذكرك يوماً قدمت فبرسك لغفرة ، وقد غشيك أبو تراب والأشتر ، فلما أردت أن تستوثبه وأنت على ظهره ، أمسكت بعنانك وقلت لك : أين تذهب ! إنه للؤم بك أن تسمح العرب بنفوسها لك شهرين ، ولا تسمح لها بنفسك ساعة ، وأنت ابن ستين ! وكم عسى أن تعيش في الدنيا بعد هذه السن إذا نجوت ! فتلوت في نفسك ساعة ، ثم أنشدت شعراً لا أحفظه ثم زلت ! فقال : ويحك ! فإنك لأنت هو ! والله ما أحلني هذا الحل إلا أنت ، وأمر له بثلاثين ألف درهم .

قال نصر : حدثنا عمرو بن شمر ، عن النخعي ، عن ابن عباس ، قال : تعرض عمرو بن العاص لعل عليه السلام يوماً من أيام صيفين ، وظن أنه يطعم منه في غرة فيصيبه ، فحمل عليه على عليه السلام فلما كاد أن يخالطه أذرى نفسه عن فرسه ، ورفع ثوبه وشفر برجله ، فبدت عورتته ، فصرف عليه السلام وجهه عنه ، [وارتث^(١)] ، وقام معقراً بالتراب ، هارباً على رجله ، معتصماً بصنوفه . فقال أهل العراق : يا أمير المؤمنين : أفلت الرجل ! فقال أتدرون من هو ؟ قالوا : لا ، قال : فإنه عمرو بن العاص ، تلقاني بسوءته فصرفت وجهي عنه . ورجع عمرو إلى معاوية ، فقال : ما صنعت يا أبا عبد الله ؟ فقال : لقيني على فصرعني ، قال : أحمد الله وعورتك ، والله إنني لأظنك لو عرفته لما أقحمت عليه ، وقال معاوية في ذلك :

ألا لله من هفوات عمرو يعاتبني على تركي برازي

(١) من صيفين .

فقد لاقى أبا حسن علياً فآب الوائلي مآبَ خازي
فلولم يُبد عورته لطارت بجهجه قوادمُ أمي بلزي^(١)
فلن تسكن المنية أخطائه فقد غنى بها أهل الحجاز!

ففضب عمرو وقال : ما أشدّ تعظيمك [علياً]^(٢) أبا تراب في أمرى اهل^(٣) أنا لا أرجل
لقيه ابن عمه فصرعه ! أفترى السماء قاطرةً لذلك دما ! قال : لا ، ولكنها معقبة لك
خزيا^(٤) ..

قال نصير : «وحدثنا عمر بن سعد ، قال : لما اشتدّ الأمر ، وعظم على أهل الشام ،
قال معاوية لأخيه عتبة بن أبي سفيان : الق الأشعث ، فإنه إن رضى رضيت العامة وكان
عتبة فصيحاً - نخرج فنأدى الأشعث ، فقال الأشعث : سلوا من هو المناذى ؟ قالوا : عتبة
ابن أبي سفيان ، قال : غلام مُتَرَفٍّ ولا بدّ من لقائه انخرج إليه ، فقال : ما عندك يا عتبة ؟
فقال : أيتها الرجل ، إن معاوية لو كان لاقيا رجلا غير عليّ للقيك ، إنك رأسُ أهل
العراق ، وسيّد أهل اليمن ، وقد سَلَفَ من عثمان إليك ما سلف من الصّهر والعمل ، ولست
كأصحابك ، أما الأشعث فقتل عثمان ، وأما عدى فخرّض عليه ، وأما سميد بن قيس فقلّد
عليّاً ديقه ، وأما شريح وزحر بن قيس فلا يعرفان غير الهوى ، وإنك حاميت عن أهل
العراق تكرّما ، وحاربت أهل الشام حمية ، وقد بلغنا منك ويبلغت منا ما أردت : وإنا
لا ندعوك إلى ترك عليّ ونصرة معاوية ، ولكنا ندعوك إلى البقية التي فيها صلاحك
وصلاحنا . فكلّم الأشعث ، فقال : يا عتبة ، أمّا قولك : « إن معاوية لا يلقى إلا عليا » ،

(١) صفين : « به لنا يذل كل نازي »

(٢) صفين .

(٣) صفين : « هو » .

(٤) صفين ٤٦٣ ، ٤٦٤

فلو لقينى والله لما عظم عنى ، ولا صغرْتُ عنه ، وإن أحب أن أجمع بينه وبين على ففعلت .
 وأما قولك : « إني رأسُ أهل العراق ، وسيدُ أهل اليمن » ؛ فإن الرأسَ المتَّبِعَ والسيدَ المطاعَ ،
 هو على بن أبي طالب ؛ وأما ماسلف من عثمان إلى ، فوالله ما زادنى صهره شرفاً ، ولا عمله
 عزاً . وأما عيبُك أصحابي ، فإنه لا يقرُّ بك مني ، ولا يباعدني عنهم ؛ وأما محاماتي عن أهل
 العراق ؛ فمن نزل بيتنا حماء ؛ وأما البقية فلسنم بأحوجَ إليهما منا ، وسنرى رأينا فيها .
 فلما عاد عتبة إلى معاوية ، وأبلغه قوله قال له : لا تلقه بعدها ؛ فإن الرجل عظيم عند
 نفسه ؛ وإن كان قد جَنَحَ للسلَم . وشاع في أهل العراق ما قاله عُتْبَةُ للأشعث وما رده
 الأشعث عليه ؛ فقال النجاشي يمدحه :

يا بن قيس وحارثٍ ويزيدٍ أنتَ والله رأسُ أهلِ العراقِ
 أنتَ والله حِيَّةٌ تنفثُ السَّمَّ قليلٌ منها غناء الرّاقى^(١)
 أنت كالشمس والرجال نجومٌ لا يرى ضوءها مع الإشراقِ
 قد حَمِيتَ العراقَ بالأسلِ السُّنَّةِ رِي وبالببيض كالبروق الرّفاقِ
 وسعرتَ القتالَ في الشام باليهض المواضي وبالرماح الدّفاقِ
 لا ترى غير أذرعٍ وأكفٍ ورءوسٍ بهائمها أفلاقٍ^(٢)
 كَلِمًا قلتَ قد تصرّمت الهية جاسقيتهم بكأسٍ دِهاقِ
 قد قضيتَ الذي عليك من الحقِّ وسارتُ به الفِلاسُ المناقِ^(٣)
 أنت حلوة لمن تقرب بالوَدِّ وللشّائنين مرّة المذاقِ
 بسما ظنّه ابن هندٍ ومَن مثلكَ في الناس عند ضيق الخفاقِ !

(١) صفين : « قليل فيها »

(٢) أفلاق : جمع فلق ؛ وهو المكسور .

(٣) المناق : النباق السمينه ، جمع منقبة .

قال نصر : فقال معاوية لما يؤس من جهة الأشعث لعمر بن العاص : إن رأس الناس بعد عليّ هو عبد الله بن العباس ، فلو كتبت إليه كتاباً لعلك ترققه ، ولعله لو قال شيئاً لم يخرج عليّ منه ؛ وقد أكلتنا الحرب ، ولا أرانا نصل إلى العراق إلا بهلاك أهل الشام . فقال عمرو : إن ابن عباس لا يُخَدَع ؛ ولو طمعت فيه لطمعت في عليّ ، قال معاوية : على ذلك فاكُتِب ، فكتب عمرو إليه :

أما بعد ، فإنّ الذي نحن فيه وأنتم ليس بأول أمر قاده البلاء ؛ وأنت رأسُ هذا الجمع بعد عليّ ، فانظر فيما بقي ، ودع ماضى ، فوالله ما بقيت هذه الحرب لنا ولا لكم حياة ولا صبرا ، فاعلم أنّ الشام لا تهلك إلا بهلاك العراق ، وأنّ العراق لا تهلك إلا بهلاك الشام ؛ فما خيرُنا بعد هلاك أعدادنا منكم ، وما خيركم بعد هلاك أعدادكم منا ! ولسنا نقول : ليت الحرب عادت ؛ ولسنا نقول : ليتها لم تكن ؛ وإنّ فينا من يكره اللقاء ، كما أنّ فيكم من يكرهه ؛ وإنّما هو أمير مطاع ، ومأمور مطيع ؛ أو مؤتمن مشاور وهو أنت ، فأما الأشتر الغليظ الطبع ، القاسى القلب ؛ فليس بأهل أن يدعى في الشورى ولا في خواصّ أهل النجوى . وكتب في أسفل الكتاب :

طال البلاء وما يرجى له آسى	بعد الإله سوى رفقي ابن عباس
قولاله قول من يرجو موّده ^(١) :	لاتنس حظك إنّ الخاسر الناسي
انظر فدّى لك نفسى قبل قاصمة	للظهر ليس لها راق ولا آسى
إنّ العراق وأهل الشام ان يجدوا	طعم الحياة مع المستغلق القاسي
يا بن الذي زمزم سقيا الحجييج له	أعظم بذلك من نخر على الناس !
إني أرى الخير في سلم الشأم لكم	والله يعلم ما بالسلم من بأس
فيها التقي وأمور ليس يحلمها	إلا الجهول ومأنو كي كياس

(١) صفين : « قول من يرضى لحظوته »

فلما وصل الكتاب إلى ابن عباس، عرضه على أمير المؤمنين عليه السلام، فضحك، وقال: قاتل الله ابن العاص! ما أغراه بك يا عبد الله. أجهه وليردّ إليه شعره الفضل ابن العباس، فإنه شاعر؛ فكتب ابن عباس إلى عمرو:

أما بعد، فإنني لأعلم أحداً من العرب أقلّ حياءً منك، إنه ملأ بك معاوية إلى الهوى فيمته. دينك بالثمن اليسير، ثم خبطت الناس في عشوة؛ طمعا في الدنيا فأعظمها إعظام أهل الدنيا، ثم تزعم أنك تنزّه عنها تنزّه أهل الورع، فإن كنت صادقاً فارجع إلى بيتك، ودع الطمع في مصر والركون إلى الدتيلة القانية، واعلم أن هذه الحرب ما معاوية فيها كملّى؛ بدأها على بالحق، وانتهى فيها إلى العذر، وبدأها معاوية بالبغي وانتهى فيها إلى السرف؛ وليس أهل العراق فيها كأهل الشام؛ بايع أهل العراق علياً، وهو خيرٌ منهم، وبايع أهل الشام معاوية وهم خير منه، ولست أنا وأنت قهلاً سواء، أردتُ الله وأردت مصر، وقد عرفت الشيء الذي باعدك مني، ولا أعرف الشيء الذي قربك من معاوية، فإن تُردّ شيئاً لانسبقك به، وإن تردّ خيراً لانسبقنا إليه. والسلام.

ثم دعا أخاه الفضل، فقال: يا بن أمّ، أجب عمرًا، فقال الفضل:

يا عمرو حسبك من مكرٍ ووسواسٍ	فاذهب فليس لداء الجهل من آسٍ
إلا تواتر طمعني في نخوركُم	يُشجّي النفوس ويَشفي نخوة الراسِ
أما على فإن الله فضّله	بفضل ذي شرفٍ عالٍ على الناسِ
إن تغلوا الحربَ نعلها مخيصةٌ	أو تبمئوها فإننا غير أنكاس ^(١)

(١) بعده في صنفين:

قَدْ كَانَ مَبًا وَمَنْكُم فِي عَجَاجَتِهَا مَالَا يَرُدُّ، وَكَلَّ عُرْضَةُ الْبَاسِ

قَتَلَى الْعِرَاقَ بِقَتْلِ الشَّامِ ذَاهِبَةً^(١) هَذَا بِهِذَا ، وَمَا بِالْحَقِّ مِنْ بَاسٍ
ثُمَّ عَرَضَ الشَّعْرَ وَالْكِتَابَ عَلَى عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَقَالَ : لَا أَرَاهُ يُجِيبُكَ بَعْدَهَا أَبَدًا .
بَشَى ، إِنْ كَانَ يَمُوتُ ؛ وَإِنْ عَادَ عُدَّتْ^(٢) عَلَيْهِ . فَلَمَّا انْتَهَى الْكِتَابَ إِلَى عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ
عَرَضَهُ عَلَى مُعَاوِيَةَ ، فَقَالَ : إِنْ قَلْبُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَقَلْبُ عَلِيٍّ قَلْبٌ وَاحِدٌ ، وَكَلَامُهَا وَادَّ
عَبْدَ الْمَطْلَبِ ، وَإِنْ كَانَ قَدْ خَشُنَ فَلَقَدْ لَانَ ، وَإِنْ كَانَ قَدْ تَعَظَّمَ أَوْ عَظَّمَ صَاحِبِهِ ، فَلَقَدْ
قَارَبَ وَجَنَحَ إِلَى السَّلَمِ .

قَالَ نَصْرٌ : وَقَالَ مُعَاوِيَةُ لِأَكْثَمِ بْنِ ابْنِ عَبَّاسٍ كِتَابًا أَسْتَعْرِضُ فِيهِ عَقْلَهُ ، وَأَنْظُرَ
مَافِي نَفْسِهِ ، فَكَتَبَ إِلَيْهِ :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّكُمْ مَعَشَرَ بَنِي هَاشِمٍ لَسْتُمْ إِلَى أَحَدٍ أَسْرَعَ بِالْمَسَاءَةِ مِنْكُمْ إِلَى الْإِنْتِصَارِ
ابْنُ عَفَّانَ ؛ حَتَّى إِنَّكُمْ قَتَلْتُمْ طَلْحَةَ وَالزُّبَيْرَ ؛ لَطْلِبَهُمَا دَمَهُ ، وَاسْتَعْظَمْتُمَا مَا بَيْنَ يَدَيْهِمَا ، فَإِنْ
كَانَ ذَلِكَ مَنَافَسَةً لِبَنِي أُمَيَّةٍ فِي السُّلْطَانِ ، فَقَدْ وَارَبْتُمَا عَدِيَّ وَتَيْمَ فَلَمْ تَدَافِسُوهُمْ ، وَأَظْهَرْتُمْ
لَهُمُ الطَّاعَةَ ، وَقَدْ وَقَعَ مِنَ الْأَمْرِ مَا تَرَى ، وَأَكَلَتْ هَذِهِ الْحُرُوبُ بَعْضُهَا بَعْضًا ؛ حَتَّى
اسْتَوَيْنَا فِيهَا ، فَمَا يَطْلُمُكُمْ فِينَا يَطْلُمُكُمْ فِينَا ، وَمَا يُوْثِرُنَا مِنْكُمْ يُوْثِرُنَا مِنْكُمْ ، وَلَقَدْ رَجَوْنَا
غَيْرَ مَا كَانُ ، وَخَشِينَا دُونَ مَا وَقَعَ ، وَلَسْتُ مَلَاقِيْنَا الْيَوْمَ بِأَحَدٍ مِنْ حَدِّ أَمْسٍ ، بُولَا غَدًا
بِأَحَدٍ مِنْ حَدِّ الْيَوْمِ ، وَقَدْ قَنَعْنَا بِمَا فِي أَيْدِينَا مِنْ مُلْكِ الشَّامِ ، فَاقْنَعُوا بِمَا فِي أَيْدِيكُمْ مِنْ
مُلْكِ الْعِرَاقِ ، وَأَبْقُوا عَلَى قَرِيْشٍ ، فَإِنَّمَا بَقِيَ مِنْ رِجَالِهَا سِتَّةٌ : رِجَالَانِ بِالشَّامِ ، وَرِجَالَانِ
بِالْعِرَاقِ ، وَرِجَالَانِ بِالْحِجَازِ ، نَفَأَمَّا اللَّذَانِ بِالشَّامِ فَأَنَا وَعَمْرُو ، وَأَمَّا اللَّذَانِ بِالْعِرَاقِ فَأَنْتَ

(١) بعده في صنفين :

لَا بَارَكَ اللَّهُ فِي مَهْرٍ لَقَدْ جَلَبْتُ شَرًّا وَحَفْظُكَ مِنْهَا حُسْنُوهُ السَّكَاكِ
يَا عَمْرُو إِنَّكَ عَارٍ مِنْ مَخَارِمِهَا - وَالرَّاقِصَاتِ - وَمِنْ يَوْمِ الْجَزَاكَاسِ

(٢) صنفين : « فَنَعُودُ إِلَيْهِ » .

وعلى ، وأما اللذان بالحجاز ، فسعد وابن عمر ؛ فاثنتان من الستة ناصبان لك ، واثنتان واقفان فيك ، وأنت رأسُ هذا الجمع ؛ ولو بايعَ لك الناسُ بعد عثمان كُفًا إليك أسرعَ مِنّا إلى على^(١) .

فلما وصل السكتابُ إلى ابن عباس أسخطه ، وقال : حتّى متى يخطب ابنُ هندٍ إلى على ! وحتّى متى أجمع على ما في نفسي ! وكتب إليه :

أما بعد [فقد]^(٢) أناني كتابك ، وقرأته . فأما ما ذكرت من سرعتنا إليك بالمساءة إلى أنصار ابن غفّان ، وكرهتنا لسلطان بني أمية ، فلعمري لقد أدركت في عثمان حاجتَكَ حين استنصرَكَ فلم تنصره ؛ حتّى صرت إلى ما صرتَ إليه . وبيدني وبيدكَ في ذلك ابنُ عمك وأخو عثمان ، وهو الوليد بن عقبة . وأما طلحة والزبير ، فإنّهما أجلبا عليه وضيّقا خفاقه ، ثم خرجا ينفضان البيعة ، ويطلبان المُلْك ، فقاتلناهما على التّسكّث ، كما قاتلناكَ على البغي . وأما قولك : إنه لم يبقَ من قريش غيرُ ستمّة ، فما أكَثَرَ رجالها ، وأحسنَ بقيّتها ! وقد قاتلك من خيارها مَنْ قاتلك ، ولم يخذلنا إلا من خذلك . وأما إغرتُك إيانا بعدى وتيمّ ، فإن أبا بكر وعمر خيرٌ من عثمان ، كما أن عثمان خيرُ منك ، وقد بقيَ لك مِنّا ما ينسبك ما قبله ، وتخاف ما بعده . وأما قولك : لو بايع الناس لي لاستقاموا ؛ فقد بايع الناس عليا وهو خيرٌ مِنّي فلم يستقيموا له . وما أنت والخلافة يامعاوية ! وإنما أنت طليق وابن طليق ! والخلافة للهاجرين الأولين ؛ وليس الطُّغماء منها في شيء ! والسلام .

فلما وصل السكتابُ إلى معاوية ، قال : هذا عملي بنفسى ، لا أكتب والله إليه كتابًا سُدّةً كاملة . وقال :

(١) بعدها في صفين : « في كلام كثير كتب إليه » .

(٢) من صفين .

دعوتُ ابنِ عَبَّاسٍ إلى جَلِّ حَظِّهِ وكان امرأً أَهْدَى إلىهِ رِسايلِي
فَأَخْلَفَ ظَنِّي والحوادثُ جَمَّةً وما زادُ أنْ أَغْلَى عليهِ مِراجِلِي
فَقُلْ لابنِ عَبَّاسٍ : أراكِ مَخَوِّفاً بجهلكِ حَلَمِي ، لِمَنِّي غَيرُ غافِلِ
فأَبْرِقِ وأَرعِدِ ما اسْتَطَعْتَ فَإِنِّي إِلَيْكَ بِما يَشجِيكَ سَبْطُ الأَنايِلِ^(٢)

قال نصر : وحدثنا عمر بن سعد ، قال : عقد معاوية يوماً من أيام صفين الرياسة على اليمن من قريش ، قصد بذلك إكرامهم ورفع منازلهم ؛ منهم عبيد الله بن عمر بن الخطاب ، ومحمد وعنتبة ابنا أبي سفيان ، وبُسر بن أبي أرطاة ، وعبد الرحمن بن خالد بن الوليد ، وذلك في الوقعات الأولى من صفين ، ففمَّ ذلك أهل اليمن ، وأرادوا ألا يتأمرَ عليهم أحدٌ إلا منهم . فقام إليه رجل من كندة ، يقال له عبد الله بن الحارث السكوني ، فقال : أيها الأمير ، إني قد قلت شيئاً فاسمعه ، وضعه مني على النصيحة ، قال : هات ، فأنشده :

مُعاوَى أحييتَ فينا الإحْنَ وأحدثتَ بالشَّامِ ما لم يكنْ
عقدتَ لبُسرٍ وأصحابه وما الناسُ حولَكَ إلاَّ اليَنَ
فلا تُخْلِطَنَّ بنا غيرَنا كما شِيبَ بالماءِ صَفْوُ اللَّيْنِ^(٣)
وإلاَّ فدَعُونا عَلَى حالِنا فإنا وإنا إذا لم نُهَنَ
ستعلمُ إن جاشَ بِبحرِ العِراقِ وأبدى نواجِذَهُ في الفتنِ
وشدَّ عَلَى^(٤) بأصحابِهِ^(٤) ونفُسُكَ إِذْ ذاكَ عندَ الذَّقَنِ

(١) صفين : « حد » .

(٢) صفين ١٧٢ هـ ، ٤٧٣

(٣) صفين : « غصن اللين »

(٤) صفين : « على وأصحابه »

بأنا شعارك دون الدثار وأنا الريح وأنا الجن
وأنا السيوف ، وأنا الخوف وأنا الدروع ، وأنا المجن

قال : فبكي لها معاوية ، ونظر إلى وجوه أهل اليمن ، فقال : أعن رضاكم يقول
ما قال ؟ قالوا : لا مرحباً بما قال ؛ إنما الأمر إليك فاضنع ما أحببت . فقال معاوية : إنما
خالطتُ بكم أهل ثقي ، ومن كان لي فهو لكم ؛ ومن كان لكم فهو لي . فرضى القوم
وسكتوا ، فلما بلغ أهل الكوفة مقال عبد الله بن الحارث لمعاوية [فيمن عقد له من رؤوس
أهل الشام]^(١) ، قام الأعور الشني إلى علي عليه السلام ؛ فقال : يا أمير المؤمنين ، إنما
لا نقول لك كما قال صاحب أهل الشام لمعاوية ، ولكن نقول : زاد الله في سرورك^(٢)
وهذا ! نظرت بنور الله ، فقدمت رجلاً ، وأخرت رجلاً . عليك أن تقول ،
وعليها أن تفعل . أنت الإمام ، فإن هلك فهدان من بعدك - يعني حسناً وحسيناً
عليهما السلام - وقد قلت شيئاً فليسمع ، قال : هات ، فأشده :

أبا حسن أنت شمس النّهار وهذان في الحادثات القمر
وأنت وهذان حتى السمات بمنزلة السمع بعد البصر
وانتم أناس لكم سورة تقصر عنها أكف البشر
يخبرنا الناس عن فضلكم وفضلكم اليوم فوق الخبر
عقدت اقويم أولى نجدة من أهل الحياء وأهل الخطر^(٣)
مساميح بالموت عند الاقبا منّا وإخواننا من مضر
ومن حي ذي يمن جلة يقيمون في الثابتات الصّعر
فكل يسرك في قوميه ومن قال لا ، فبغير الحجر

(١) من صفين .

(٢) صفين : « زاد الله في سرورك وهذا »

(٣) صفين ٨٣ ، ٨٤ ، ٨٥

ونحنُ الفوارس يوم الزبير وطلحة إذ قيل أودى غدَرُ
 ضربناهم قبلَ نصفِ النَّهارِ إلى الليلِ حتى قضينا الوطَرَ
 ولم يأخذ الضرب إلا الرءوسَ ولم يأخذ الطعنُ إلا الثُّفُرَ
 فنهجنُ أولئك في أمسنا ونحنُ كذلكُ فيما غَبَرَ
 قال : فلم يبق أحدٌ من الرؤساء إلا وأهدى إلى الشَّيْءِ ، [أو اتخفه] .

قال نصر : وحدثنا عمر بن سعد ، قال : لما تعاظمت الأمور على معاوية قبل قتل
 عبيد الله بن عمر بن الخطاب ، دعا عمرو بن العاص ، وبُسَير بن أبي أُرطاة ، وعُبيد الله
 ابن عمر بن الخطاب ، وعبد الرحمن بن خالد بن الوليد ، فقال لهم : إنّه قد غنّى مقامُ رجال
 من أصحاب عليّ ، منهم سعيد بن قيس الممدانيّ في قومه ، والأشتر في قومه ، والمِرْقَال ،
 وعدى بن حاتم ، وقيس بن سعد في الأنصار ، وقد علمتم أن يمانيةً لكم وقتكم بأنفسها
 أياماً كثيرة ، حتى لقد استحييتُ لكم ، وأنتم عُدْتهم من قريش ، وأنا أحب أن يعلم
 الناس أنكم أهلُ غنَاء ، وقد عبأت لسكّل رجلٍ منهم رجلاً منكم ، فاجعلوا ذلك إلى ،
 قالوا : ذاك إليك ، قال : فأنا أ كفيكم غداً سعيد بن قيس وقومه ، وأنت يا عمرو
 المِرْقَال أعور بنى زهرة ، وأنت يا بسرُّ لقيس بن سعيد ، وأنت يا عُبيد الله للأشتر ،
 وأنت يا عبد الرحمن لأعور طيّئ - يعني عدى بن حاتم - وقد جعلتها نوباً في خمسة
 أيام ، لسكّل رجلٍ منكم يوم ، فكونوا على أعنة الخيل ، قالوا : نعم ، فأصبح معاوية
 في غدِهِ ، فلم يدع فارساً إلا حَشَدَهُ ، ثم قصد لهمدان بنفسه ، وارتجز فقال :

لن تمنع الحرمة بعد العامِ بين قتيل وجريح دام^(١)
 سأمك المراق بالشام أنعى ابن عفان مَدَى الأيامِ

(١) قبله في صفين :

لَا عَيْشَ إِلَّا فَلَقَ فِخْفِ الهامِ من أرحبٍ وشاكِرٍ وشبامِ

فطمعن في أعرض الخليل ملياً . ثم إن همدان تنادت بشعارها ، وأقم سعيده بن قيس
فرسه على معاوية ، واشتد القتال حتى حجز بينهم الليل ، فحمدان تذكر أن سعيداً كاد
يقتنصه ؛ إلا أنه فاته ركضاً ، وقال سعيد في ذلك :

يا لهف نفسي فاتني معاوية فوق طير كالعقاب هاوية
* والراقصات لا يعود ثانية ^(١) *

قال نصر : وانصرف معاوية ذلك اليوم ، ولم يصنع شيئاً ، وغدا عمرو بن العاص في
اليوم الثاني في حمة الخليل ، فقصده المرقال ، ومع المرقال لواء على عليه السلام الأعظم في
حمة الناس ، [وكان عمرو من فرسان قريش ^(٢)] ، فارتجز عمرو ، فقال :

لا عيش إن لم ألق يوماً هاشماً ذاك الذي جشمتني المجاشماً ^(٣)
ذاك الذي يشتم عرضي ظالماً ذاك الذي إن ينجني مني سالماً
* يسكن شجى حتى الممات لازماً *

فطمعن في أعراض الخليل مزبداً ، وحمل المرقال عليه ، وارتجز فقال :

لا عيش إن لم ألق يوماً عمرًا ذاك الذي أحدث فينا القدرًا
أو يبدل الله بأمرٍ أمراً ^(٤) لا تجزعي يا نفس صبراً صبراً
ضرباً هذا ذيك وطعننا شزراً ^(٥) ياليت ما تجني يسكون القبرا !

(١) والرقص : ضرب من سير الإبل ، ويده في صفين :

إلا على ذات خصيل طاوية إن يعد اليوم فكفى عاليه

(٢) من صفين .

(٣) بعده في صفين :

* ذاك الذي أقام لي الماتماً *

(٤) صفين : « أو يحدث الله لأمر أمراً »

(٥) هذا ذيك ، أي هذا بعد هذا ، يعني قطعاً بعد قطع .

فطاعن عمرا حتى رجع ، وانصرف الفريقان بعد شدة القتال ، ولم يسر معاوية ذلك ، وغداً بُسر بن أبي أُرطاة في اليوم الثالث في حماة الخليل ، فلقى قيس بن سعد ابن عبادَةَ في كُماة الأنصار ، فاشتدَّت الحرب بينهما ، وبرَزَ قيس كأنه فَنِيْقٌ مُقَرَّمٌ ، وهو يقول :

أنا ابنُ سعدٍ زانهُ عُبَادَةُ والخزرجيون كَأَةُ سَادَةُ
ليس فرارى في الوغى بَعَادَةُ إنَّ الفِرَارَ لَلْفَتَى قِلَادَةُ
ياربَّ أنتَ لَقَيْتَ الشَّهَادَةَ فالقتلُ خيرُ من عناقِ غَادَةُ
* حَتَّى مَتَى تُنْذِنِي لِي الرِّسَادَةُ *

وطاعن خيل بُسر ، وبرز بُسر فارتجز وقال :

أنا ابنُ أُرطَاةِ العَظِيمِ القَدَرِ مُرَدَّدٌ فِي غَالِبٍ وَفَرٍ
ليس الفِرَارُ مِنْ طِبَاعِ بُسْرِ إِن أَرْجِعَ اليَوْمَ بَغِيرٍ وَتَرٍ
وَقَدْ قَضَيْتُ فِي المَدَوِّ نَذِيرِي ياليت شعري كم بَقِيَ مِنْ عَمْرِي !

ويطمعن بُسرٌ قيساً ، ويضربه قيس بالسيف ، فردّه على عَقِبِيهِ ، ورجع القوم جميعاً ، ولقيس الفضل ، وتقدّم عبید الله بن عمر بن الخطاب في اليوم الرابع ؛ لم يترك فارساً مذكوراً إلا جمعه ؛ واستكثر ما استطاع ، فقال له معاوية : إنك اليوم تلقى أفعى أهل العراق ، فارفق واتنبد ، فلقية الأشرأمام الخليل مُزبداً - وكان الأشر إذا أراد القتال أزبد - وهو يقول :

ياربَّ فيض لي سيوف الكُفَرَةِ واجمل وفاتي بأَكْفِ الفَجَرَةِ
فالقتل خيرٌ من ثياب الحَبَرَةِ لا تعدلُ الدُّنْيَا جميعاً وَبَرَةِ
* ولا بموضاً في ثواب البرَةِ *

وشدّ على الخليل خيل الشام ، فردّها . فاستحياً عبيد الله وبرز أمام الخليل - وكان فارساً شجاعاً ، وقال :

أُنعمى ابن عفانٍ وأرجو ربّي ذاك الذى يخرجنى من ذنبي
ذاك الذى يكشف عني كربي إنّ ابن عفان عظيم الخطب
يابى له حبي بكل قلبي إلا طماني دونه وضرني
* حسبي الذى أنويه حسبي حسبي *

فحمل عليه الأشر ، وطعمه واشتدّ الأمر ، وانصرف القوم ، وللأشتر الفضل . فعمّ ذلك معاوية ، وغدا عبد الرحمن بن خالد فى اليوم الخامس ، وكان رجاء معاوية أن يذال حاجته ، فقوّم بالليل والسلاح ، وكان معاوية يعدّه ولداً ، فلقيه عدى بن حاتم فى كمة مذحج وقضاة ، فبرز عبد الرحمن أمام الخليل ، وقال :

قل لمدى ذهب الوعيد أنا ابن سيف الله لا مزيد
وخالد يزيد الوليد ذاك الذى قيل له الوحيد^(١)

ثم حمل فطعن الناس ، فقصده عدى بن حاتم ، وسدّ إليه الرمح ، وقال :
أرجو إلهى وأخاف ذنبي ولست أرجو غير عفوي ربي
يا بن الوليد بغضكم فى قلبي كالهضب بل فوق قينان الهضب
فلما كاد أن يخالطه بالرمح ، توأرى عبد الرحمن فى العجاج ، واستتر بأسنة أصحابه واختاط القوم ، ثم تهاجزوا ، ورجع عبد الرحمن مقهورراً ، وانكسر معاوية ؛ وبلغ ابن بن خزيم ما لقي معاوية وأصحابه ، فشمت بهم - وكان ناسكاً من أنسك أهل الشام وكان معتزلاً للحرب فى ناحية عنها ، فقال :

(١) مفين : « ذاك الذى هو فيك الوحيد » .

معاوى إن الأمر لله وحدهُ وإليك لا تستطيع ضراً ولا نفعاً
عبأت رجالاً من قریشٍ لمُضَبَّةٍ بما نيةٍ لا تستطيع لها دفعا
فكيف رأيت الأمر إذ جدَّ جدُّه لقد زادك الأمر الذي جئتُه جدعا
تعبى لقيسٍ أو عدى بن حاتم والأشتر، بالأناس أعمارك الجُدعا^(١)
وتجمع لـ للمرقالِ عمراً وإنه لليت أبقى من دون غايته ضبعا
وإن سعيداً إذ برزت لريحه لغارس همدان الذي يشعب الصدعا
ملياً بضرب الدارعين بسيفه إذا الخيل أبدت من سبابكها نفعاً
رجعت فلم تظفر بشيء تربيده سوى فرسٍ أعيت وأبت بها ظمعا
فدعهم فلا والله لا تستطيعهم مجاهرةً ؛ فاعمل لقهرهم خدعا

قال : وإن معاوية أظهر لعمر وثمانة، وجعل يقرعه وبوتخه ، وقال : لقد أنصفتكم ؛
إذ لقيت سعيد بن قيس في همدان ، وفررتهم . وإنك لجبان يا عمرو ! فغضب عمرو ، وقال :
فهلاً برزت إلى عليّ إذ دعاك إن كنت شجاعاً كما تزعم ! وقال :

تسير إلى ابنِ ذى يزنٍ سعيدٍ وتترك في المعجاجة مَنْ دعاكَ
فهل لك في أبي حسنٍ عليّ لعل الله يُمكنُ من قفاكَ !
دعاكَ إلى البرازِ فلم تجبهُ ولو نارلتُـه تربتُ يدَاكَ
وكنْتَ أصمَّ ، إذ ناداك عنها وكان سكوتُه عنها مُناكَ
فأب الكباشِ قد طَحَنَتْ رَحَاهُ بنجدته وما طَحَنَتْ رَحَاهُ
فما أنصفتَ صحبك يابنَ هندٍ أنفرقه وتغضب مَنْ كفاكَ
فلا والله ما أضمرتَ خيراً ولا أظهرتَ لي إلا هواكَ

(١) الأغمار : جمع غمر ، وهو من لا تجربة له ، والجدع : جم أجدع ، وهو السبي الغداء .

قال : وإن القرشيين استحيوا ما صنعوا ، وشمت بهم اليمانية من أهل الشام ، فقال معاوية : يا معشر قريش ؛ والله لقد قرّبكم لقاء القوم إلى الفتح ؛ ولكن لا مردّ لأمر الله ؛ وميمّ تستحيون ! إنما اقيتم كباش العراق ، فقتلتم منهم وقتلوا منكم ، وما لكم على من حجة . لقد عبأت نفسي لسيدهم وشجاعهم سعيد بن قيس . فانقطعوا عن معاوية أياما ، فقال معاوية [في ذلك] ^(١) :

لعمري لقد أنصفتُ والبصفتُ عاذني وعين طعنا في العجاج المعان
ولولا رجائي أن تثوبوا بُهزق ^(٢) وأن تغسلوا عارا وعتقه الكفان
لناديت للمهيج رجلا سواكم ولكنما تحمي الملوك البطان
أندرون من لاقيتم ، قلّ جيشكم ا لقيتم ليوثا أصحرتها العرائن ^(٣)
لقيتم صناديد العراق ومن بهم إذا جاشت المهيجاه تحمي الظعائن
وما كان منكم فارس دون فارس ولكنّه ماقدّر الله كأن
فلما سمع القوم ما قاله معاوية ، أتوه فاعتذروا إليه ، واستقاموا إليه على ما يحب ^(٤) .

قال نصر : وحدثنا عمرو بن شمر ، قال : لما اشتدّ القتال وعظم الخطب ، أرسل معاوية إلى عمرو بن العاص : أن قدّم عكّا والأشعرين إلى من يبايئهم . فبعث عمرو إليه أن يبايئ عكّ همدان ^(٥) . فبعث إليه معاوية : أن قدّم عكّا ، فاتاهم عمرو ، فقال : يا معشر عكّ ، إن عليا قد عرف أنكم حتى أهل الشام ، فعبأ لكم حتى أهل العراق همدان ،

(١) من صفين

(٢) صفين : « أن تبوءوا »

(٣) أصحرتها : أبرزتها . والعرائن : جمع عرين ؛ مسكن الأسد .

(٤) صفين ٤٨٢ - ٤٩٢

(٥) صفين : « أن همدان يبايئ عك » .

فاصبروا وهَبُوا إِلَى جِجَاهِكُمْ سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ ؛ فَقَدْ بَلَغَ الْحَقُّ مَقْطَعَهُ . فَقَالَ ابْنُ مَسْرُوقٍ الْعَسْكَيَّ : أَمَهَانِي حَتَّى آتِيَّ مَعَاوِيَةَ ، فَأَتَاهُ فَقَالَ : يَا مَعَاوِيَةُ ، اجْعَلْ لَنَا فَرِيضَةً أَلْفِي رَجُلٍ فِي أَلْفَيْنِ أَلْفَيْنِ ، وَمَنْ هَلَكَ فَأَبْنُ عَمِّهِ مَكَانَهُ ؛ لِنَقَرَّ الْيَوْمَ عَيْتَكَ . فَقَالَ : لَكَ ذَلِكَ ، فَرَجَعَ ابْنُ مَسْرُوقٍ إِلَى أَصْحَابِهِ ، فَأَخْبَرَهُمُ الْخَبَرَ ، فَقَالَتْ عَكَّةُ : نَحْنُ لَهْمْدَانِ ، ثُمَّ تَقَدَّمَتْ عَكَّةُ ، وَنَادَى سَعِيدُ بْنُ قَيْسٍ : يَا هَمْدَانِ ، أَنْ تَقْدَمُوا ^(١) ! فَشَدَّتْ هَمْدَانُ عَلَى عَكَّةَ رَجَالَةً ، فَأَخَذَتِ السِّيُوفُ أَرْجُلَ عَكَّةَ ، فَنَادَى ابْنُ مَسْرُوقٍ :

* يَا لَعَلَّكَ بَرَّكَ كَأَكْبَرِكَ السَّكَمَلِ *

فَبَرَكُوا تَحْتَ الْحِجَفِ ، فَشَجَرْتَهُمْ ^(٢) هَمْدَانُ بِالرَّمَاكِ ، وَتَقَدَّمَ شَيْخٌ مِنْ هَمْدَانِ ، وَهُوَ يَقُولُ :

يَا بَكِيلِ نَلْمُهَا وَحَاشِدُ ^(٣) نَفْسِي فِدَاكُمْ طَاعِنُوا وَجَالِدُوا
حَتَّى تَخْرُجَ مِنْكُمْ الْقَمَاحِدُ ^(٤) وَأَرْجُلُ يَتْبَعُهَا سَوَاعِدُ
* بِذَلِكَ أَوْصَى جَدُّكُمْ وَالْوَالِدُ *

وَقَامَ رَجُلٌ مِنْ عَكَّةَ ، فَارْتَجَزَ فَقَالَ :

تَدْعُونَ هَمْدَانًا وَتَدْعُونَ عَكَّةَ بَكَوْا الرِّجَالَ يَا لَعَلَّكَ بَرَّكَ
إِنْ خَدَمَ الْقَوْمُ فَبَرَّكَ بَرَّكَ لَا تَدْخُلُوا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ شَكَّا ^(٥)
* قَدْ تَحَكَّ الْقَوْمُ فَرِيدُوا تَحَكَّا *

(١) صَفَيْنِ : « خَدَمُوا »

(٢) صَفَيْنِ : « وَشَجَرُوهُمْ بِالرَّمَاكِ » ، وَشَجَرُوهُمْ : طَعَنُوهُمْ .

(٣) بَكِيلٍ وَحَاشِدٍ : مَنْ يَطْلُونُ هَمْدَانًا .

(٤) الْقَمَاحِدُ : جَمْعُ قَمَحْدَةٍ ، وَهِيَ مَا أَشْرَفَ عَلَى الْقَفَا مِنْ عَظْمِ الرَّأْسِ .

(٥) خَدَمُوا ، أَيْ أَضْرَبُوا مَوْضِعَ الْخِدْمَةِ ؛ وَهِيَ الْخِلْخَالُ ، يَعْنِي أَضْرَبُوهُمْ فِي سَوَاقِهِمْ .

قال : فالتقى القومُ جميعاً بالرماح، وصاروا إلى السيوف، وتجالدوا حتى أدركهم الليل فقالت همدان : يا معشر عكّ ، نحن نقسم بالله إننا لا ننصرف حتى تنصرفوا. وقالت عكّ مثل ذلك ، فأرسل معاوية إلى عكّ أن أبرّوا قَسَمَ^(١) إخوتكم وهلمّوا . فانصرفت عكّ ، فلما انصرفت انصرفت همدان ، فقال عمرو : يا معاوية ، والله لقد لقيت أسداً ؛ لم أرَ والله كهذا اليوم قطّ لو أن معك حيّاً كملك ، أو مع عليّ حتى كهمدان لكان الفداء .

وقال عمرو في ذلك :

إنّ عكّا وحاشداً وبَكَيْلا كَأَسود الضراء لاقت أسوداً
وجنّاً القومُ بالقنفا وتساقوا بظُباطِ السيوف موتا عتيدا
ازورار المناكب الغلب بالشِّمِّ وضربِ المسوِّمين الخلدودا
ليس يدرون ما القرار ولو كان ن فراراً لكان ذاك سديدا
يـمـلم الله ما رأيت من القو م ازوراراً ، ولا رأيت صدودا
غير ضرب فوق الطلّى ، وعلى أها م وقرع الحديد يعلو الحديددا
ولقد قال قائل خدّموا السُّو ق ، فخرّت هناك عكّ قعودا
كبروك الجلال أثقلهم الحِمْلُ فـا تستقلّ إلا وئيدا

قال : ولما اشتربت عكّ والأشعريون على معاوية ما اشترطوا من الفريضة والمطاء فأعطاهم ، لم يبقَ من أهل العراق أحدٌ في قلبه مرض إلا طمع في معاوية ، وشخص^(٢) ببصره إليه ؛ حتى فشا ذلك في الناس ، وبلغ عليا عليه السلام ، فساءمه^(٣) .

(١) صفين : أبروا قسم القوم

(٢) صفين ٤٨٥ ، ٤٩٤

(٣) صفين : « وشخص ببصره إليه » .

قال نصر : وجاء عدى بن حاتم يلتمس عليا عليه السلام ، ما يبطأ إلا على قتيل أو قدام
أو ساعد ، فوجده تحت رايات بكر بن وائل ، فقال : يا أمير المؤمنين ، ألا تقوم حتى نقاتل
إلى أن نموت ؟ فقال له على عليه السلام : ادن ، فدنا حتى وضع أذنه عند أذنه ، فقال : ويحك !
إن عامة من معي اليوم يمصيني ، وإن معاوية فيمن يطيعه ولا يعصيه !

قال نصر : وجاء المذنب بن أبي حميصة الوداعي - وكان شاعر همدان وفارسها - عليا عليه
السلام فقال : يا أمير المؤمنين ، إن عكا والأشعرين طلبوا إلى معاوية الفرائض والمطاء
فأعطاهم ، فباعوا الدين بالدنيا ؛ وإننا قد رضيتم بالآخرة من الدنيا ، وبالعراق من الشام ، وبك
من معاوية ؛ والله لا خرتنا خير من دنياهم ، ولعراقنا خير من شامهم ، ولإمامنا أهدى
من إمامهم ؛ فاستفتحنا بالحرب ، وثق منا بالنصر ، واتخذنا على الموت ، وأشدّه :

إن عكا سألوا الفرائض والأشعر سألوا جوائزاً بثنية^(١)

تركوا الدين للمطاء وللفر ض ، فكانوا بذلك شرّ البرية

وسألنا حسن الثواب من الله وصبراً على الجهاد ونية

فلكلّ ماساله ونواه كلنا يحسب الخلاف خطية

ولأهل العراق أحسن في الحرب ب إذا ما تدانت السميرية

ولأهل العراق أحمل للثقل إذا عمت البلاد باية

ليس منا من لم يكن في الله وليمّا يا ذا الولا والوصية

فقال على عليه السلام : حسبك الله ! يرحمك الله ! وأثنى عليه وعلى قومه خيراً . وانتهى
شعره إلى معاوية ، فقال : والله لأستميلنّ بالدنيا ثقات على ، ولأقسمنّ فيهم الأموال حتى
تغلب دنياى آخرته .

قال نصر : فلما أصبح الناس غدواً على مصافهم ، وأصبح معاوية يدور في أحياء
اليمن ، وقال : عبّوا إلى كلّ فارس مذكور فيكم ، أتقوى به على هذا الحى من همدان

(١) بثنية : مذوب إلى بنية ، قرية بالشام .

نفرجت خيل عظيمة ، فلما رآها عليّ عليه السلام وعرف أنها عيون الرجال ، فنادى :
يا همدان ! فأجابه سعيد بن قيس ، فقال له عليّ عليه السلام : احمل ، فحمل حتى خالط
الخليل بالخليل ، واشتد القتال ، وحطمتهم همدان حتى ألحقهم معاوية ؛ فقال معاوية : ما بقيت
من همدان ! وجزع جزعا شديدا ، وأسرع القتل في فرسان الشام ، وجمع عليّ عليه السلام
همدان ، فقال لهم : يا معشر همدان ، أنتم درعي ورعي ورجائي ، يا همدان ما نصرتكم إلا الله ،
ولا أحبهم غيره . فقال سعيد بن قيس : أجبتك الله وأجبتك ، ونصرنا رسول الله في قبره ،
وقاتلنا معك من ليس مثلك ، فارمنا حيث شئت .

قال نصر : وفي هذا اليوم قال عليّ عليه السلام :

ولو كنت بوّابا على باب جنة لقلت لهمدان ادخلي بسلام

فقال عليّ عليه السلام لصاحب لواء همدان : اكفني أهل خص ، فإنني لم ألق من
أحد ما بقيت منهم . فتقدم وتقدمت همدان ، وشدوا شدة واحدة على أهل خص ،
فضربهم ضربا شديدا متداركا ، بالسيوف وعُمد الحديد ، حتى ألجئهم إلى قبة معاوية ،
وارتجز من همدان رجل ، عداؤه في أرض خص ، فقال :

قد قتل الله رجال خص غرؤوا بقول كذبي وخرص

حرصا على المال وأى حرصا قد نكص القوم وأى نكصا

* عن طاعة الله وفحوى النص *

قال نصر : فحدثنا عمر بن سعد ، قال : لما ردت خيول معاوية أسف فجرت سيفه
وحمل في ركاة أصحابه ، فحملت عليه فوارس همدان ، ففاز منها ركضا ، وانكسرت كمامته
ورجعت همدان إلى مراكزها ، فقال حُجر بن قحطبان الهمداني ، يخاطب سعيد
ابن قيس :

أَلَا بَنَ قَيْسَ قَرَّتِ الْعَيْنُ إِذَا رَأَتْ فَوَارِسَ تَهْمَذَانَ بْنِ زَيْدِ بْنِ مَالِكٍ
 عَلَى عَارِفَاتٍ لِلْقَاءِ عَوَابِسَ طَوَالَ الْهَوَادِي مَشْرِفَاتِ الْخَوَارِكِ
 مَعُودَةَ اللَّطْعَنِ فِي نُفْرَاتِهَا يَجْلُنَ فَيَحْطُمُنَ الْحَصَى بِالسَّنَابِكِ
 عِبَاهَا عَلَى لَابِنِ هِنْدٍ وَخَيْلِهِ فَلَوْ لَمْ يَفْتَحْهَا كَانَ أَوَّلَ هَالِكِ
 وَكَانَتْ لَهُ فِي يَوْمِهِ عِنْدَ ظَنِّهِ وَفِي كُلِّ يَوْمٍ كَاسِفِ الشَّمْسِ حَالِكِ
 وَكَانَتْ بِحَمْدِ اللَّهِ فِي كُلِّ كَرْبَةٍ حُصُونًا وَعِزًّا لِلرِّجَالِ الصَّعَالِكِ
 فَقُلْ لِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ : أَنْ أَدْعُنَا مَتَى شِئْتَ إِنَّا عُرْضَةُ لِلْمَهَالِكِ^(١)
 وَنَحْنُ حَظْمَنَا السُّمُرُ فِي حَيٍّ حَمِيرٍ وَكِيدَةٍ وَالْحَيِّ الْخِلَافُ السَّكَاسِكِ
 وَعَلَيْكَ وَنَلْمُ شَائِلِينَ سَيَاطِمُهُمْ حَذَارَ الْعَوَالِي كَالْإِمَاءِ الْعَوَارِكِ^(٢)

قال : نصر : وحدّثنا عمر بن سعد عن رجاله ، أن معاوية دعا يوماً بصفيّين مروان ابن الحكم ، فقال له : إنّ الأشر قد غمّني وأفلقتني ، فاخرج بهذه الخيل في محصّب والسكّالعين ، فالقه : فقال مروان : ادعاهما عمرا ، فإن شِعارك دون ديثارك قال : فأنت نفسي دون وريدي . قال : لو كنتُ كذلكُ ألحمتني به في العطاء والحقّة بي في الحرمان ، ولسكنتُ أعطيته ما في يدك ، ومنيته ما في يد غيرك ، فإن غلبت طاب له المقام ، وإن غلبت خفّ عليه الحرب . فقال معاوية : سيفني الله عنك . قال : أمّا إلى اليوم فلم يغن . فدعا معاوية عمرا ، فأمره بالخروج إلى الأشر ، فقال : أمّا إني لا أقول لك ما قال مروان ، قال : وكيف نقوله وقد قدّمك وأخرته ، وأدخلتك وأخرجته ! قال : أمّا والله إن كنت فعلت ، لقد قدّمته كافيا ، وأدخلتني ناصحا ؛ وقد أكثر القوم عليك في أمر مصر ، وإن كان لا يرضيهم

(١) صفيّين : » إذا شئت

(٢) العوارك : الحوائض .

إلا رجوعك فيما وثقت لى به منها فارجع فيه . ثم قام فخرج فى تلك الخليل ، فلقى الأشر
أمام القوم ، وقد علم أنه سيلقاه ، وهو يرتجز ويقول :

يأليت شعرى كيف لى بعمرى ذاك الذى أوجبت فيه نذرى ا
ذاك الذى أطلبه بوثرى ذاك الذى فيه شفاء صدرى
من بائعى يوماً بكل عمري يُعلى به عند اللقاء قدري
أجعله في— طعام النسر أو لا فرج عاذرى بعذرى
فلما سمع عمرو هذا الرجز ، فشل ^(١) وجبن ، واستحيا أن يرجع ، وأقبل نحو
الصوت ، وقال :

يأليت شعرى كيف لى بمالك ؟ كم كاهل جيبته وحارك ^(٢)
وفارس قتلت— وفاتك ^(٣) ومقدم أب بوجه حالك
* مازلت دهري عرضة الممالك ^(٤) *

فنشية الأشر بالرمح ، فراغ عمرو عنه ، فلم يصنع الرمح شيئاً ، ولوى عمرو عنان
فرسه ، وجعل يده على وجهه ، وجعل يرجع راكضاً نحو عسكره . فنادى غلامٌ من
يخصب : يا عمرو ، عليك العفا ما هبت الصبا ؛ يا آل حمير [إننا لكم ما كان معكم ^(٥)] ؛
هاتوا اللواء ^(٦) ، فأخذه وتقدم ، وكان غلاماً حدثاً ، فقال :

(١) صفين : « وفشل حبله وجبن » .

(٢) جيبته : قطمته ، والمارك أعلى الكامل .

(٣) بعده فى صفين :

* ونابل فتكته وباتك *

(٤) صفين : « هذا وهذا عرضة الممالك » .

(٥) من صفين

(٦) صفين : « أبلقوني اللواء »

إِنْ يَكْ عَمْرُو قَدْ عَلَاهُ الْأَشْتَرُ بِأَسْمَرٍ فِيهِ سِنَّانٌ أَرْهَرُ
فَذَاكَ وَاللَّهِ لَعَمْرِي مَفْخَرُ يَاعَمْرُو تَكْفِيكَ الطَّعْمَانِ يَحْبَرُ
وَالْيَحْصِيَّ بِالطَّعْمَانِ أَمِيرُ دُونَ اللَّوَاءِ الْيَوْمَ مَوْتُ أَجْرُ
فَنَادَى الْأَشْتَرُ ابْنَهُ إِبْرَاهِيمَ : خُذِ اللَّوَاءَ ، فَغْلَامٌ لِّغْلَامٍ . وَتَقْدَمُ فَأُخِذَ إِبْرَاهِيمُ اللَّوَاءَ ،

وَقَالَ :

يَا أَيُّهَا السَّائِلُ عَنِّي لَا تُرْعَ أَقْدِمُ فَإِنِّي مِنْ عَرَانِينَ النَّخَعِ
كَيْفَ تَرَى طَمَنَ الْعِرَاقِيِّ الْجَذَعِ أَطِيرُ فِي يَوْمِ الْوَعَى وَلَا أَفْعُ
مَسَاءَ كَمْ سَرَّ ، وَمَاضَرَ نَفْعُ أَعْدَدْتُ ذَا الْيَوْمِ لَهْوِ الْمَطْلَعِ
وَيَحْمِلُ عَلَى الْحَمِيرِ ، فَالْتَقَاهُ الْحَمِيرِيُّ بِلَوَائِهِ وَرَحِمَهُ ، فَلَمْ يَبْرَحَا بَطْمَنَ كُلِّ وَاحِدٍ
مِنْهُمَا صَاحِبَهُ ، حَتَّى سَقَطَ الْحَمِيرِيُّ قَتِيلًا ، وَشِمَتْ سُرُوَانُ بَعْمَرُو ، وَغَضِبَ الْقَحْطَانِيُّونَ عَلَى
مَعَارِيَةِ ، وَقَالُوا : تَوَلَّى عَلَيْنَا مَنْ لَا يُقَاتِلُ مَعَنَا . وَلَوْ رَجَلًا مِنَّا ، وَإِلَّا فَلَا حَاجَةَ لَنَا فَيْكَ .
مَوْقَالَ شَاعِرِهِمْ :

مُعَاوِيَ إِمَّا تَدْعُنَا لِعَظِيمَةٍ يُكَبِّسُ مِنْ نَكَرَائِمِ الْفَرَسِ بِالْحَقَبِ^(١)
فَوَلَّ عَلَيْنَا مَنْ يَحْوَطُ ذِمَارَنَا مِنَ الْحَمِيرِيِّينَ الْمَوَكِّ عَلَى الْعَرَبِ
وَلَا تَأْمُرْنَا بِأَلَّتِي لَا نَزِيدُهَا وَلَا تَجْعَلُنَا بِالْهَوَى مَوْضِعَ الذَّنْبِ
وَلَا تَغْضِبُنَا وَالْحَوَادِثُ جَمَّةٌ عَلَيْكَ ، فَيَفْشُو الْيَوْمَ فِي يَحْصَبِ الْغَضَبِ
فَإِنْ لَنَا حَقًّا عَظِيمًا وَطَاعَةً وَحُبًّا دَخِيلًا فِي الْمَشَاشِ وَفِي الْعَصَبِ^(٢)

فَقَالَ لَهُمْ مُعَاوِيَةُ : وَاللَّهِ لَا أُولَى عَلَيْكُمْ بَعْدَ هَذَا الْيَوْمِ إِلَّا رَجُلًا مِنْكُمْ^(٣)

(١) الْفَرَسُ : حِزَامُ الرَّجُلِ . وَالْحَقَبُ : حَبْلٌ يَشُدُّ بِهِ الرَّحْلُ فِي بَطْنِ الْبَعِيرِ .

(٢) الْمَشَاشُ : رُمُوسُ الْعِظَامِ ، وَفِي صَفِيحٍ : « فِي الْمَشَاشَةِ وَالْعَصَبِ » .

(٣) صَفِيحَتَا ٤٩٩ - ٥٠٢

قال نصر : وحدّثنا عمر بن سعد ، قال : لما أسرع أهلُ العراق في أهل الشام ، قال لهم معاوية : هذا يوم تمحيص ، وإنّ لهذا اليوم ما بعده ، وقد أسرعتم في القوم كما أسرعوا فيكم ، فاصبروا وموتوا كراماً . وحرّض علىّ عليه السلام أصحابه ، فقام إليه الأصمغ بن نباتة ، وقال : يا أمير المؤمنين ، قدّمني في البقيّة من الناس ، فإنك لا تفقد لي اليوم صبراً ولا نصراً ؛ أما أهل الشام فقد أصبنا ؛ وأما نحن ففينا بعض البقيّة ، ائذن لي فأتقدّم ، فقال له : تقدّم على اسم الله والبركة ، فتقدم وأخذ الراية ومضى بها ، وهو يقول :

إنّ الرجاء بالقنوط يُدْمَغُ حتى متى يرجو البقاء الأصمغ
أما ترى أحداث دهر تَلْبَغُ فادبغ هواك ، والأديم يدبغ
والرفق فيما قد تريد أبلغُ اليوم شغل ، وغدا لا تفرغُ

فما رجع إلى علىّ عليه السلام حتى خضب سيفه دماً ورمحه . وكان شيخاً ناسكاً عابداً ، وكان إذا لقي القومُ بعضهم بعضاً يغمد سيفه ، وكان من ذخائر علىّ عليه السلام ممّن قد بايعه على الموت ؛ وكان علىّ عليه السلام يضمن به عن الحرب والقتال ^(١) .

قال نصر : وحدّثنا عمرو بن شمر ، عن جابر ، قال : نادى الأشتر يوماً أصحابه ، فقال : أما من رجل يشري نفسه لله ! فنخرج أثال بن حبّيل بن عامر المذحجيّ فسادى بين العسكريين : هل من مبارز ؟ فدعا معاوية - وهو لا يعرفه - أباه حبّيل بن عامر المذحجيّ ، فقال : دونك الرجل - قال : وكان مستبصرين في رأيهما - فبرز كل واحد منهما إلى صاحبه ، فبدره بطعنة ، وطعنه الغلام ، وانتسبا فإذا هو ابنه ، فترلا فاعتنق كل

(١) صفين ٥٠٢ ، ٥٠٣

واحد منهما صاحبه ، وبكيا . فقال له الأب : يا بني ، هلم إلى الدنيا . فقال له الغلام : يا أبي هلم إلى الآخرة . ثم قال : يا أبت والله لو كان من رأي الانصراف إلى أهل الشام لوجب عليك أن يكون من رأيك لي أن تنهاني ، واسوأناه ! فإذا أقول لعلّ وللمؤمنين الصالحين ! كنّ على ما أنت عليه ، وأنا على ما أنا عليه . فأنصرف حبّجّل إلى صفّ الشام ، وأنصرف ابنه أنال إلى أهل العراق ، فخبّر كلّ واحد منهما أصحابه ، وقال في ذلك حبّجّل :

إنّ حبّجّل بن عامرٍ وأنالاً أصبحا يضربان في الأمثالِ
أقبل الفارس المدجّج في النقع أنالٌ يدعو يريد نزالي
دون أهل العراق يخطر كالفحل على ظهر هيكلٍ ذبّالٍ
فدعاني له ابنُ هند وما زلّ لقليل في صحبه أمثالي
فتناولته ببادرة الرُمح وأهوى بأسمرٍ عسّالٍ
فاطمناً وذاك من حدث الدهر عظيمٌ ، فتي لشيخ بجالٍ (١)
شاجراً بالقناة صدرَ أبيه وعزيرٌ على طعنٍ أنالٍ (٢)
لا أبالي حين اعترضتُ أنالاً وأنالٌ كذاك ليس يُبالي
فاقتربنا على السلامة ، والنفسُ يقيها مؤخرُ الآجالِ
لا يراني على الهدى وأراه من هُدأى على سبيل ضلالٍ

فلما انتهى شعره إلى أهل العراق ، قال أنال ابنه مجيباً له (٣) :

إن طعني وسطَ العجاجة حبّجلاً لم يكن في الذي نويتُ عُقوقا
كنت أرجو به الثواب من الله وكوّنني مع النبي رفيقاً

(١) البجّال : الكبير

(٢) صفين : « وعظيم على »

(٣) صفين : « وكان مجتهداً ومقبصراً »

لم أزل أنصر العراق على الشا م أراي بفعلٍ ذاك حَتِيقاً
 قال أهل العراق إذ عَظُم الخط بُ ونقّ البارزون نَقِيقاً :
 مَنْ فتي يسلك الطريق إلى الا مِ ، فكنتُ الذي سلكت الطريقاً^(١)
 حاسر الرأس لا أريد سوى المُو تِ أرى الأعظم الجليل دقيقاً
 فإذا فارس تفجّم في الرو ع خِدْباً مثل السَّحوق عتيقاً^(٢)
 فبداني حَجَلٌ يبادِرُ الطَّم نِ وما كنت قبلها مسجوقاً
 فتلقَّيتهُ بعالية الرِّم حِ كِلانا يطاولُ العيوقا
 أحمد الله ذا الجلالة والقدر حداً يزيدني توفيقاً
 إذ كففتُ السنان عنه ولم أد ن قتيلاً مِنْهُ ولا تُفروقاً^(٣)
 قلتُ للشَّيخ استُ أكفر نعماً ك لطيف الغداء والتفنيقاً^(٤)
 غير أني أخاف أن تدخل النّا رَ فلا تعصيني وكن لي رفيقاً
 وكذا قال لي فغرب تغريب آ ، وشرقتُ راجعاً تشريقاً^(٥)

قال نصر : وحدَّثنا عمرو بن شير بالإسناد المذكور ، أنَّ معاويةَ دعا النعمان بن بشير بن سعد الأنصاريّ ، ومسلمةَ بن مخلدٍ الأنصاريّ - ولم يكن معه من الأنصار غيرهما - فقال : يا هذان ، لقد غمّني ما لقيت من الأؤس والخزرج ، واضمعي سيوفهم كلّ عواتقهم يدعون إلى النزال ، حتى لقد جئنا أصحابي الشجاع منهم والجبان ؛ وحتى والله ما سأل عن

(١) صفيين : « فكنت الذي أخذت »

(٢) الحذب : الضخم العظيم . والسحوق : النخلة الطويلة ؛ وفي صفيين : « تفجّم في النقم » .

(٣) التفروق : قمع التمرة .

(٤) التفنيق : التنعيم .

(٥) صفيين ٥٠٣ ، ٥٠٦ .

فارس من أهل الشام إلاقيل قتله الأنصار : أما والله لألقيَنهم بحدي وحديدي، ولأعبين
لكل فارس منهم فارساً ينشَبُ في حلقه، ولأرمينهم بأعدادهم من قريش، رجال لم يَغْزِم
التَّمَر والطَّفَيْشَل^(١)، يقولون : نحن الأنصار ؛ قد والله آووا ونصروا، ولكن أفسدوا
حَقَّهم بباطلهم !

فغَضِبَ النعمان ، وقال : يامعاوية لا تلومَنَّ الأنصار في حبِّ الحرب والسرعة^(٢)
نحوها ، فإنهم كذلك كانوا في الجاهلية. وأما دُعَاؤهم إلى النزال^(٣) فقد رأيتهم مع رسول
الله صلى الله عليه وآله يفعلون ذلك كثيراً . وأما لقاءك إياهم في أعدادهم من قريش فقد
علمت ما لقيت قريش منهم قديماً ، فإن أحببت أن تَرَى فيهم مثل ذلك آتفاً فافعل .
وأما التَّمَر والطَّفَيْشَل ، فإن التمر كان لنا فلماً^(٤) ذقتُموه شاركتُمونا فيه . وأما الطَّفَيْشَلُ ،
فكان لليهود ، فلما أكلناه غلبناهم عليه ، كما غلبت قريش على السَّخِينَةِ^(٥) .

ثم تسكَّم مسleme بن مخلد ، فقال : يامعاوية، إن الأنصار لا تعاب أحسابها ولا نَجَدَاتُهَا .
وأما غمهم إياك فقد والله غمونا ، ولو رَضِينَا ما فارقونا ولا فارقنا جماعتهم ، وإن في ذلك
ما فيه من مِبايَنَةِ العَشِيرَةِ ؛ ولكننا حملنا ذلك لك ، ورجونا منك عِوَضَهُ . وأما التَّمَر
والطَّفَيْشَل ؛ فإنهما يجران عليك السَّخِينَةُ والحرنوب .

قال : وانتهى هذا الكلام إلى الأنصار ، فجمع قيس بن سعد الأنصار ، ثم قام فيهم
خطيباً فقال : إن معاوية قال ما بلفسكم ، وأجابه عنكم صاحبكم ، ولَعَمْرِي إن غظتم

(١) الطَّفَيْشَل ، بوزن سَمِيدَع ؛ ذكره صاحب القاموس وقال : لأنه نوع من المرق .

(٢) صفين : « بسرعتهم في الحرب » .

(٣) صفين : « فأما دعَاؤهم الله » .

(٤) صفين : « فلما أن ذقتُموه » .

(٥) في اللسان : « السَّخِينَةُ : دقيق يلقى على ماء أو لبن فيطبخ ثم يؤكل بتمر أو بحصى ، وهو
الحساء . . . وفي حديث معاوية أنه ما زح الأحنف بن قيس فقال : ما الشيء الملقف في البجاد ؟ قال : هو
السَّخِينَةُ يا أمير المؤمنين . والملقف في البجاد وطب اللبن يلف فيه ليحمى ويدرك ، وكانت تميم تعير به ،
والسَّخِينَةُ : الحساء المذكور يؤكل في الجذب ؛ وكانت قريش تعير بها » .

معاوية اليوم ؛ لقد غظتموه أمس ، وإن وترتموه في الإسلام ؛ فاقذ وترتموه في الشرك ؛ وما لكم إليه من ذنب أعظم من نصر هذا الدين ، فخذوا اليوم جدًّا تنسونه به ما كان أمس ، وجِدِّوا غدًّا تنسونه به ما كان اليوم ؛ فأنتم مع هذا اللواء الذي كان يقا تل عن يمينه جبريل ، وعن يساره ميكائيل ؛ والقوم مع لواء أبي جهل والأحزاب فأمَّا التمر فإننا لم نفرسه ؛ ولكن غلبنا عليه من غرسه ، وأما الطَّفَيْشَل ، فلو كان طعامنا لسمَّينا به ؛ كما سمَّيت قريش بسَخِينَة ، ثم قال سعد في ذلك :

يا بن هِنْدٍ دَعِ التَّوْتُبَ فِي الْحَرْبِ إِذَا نَحْنُ بِالْجِيَادِ سَرِينًا ^(١)
نَحْنُ مَنْ قَدْ عَلِمْتَ فَادْنِ إِذَا شِئْتَ بَمَنْ شِئْتَ فِي الْمَجَاجِ إِلَيْنَا ^(٢)
إِنْ تَشَأْ فَارِسَ لَهُ فَارِسٌ مَقَا وَإِنْ شِئْتَ بِاللَّفِيفِ التَّقِيَّةِ
أَيُّ هَذَيْنِ مَا أُرِدْتَ نَفْذُهُ لَيْسَ مِنَّا وَلَيْسَ مِنْكَ الْمَوْبِيُّ
ثُمَّ لَا نَسَاخَ الْمَجَاجَةِ حَتَّى تَنْجِلِي حَرْبُنَا ؛ لَنَا أَوْ عَلَيْنَا ^(٣)
لَيْتَ مَا تَطْلُبُ الْغَدَاةُ أَتَانَا أَنْعَمَ اللَّهُ بِالشَّهَادَةِ عَيْنًا

فلما أتى شعره وكلامه معاوية ، دعا عمرو بن العاص ، فقال : ما ترى في شتم الأنصار ؟ قال : أرى أن توعدهم ، ولا تشتمهم ^(٤) . ما عسى أن تقول لهم إذا أردت ذمهم ! فذم أبدانهم ولا تدم أحسابهم . ^(٥) فقال : إن قيس بن سعد يقوم كل يوم خطيباً ^(٥) ، وأظننه والله يُفقدنا غداً إن لم يحبسهُ عَنَّا حابس الفيل ، فما الرأي ؟ قال : الصبر والتوكل ، وأرسل

(١) صفين : « في البلاد تأينا » .

(٢) بعده في صفين :

إِنْ بَرَزْنَا بِالْجَنْمِ نَلْقَكَ فِي الْجَنْمِ ، وَإِنْ شِئْتَ مُحْضَةً أَسْرِينَا

فَالْتَقَا فِي اللَّفِيفِ نَلْقَكَ فِي الْخَرْجِ نَدْعُو فِي حَرْبِنَا أَبَوَيْنَا

(٣) في صفين : « ثم لا تنزع العجاجة » ، والعجاجة : ما تثيره الريح من التراب ، واحده عَجَاجَة .

(٤) صفين : « أرى أن توعدهم ولا تشتم » .

(٥ - ٥) صفين : « قال معاوية ، إن خطيب الأنصار قيس بن سعد يقوم كل يوم خطيباً » .

إلى رموس الأنصار مع عليّ، فعاتبهم وأمرهم أن يعاتبوه، فأرسل معاوية إلى أبي مسعود^(١) والبراء بن عازب، وخزيمة بن ثابت، والحجاج بن غزية، وأبي أيوب، فعاتبهم فمشوا إلى قيس بن سعد، وقالوا له: إن معاوية لا يحبّ الشتم، فكفّ عن شتمه، فقال: إن مثلي لا يشتم، ولكفى لأكفّ عن حربه حتى ألقى الله. قال: وتحركت الخليل غدوة، فظن قيس أن فيها معاوية، فحمل على رجل يشبهه، فضربه بالسيف فإذا هو ليس به، ثم حمل على آخر يشبهه أيضا فقتله بالسيف^(٢).

فلما تحاجز الفريقان شتمه معاوية شتما قبيحا، وشتم الأنصار فغضب النعمان ومسلمة، فأرضاها بعد أن هما أن ينصرفا إلى قومهما.

ثم إن معاوية سأل النعمان أن يخرج إلى قيس فيعاتبه ويسأله السلم. فخرج النعمان، فوقف بين الصّفين، ونادى: يا قيس بن سعد، أنا النعمان بن بشير، فخرج إليه، وقال: هيه يا نعمان! ما حاجتك؟ قال: يا قيس، إنه قد أنصفكم من دعاكم إلى مارضى لنفسه. يا معشر الأنصار، إنكم أخطأتم في خذل عثمان يوم الدار، وقتلتم أنصاره يوم الجمل، وأقحمتكم خيولكم على أهل الشام بصّفين، فلو كنتم إذ خذلتم عثمان خذلتم عليا؛ لكانت واحدة بواحدة، ولكنكم^(٣) لم ترضوا أن تكونوا كالنّاس؛ حتى أعلمتم في الحرب، ودعوتهم

(١) صفين: « فأرسل معاوية إلى رجال من الأنصار، فعاتبهم؛ فيهم عقبة بن عمر وأبو مسعود... ».

(٢) في صفين: ثم الصّرف وهو يقول:

قولوا لهذا الشّامي معاوية إن كل ما وعدت ريج هاوية
خوفتنا أكلب قوم عاوية إلى يابن الخططين الماضية
ترقل إن قال العجوز الجارية في أثر الساري ليالي الشّاتية

(٣) صفين: « ولكنكم خذلتم حقا، ونصرتم باطلا، ثم لم ترضوا... ».

إلى البراز . ثم لم ينزل بعليّ خطبٌ قطّ إلا هوَ نتم عليه المصيبة ، ووعدتموه الظفر . وقد أخذت الحربُ منّا ومنكم ما قد رأيتم ، فاتّقوا الله في البقية .

فضحك قيس ، وقال : ما كنتُ أظنّك يا نعمان محتويّاً على هذه المقالة ، إنه لا ينصحُ أخاه من غشّ نفسه ، وأنت الغاشّ الضالّ المضلّ . أما ذكركُ عثمان ؛ فإن كانت الأخبارُ تكفيك فخذ مني واحدة ؛ قتل عثمان من است خيراً منه ، وخذله من هو خيرٌ منك . وأما أصحابُ الجبل فقاتلناهم على النكث . وأما معاوية ؛ فوالله لو اجتمعت عليه العرب قاطبة لقاتلته الأنصار ؛ وأما قولك إنّنا لسنا كالناس ، فنحن في هذه الحرب كما كنّا مع رسول الله ، نتقى السيوف بوجوهنا ، والرماحَ بنحورنا ؛ حتى جاء الحقّ وظهر أمر الله وهم كارهون . ولكن انظر يا نعمان ؛ هل ترى مع معاوية إلا طليقاً ، أو أعرابياً ، أو يمانياً مستدرجاً بغروراً ! انظر أين المهاجرون والأنصار والتابعون لهم بإحسان ؛ الذين رضى الله عنهم ورضوا عنه ! ثم انظر ، هل ترى مع معاوية أنصارياً غيرك وغير صوّيحبك ؛ ولست والله بيدريين ولا عقبين ولا أحدتين ، ولا لسنا سابقة في الإسلام ، ولا آية في القرآن . ولعمري لئن شفيّت علينا لقد شغب علينا أبوك^(١) !

قال نعيم : وحدّثنا عمر بن سعد ، عن مالك بن أعين ، عن زيد بن وهب ، قال : كان فارس أهل الشام الذي لا ينازع عوفُ بن مجزأة المراديّ ، المكنى أبا أحمر ، وكان فارس أهل الكوفة العكبرُ بن جدير الأسديّ ، فقام العكبر إلى عليّ عليه السلام ، وكان

(١) الخبر في صفين ٥٠٧ - ٥١٢ ، وبعده ، وقال قيس في ذلك :

وَأَلْزَقِصَاتٍ بِكُلِّ أَشْعَثٍ أَغْبِرِ خَوْصَ الْعُيُونِ تَحْتُمُهَا أَلْتَرَكِبَانُ
مَا أَبْنُ الْمُخَلَّدِ نَاسِيًا أَسْيَافَنَا فَيَمَنَ نُحَارِبُهُ وَلَا النُّعْمَانُ
تَرَكَ الْبَيَانَ فِي الْعِيَانِ كِفَايَةً لَوْ كَانَ يَنْفَعُ صَاحِبِيهِ عِيَانُ

منطيقا فقال : يا أمير المؤمنين ، إن في أيدينا عهداً من الله لا نحتاج فيه إلى الناس ؛ قد ظننا بأهل الشام الصبر^(١) وظنوا بنا ، فصبرنا وصبروا ، وقد عجبت من صبر أهل الدنيا [لأهل الآخرة ، وصبر أهل الحق على أهل الباطل ، ورغبة أهل الدنيا^(٢)] ، ثم قرأتُ آية من كتاب الله فعلمت أنهم مفتونون^(٣) : ﴿ أَلَمْ أَحَسِبِ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ * وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ^(٤) ﴾ . فقال له عليه السلام خيراً ، وخرج الناس إلى مصافهم ، وخرج عوف بن مجزأة المرادي نادراً من الناس ، وكذا كان يصنع ، وقد كان قتل نفراً من أهل العراق مبارزة ، فنادى : يا أهل العراق ؛ هل من رجل عصاه سيفه يبارزني ! ولا أغركم من نفسي ! أنا عوف بن مجزأة^(٥) . فنادى الناس بالمكبر ، فخرج إليه منقطعاً عن أصحابه ليبارزه ، فقال عوف :

بالشام أمنٌ ليس فيه خوف بالشام عدلٌ ليس فيه حيف
بالشام جودٌ ليس فيه سوف أنا ابن مجزأة وإسمي عوف
هل من عراقٍ عصاه سيف يبرز لي وكيف لي وكيف !
فقال له المكبر :

الشام تحلٌ والعراق ممطر^(٦) بها إمام طاهر مطهر^(٧)
والشام فيها أعور ومُعور أنا العراق وإسمي عكبر^(٨)

(١) صفين : « وظنوه » .

(٢) من صفين .

(٣ - ٣) صفين : « ثم نظرت فإذا أعجب ما يعجني جهله بآية من كتاب الله » .

(٤) سورة العنكبوت ١ - ٣

(٥) صفين : « فأنا فارس زوف » ، وزوف أبو قبيلة .

(٦) صفين : « تمطر »

(٧) صفين : « بها الإمام والإمام معذر » .

(٨) المعور : القبيح السريرة .

ابن جدير وأبوه المنذر ادن ، فإنى في البراز قسور^(١)

فاطمنا ، فصرعه العكبر وقتله ، ومعاوية على التل في وجوه قريش ونفر قاتيل من الناس ، فوجه العكبر فرسه ، يملأ^(٢) فروجه ركضاً ؛ ويضربه بالسوط مسرعاً نحو التل . فنظر معاوية إليه فقال : هذا الرجل مغلوبٌ على عقله أو مستأمن ؛ فأسأله ، فأناه رجل وهو في نحو فرسه ، فناداه فلم يجبه ، ومضى مبادراً ؛ حتى انتهى إلى معاوية ، فجعل يطعن في أعراض الخيل ورجا أن يفرد بمعاوية فيقتله ، فاستقبله رجال ؛ فقتل منهم قوماً ، وحال الباقيون بينه وبين معاوية بسيوفهم ورماحهم ؛ فلما لم يصل إليه قال : أولى لك يا بن هند^(٣) ! أنا الغلام الأسدي ، ورجع إلى صف العراق ولم يكلم ، فقال له على عليه السلام : مادعاك إلى ماصنعت ؟ لا تلق نفسك إلى التهلكة ؛ قال : يا أمير المؤمنين أردت غرة ابن هند فخيّل بيني وبينه ؛ وكان العكبر شاعراً فقال :

قتلتُ المرادى الذى كان باغياً ينادى وقد ثار العجاجُ : نزالٍ
يقولُ : أنا عوفُ بن مجزاة والمنى لقاه ابن مجزاة بيوم قتالٍ
فقلت له لَمَّا علا القوم صوتهُ : مُنيتَ بمشبوح اليدين طوالٍ^(٤)
فأوجرته في ملتقى الحرب صعدةً ملأتُ بها رعباً صدور رجالٍ^(٥)

(١) صفين : « فإنى للكمى مصحر » ، والمصحر : المنكشف لقرنه .

(٢) صفين : « فلاً فروجه » ؛ يقال : ملأ الفرس فرجه وفروجه ؛ إذا أسرع ، والفرج : ما بين فخذي الفرس ورجليها .

(٣) أولى لك ، كلمة تهديد ووعيد ، معناه قد وليك ، أى قاربك الشر فاحذر . وقيل : أولاك الله ما تكرهه ، وقيل : معناه أولى لك العقاب والمهلك .

(٤) رجل مشبوح الذراعين ؛ أى عريضهما ، وفي النهاية : في صفته صلى الله عليه وسلم أنه كان مشبوح الذراعين ، أى طويلهما ، وقيل : عريضهما ، وفي رواية : « كان شبيح الذراعين » ، والشبيح : مد الشيء بأوتاد كالجلد والحبل ، وشبيحت العود إذا نحتته حتى تعرضه .

(٥) يقال : أوجر فلانا الرمح طعنه به في فيه ، وقيل في صدره . والصعدة : الفئاة المستوية تنبت كذلك لا تحتاج إلى تثقيب .

فغادرتُهُ يَكْبُو صرِيحاً لوجهِهِ ينوءُ مراراً في مَكْرٍ بِجَالٍ^(١)
وقدّمتُ مُهْرِي رَاكضاً نحو صفّهِمْ أَصْرَفَهُ في جَرِيهِ بِشِمَالِي^(٢)
أريدُ به التَّلّ الذي فوق رَأْسِهِ معاويةُ الجاني لِكُلِّ خَبَالٍ^(٣)
فَقَامَ رجالٌ دُونَهُ بسِوَفِهِمْ وقام رجالٌ دُونَهُ بعِـ والي
فلو نلتُهُ نلتُ التي ليس بعدها وفزت بذكر صالح وفعالٍ^(٤)
ولو متَّ في نيلِ الْمَنَى ألفَ مَوْتَةٍ لقلت إذا ماتت : لست أبالي

قال : فانكسر أهل الشام لقتل عَوْفٍ المرادى ، وهدر معاوية دم العكبر ، فقال
العكبر : يد الله فوق يده ، فأبى الله جلّ جلاله ودفاعه عن المؤمنين^(٥) !

* * *

قال نصر : ورَوَى عمر بن سعد ، عن الحارث بن حصين ، عن أبي السكود ،
قال : جَزِعَ أهلُ الشامِ كُلِّي قَتْلَهمْ جزعاً شديداً ، وقال معاوية بن خديج : قَبَّحَ اللهُ
مَلِكاً يملكه الرء بعد حَوْشَبٍ وذى الكَلَاعِ ، والله لو ظَفِرْنَا بأهل الدنيا بعد قتلهم ما
بغير مِثْلِهِ ما كان ظَفِيراً . وقال يزيد بن أسد لمعاوية : لا خيرَ في أمرٍ لا يشبه آخره
أوله ، لا يدمى جريح ولا يبكى قتيل حتى تنجلي هذه الفتنة ، فإن يكن الأمر لك آدميت

(١) صفين : « ينادى مرارا » .

(٢) في صفين : « فأصْرَفَهُ في حومة بشمال » .

(٣) بعده في صفين :

يقولُ - ومُهْرِي يَعْرِفُ الْجُرْمِي جَاحِجاً بَعَارِيهِ :- قَدْ بَانَ كُلُّ ضَلَالٍ
فلَمَّا رَأَوْنِي أَصْدَقُ الطَّعَنَ فِيهِمْ جَلَا عَنْهُمْ رَجَمَ الْغُيُوبِ فِعَالِي

(٤) صفين : « من الأمر شيء غير قيل وقال » .

(٥) صفين ٥١٢ - ٥١٦

وبكيت على قرار ، وإن يكن لغيرك فما أصبت به أعظم . فقال معاوية : يا أهل الشام ، ما جعلكم أحق بالجزع على قتلاكم من أهل العراق على قتلام ؛ والله ما ذو السكلاع فيكم بأعظم من عمار بن عمار بن ياسر فيهم ، ولا حوشب فيكم بأعظم من هاشم فيهم ، وما عبيد الله بن عمر فيكم بأعظم من ابن بُذيل فيهم ، وما الرجال إلا أشباه ، وما التميمي إلا من عند الله ؛ فأبشروا فإن الله قد قتل من القوم ثلاثة : قتل عماراً وكان فثام ، وقتل هاشماً وكان حمزهم ، وقتل ابن بُذيل وهو الذي فعل الأفاعيل ؛ وبقي الأشتر ، والأشعث ، وعدى بن حاتم ، فأما الأشعث فإنما حى عنه^(١) مصره ، وأما الأشتر وعدى فنضبا والله [للفتنة^(٢)] ، قاتلها غدا إلى شاء الله تعالى ، فقال معاوية بن خديج : إن يكن الرجال عندك أشباها فليست عندنا كذلك ، وغضب . وقال شاعر اليم يري ذاك السكلاع وحوشباً^(٣) :

معاوى قد نلنا ونيلت سرائنا وجُدع أحياء السكلاع ويحصب
فذو كلع لا يبعد الله داره وكل يمان قد أصيب بحوشب
ها ماها كانا - معاوى - عصمة متى قلت كانا عصمة لا أكذب
ولو قبلت في هالك بذل فذية فديتهما بالنفس والآم والأب^(٤)

وروى نصر ، عن عمر بن سعد ، عن عبيد الرحمن بن كعب ، قال : لما قتل عبد الله بن بُذيل يوم صفين مرّ به الأسود بن طهمان الخزاعي ، وهو بأخر رمق ، فقال له : عز على الله مصرعك أما والله لو شهدتك لاسيتك ، ولدافعت عنك ، ولو رأيت الذي أشعرك^(٥)

(١) صفين : « غداة مصره » .

(٢) من صفين .

(٣) صفين : « وقال الخضرى في ذلك شعرا » .

(٤) صفين ٥١٨ ، ٥١٩ .

(٥) الإشعار : الإدماء بطن أو رى أو وج بمجديدة .

لأحببت ألا أزياله ولا يزيالني حتى أفتله ، أو يلحقني بك . ثم نزل إليه ، فقال : رحمك الله يا عبد الله ، [والله] ^(١) إن كان جارك كيأمن بوائقك ، وإن كنت لمن الذاكرين الله كثيراً . أوصني رحمك الله . قال : أوصيك بتقوى الله ، وأن تناصرح أمير المؤمنين ، وتقاتل معه حتى يظهر الحق أو تلحق بالله ، وأبلغ أمير المؤمنين عني السلام ، وقل له : قاتل على المعركة حتى تجعلها خلف ظهرك ؛ فإنه من أصبح والمعركة خاف ظهره ، كان الغالب . ثم لم يلبث أن مات .

فأقبل أبو الأسود إلى علي عليه السلام ، فأخبره ، فقال : رحمه الله ! جاهد ممنا عدونا في الحياة ، ونصح لنا في الوفاة ^(٢) .

قال نصر : وقد روى نحو هذا عن عبد الرحمن بن كلاله ، حدثني محمد بن إسحاق عن عبد الله بن أبي بحر ، عن عبد الرحمن بن حاطب ، قال : خرجت التمس أخى سويداً في قتلى صفين ، فإذا رجل صريع في القتلى ، قد أخذ بثوبي فالتفت ، فإذا هو عبد الرحمن ابن كلاله ، فقلت : إنا لله وإنا إليه راجعون ! هل لك في الماء ومعى ^(٣) إداوة ؟ فقال : لا حاجة لي فيه ، قد أنفذ في السلاح وخرقني ، فلست أقدر على الشراب ، هل أنت مبلّغ عني أمير المؤمنين رسالة أرسلاك بها ؟ قلت : نعم ، قال : إذا رأيته فاقرأ عليه السلام ، وقل له : يا أمير المؤمنين ، احمل جرحاك إلى عسكري حتى تجعلهم من وراء ظهرك ، فإن الغلبة لمن فعل ذلك ؛ ثم لم أبرح حتى مات . فخرجت حتى أنيت أمير المؤمنين عليه السلام فقلت له : إن عبد الرحمن بن كلاله يقرأ عليك السلام ، قال : وأين هو ؟ قلت : وجدته وقد أنفذه السلاح وخرقه ، فلم يستطع شرب الماء ، ولم أبرح حتى مات . فاسترجع عليه السلام ، فقلت : قد أرسلني إليك برسالة ، قال : وما هي ؟ قلت : إنه يقول : احمل جرحاك

(٢) من صفين ٥٢٠ ، ٥٢١

(١) من صفين .

(٣) الإداوة : ماء صغير من جلد ؛ ويجمع على أداوى .

إلى عسكرك ، واجعلهم وراء ظهرك ؛ فإنّ الغلبة لمن فعل ذلك ، فقال : صدق ، فنادى مناديه في العسكر أن احمِلوا جرحاكم من بين القتلى إلى معسكركم ، ففعلوا (١) .

قال نصر : وحدّثني عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن عامر ، عن صعصعة بن صُوحان ، أن أبرهة بن الصّباح الحيرى قام بصيّتين ، فقل : ويحكم يامعشر أهل اليمن ! إننى لأظنّ الله قد أذن بفنائكم ! ويحكم خلّوا بين الرجلين ، فليقتتلا ، فأيّهما قتل صاحبه ملنا معه جميعا - وكان أبرهة من رؤساء أصحاب معاوية - فبلغ قوله عليا عليه السلام ، فقال : صدق أبرهة ! والله ما سمعت بخطبة منذ وردت الشام أنا بها أشدّ سرورا منى بهذه الخطبة !

قال : وبلغ معاوية كلام أبرهة ، فتأخر آخر الصفوف ، وقال لمن حوله : إننى لأظنّ أبرهة مصابا في عقله . فأقبل أهل الشام يقولون : والله إن أبرهة لأكملنا ديننا وعقلا ، ورأيا وبأسا ؛ ولكن الأمير (٢) كره مبارزة على ، وسمع مادار من الكلام أبو داود عروة ابن داود العامرى - وكان من فرسان معاوية - فقال : إن كان معاوية كره مبارزة أبى حسن ، فأنا أبارزه ، ثم خرج بين الصّفين ، فنادى : أنا أبو داود فابرز إلى يا أبا حسن ، فتقدم على عليه السلام نحوه ، فناداه الناس : ارجع يا أمير المؤمنين عن هذا الكلب فليس لك بخطر ، فقال : والله ما معاوية اليوم بأغيظ لى منه ، دعونى وإياه ، ثم حمل عليه فضر به فقطعه قطعتين ، سقطت إحداهما يمنية والأخرى شامية ؛ فارتج العسكران لهول الضربة ، وصرخ ابن عمّ لأبى داود : واسوء صباحا ! وقبح الله البقاء بعد أبى داود ! وحمل على على عليه السلام ، فطعنه فضرب الرمح فبراه ، ثم قنعه ضربة فألحقه بأبى داود ، ومعاوية

(١) صفين ٢٤٨ ، ٤٤٩

(٢) صفين : « معاوية » .

واقف على التلّ ، يبصر ويشاهد ، فقال : تبّاً لهذه الرجال وقبحا ، أما فيهم من يقتلُ هذا مبارزة أو غيلة ، أو في اختلاط الفيالق وثوران النّقع . فقال الوليد بن عقبة : ابرز لي إليه أنت فإنّك أولى الناس بمبارزته ، فقال : والله لقد دعاني إلى البراز حتى لقد استحييتُ من قرّيش ، وإنّي والله لا أبرز إليه ، ما جعل العسكرُ بين يدَي الرئيس إلا وقاية له . فقال عقبة بن أبي سفيان : الهوا عن هذا كأنكم لم تسمعوا نداءه ، فقد علمتم أنه قتل حريثا ، وفضّح عمرا ولا أرى أحدا يتحكّم به إلا قتله . فقال معاوية لبُسر بن أُرطاة : أنقوم لمبارزته ؟ فقال : ما أحدٌ أحقّ بهائمك ، أما إذ يبتدوه فأنا له ، قال معاوية : إنك ستلقاه غدا في أوّل الخيل ، وكان عند بُسر ابن عمّ له ، قدِم من الحجاز يخطب ابنته ، فأتى بسرا ، فقال له : إنّي سمعتُ أنك وعدتَ من نفسك أن تبارز عليا ، أما تعلم أن الوالى من بعد معاوية عتبة ثم بعده محمد أخوه ، وكلّ من هؤلاء قرن علىّ ، فما يدعوك إلى ما أرى ! قال : الحياء ، خرج منى كلام ، فأنا أستحي أن أرجع عنه . فضحك الغلام ، وقال :

تدازّله يا بُسر إن كنت مثله وإلا فإنّ الليث للشاء آكل^(١)
كأنك يا بُسر بن أُرطاة جاهلٌ بآثاره في الحرب أو متجاهلٌ
معاوية الوالى وصنّواه بعده وليس سواء مستغارٌ ونّاكلٌ
أولئك هم أولى به منك إمّته علىّ فلا تقربنه ، أمك هابلٌ ؟
متى تلقه فالموت في رأس رحمة وفي سيفه شغلٌ لنفسك شاغلٌ
وما بعده في آخر الخيل عاطفٌ ولا قبله في أوّل الخيل حاملٌ

فقال بُسر : هل هو إلا الموت ؛ لا بدّ من لقاء الله فعدا علىّ عليه السلام منقطعاً من خيله ، ويده في يد الأشر ، وهما يتسأيران رويدا ، يطلبان التلّ ليقفا عليه ؛ إذ برز له بُسر مقنعا في الحديد ، لا يعرف ، فداده : ابرز إلى أباحسن ، فأنحدر إليه على توكّدة غير مكترث به

(١) صفين : « للضيم آكل » .

حتى إذا قاربته طعنه وهو دارعٌ فالتقاه إلى الأرض ، ومنع الدرع السنان أن يصلَ إليه ، فاتقاه بُسرٌ بعورته ، وقصد أن يكشفها ، يستدفع بأسه ، فانصرف عنه عليه السلام مستدبراً له فمرفه الأشر حين سقط قال : يا أمير المؤمنين ، هذا بُسر بن أرطاة ، هذا عدو الله وعدوك ، فقال : دعه عليه لعنة الله ، أبعد أن فعلها ؟ لحمل ابن عمِّ بُسر من أهل الشام ، شاب ، على عليٍّ عليه السلام . وقال :

أرديت بُسرًا والغلَامُ ثائرُهُ أُرْدِيتَ شيخًا غاب عنه ناصرُهُ

* وكلُّنا حَليمٌ لبُسرٍ وَاِترَاهُ *

فلم يلتفت إليه على عليه السلام ، وتلقَّاه الأشر فقال له :

في كل يومٍ رجلٌ شيخٍ شاغرُهُ وعورةٌ وسطُ العَجَّاجِ ظَاهِرُهُ
تبرُّرها طعنة كَفَ وَاِترَاهُ عمروٌ وبُسرٌ مِنِّيَا بِالْفَاقِرَةِ

فطعنه الأشر ، فسكر صُلْبُهُ ، وقام بُسرٌ من طعنة على عايه السلام مولياً ، وفرت خيله ، وناداه على عليه السلام : يا بُسر ، معاوية كان أحقَّ بها منك ، فرجع بُسر إلى معاوية ، فقال له معاوية : ارفع طرفك ، فقد أدال الله عمرًا منك ، قال الشاعر في ذلك :

أَفِي كُلِّ يَوْمٍ فَارِسٌ تَنْدِبُونَهُ له عورةٌ تَحْتِ العِجَاجَةِ بَادِيَةٌ
يَكْفُ بِهَا عَنْهُ عَلَى سِنَانِهِ وَيَضْحَكُ مِنْهَا فِي الْخِلَاءِ مَعَاوِيَةٌ
بَدَتْ أَمْسٍ مِنْ عَمْرٍو فَتَنْعَرُ رَأْسَهُ وَعورةٌ بُسْرٍ مِثْلُهَا حَذُو حَازِيَةٍ
فَقُولَا لِعَمْرٍو ابْنَ أَرْطَاةٍ أَبْصَرَ سَبِيلَيْكُمَا ، لَا تَلْقِيَا اللَّيْثَ ثَانِيَةً
وَلَا تَحْمَدَا إِلَّا الْحَيَا وَخُصَا كَا هُمَا كَانَتَا لِلنَّفْسِ - وَاللَّهِ - وَاقِيَةً
فَلَوْلَاهُمَا لَمْ تَنْجُوا مِنْ سِفَانِهِ وَتِلْكَ بِمَا فِيهَا عَنِ الْعَوْدِ نَاهِيَةٌ

مَتَى تَلْقِيَا الْخَيْلَ الْمَغِيرَةَ صُبْحَةً وَفِيهَا عَلَى فَاتَرَكَا الْخَيْلَ نَاحِيَةً^(١)
وَكُورًا بَعِيدًا حَيْثُ لَا تَبَاغِ الْقَنَا وَنَارُ الْوَعَى ، إِنَّ التَّجَارِبَ كَافِيَةً^(٢)
وَإِنْ كَانَ مِنْهُ بَعْدُ لِلنَّفْسِ حَاجَةٌ فَعُودًا إِلَى مَا شِئْنَا هِيَ مَا هِيَّةُ
قَالَ : فَسَكَانُ بُسْرٍ بَعْدَ ذَلِكَ الْيَوْمِ ، إِذَا لَقِيَ الْخَيْلَ الَّتِي فِيهَا عَلَى يَنْتَحِي نَاحِيَةً ،
وَتَحَامَى فَرَسَانُ الشَّامِ بَعْدَهَا عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ^(٣) .

قَالَ نَصْرٌ : وَحَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ سَعْدٍ ، عَنِ الْأَجْلَحِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْكِنْدِيِّ ، عَنْ
أَبِي جُحَيْفَةَ ، قَالَ : جُمِعَ مَعَاوِيَةُ كُلُّ قُرَشِيٍّ بِالشَّامِ ، وَقَالَ لَهُمْ : الْعَجَبُ يَامَعْشَرَ قُرَيْشٍ !
أَنَّهُ لَيْسَ لِأَحَدٍ مِنْكُمْ فِي هَذِهِ الْحَرْبِ فِعَالٌ^(٤) يَطُولُ بِهَا لِسَانُهُ غَدًا مَاعِدًا عَمْرًا ، فَمَا بِالْأَكْمِ
أَيْنَ حِمْيَةِ قُرَيْشٍ ؟ فَغَضِبَ الْوَلِيدُ بْنُ عُقْبَةَ ، وَقَالَ : أَيُّ فِعَالٍ تَرِيدُ ؟ وَاللَّهِ مَا نَعْرِفُ فِي
أَكْفَائِنَا مِنْ قُرَيْشٍ الْمَرَاقَ مَنْ يُغْنِي غَنَاءَنَا بِاللِّسَانِ وَلَا بِالْيَدِ . فَقَالَ مَعَاوِيَةُ : بَلَى إِنَّ
أَوَّلَكُمْ ، وَقَوُوا عَلَيَا بِأَنْفُسِهِمْ . قَالَ الْوَلِيدُ : كَلَّا ، بَلْ وَقَامَ عَلَى بِنَفْسِهِ . قَالَ : وَيَحْكُمُ أَمَّا فِيكُمْ
مَنْ يَقُومُ لِقَرْنِهِ مِنْهُمْ مَبَارَزَةً وَمَفَاخِرَةً ! فَقَالَ مَرْوَانُ : أَمَّا الْبَرَّازُ فَإِنَّ عَلِيًّا لَا يَأْذُنُ لِحُسْنِ
وَلَا لِحُسْنِ وَلَا لِحَمْدِ بَنِيهِ فِيهِ ، وَلَا لِبْنِ عَبَّاسٍ وَإِخْوَتِهِ ، وَيَصِلَى بِالْحَرْبِ دُونَهُمْ ، فَلَا يُتَمِّمُ
نَبَارِزًا وَأَمَّا الْمَفَاخِرَةُ ؛ فَمَاذَا نَفَاخِرُهُمْ ! بِالْإِسْلَامِ أَمْ بِالْجَاهِلِيَّةِ ! فَإِنْ كَانَ بِالْإِسْلَامِ ،
فَالْفَخْرُ لَهُمُ بِالنَّبَوَّةِ ، وَإِنْ كَانَ بِالْجَاهِلِيَّةِ فَالْمَلِكُ فِيهِ لِلْيَمَنِ ، فَإِنْ قَلْنَا قُرَيْشَ ، قُلُوبُنَا لَهَا :
عَبْدُ الْمَطْلَبِ .

(١) صفين : « الخيل المشبعة » .

(٢) صفين : « وحى الوعى » .

(٣) صفين : ٥٢١ - ٥٢٧ .

(٤) فعال ، بالكسر : جمع فعل ، وفي صفين : « فعال يطول به لسانه » ، والفعال بالفتح : الفعل الحسن .

(٧ - نهج ٨)

فقال عُتْبَةُ بن أبي سفيان : الهوا عن هذا ، فإنى لاق بالغداة جَعْدَةَ بن هُبَيْرَةَ ، فقال معاوية : بخ بخ ! قومه بنو مخزوم ، وأمّه أمّ هانئ بنت أبي طالب ، كفاء كريم !

وكثر العتاب والخصام بين القوم ، حتى أغلظوا مروان وأغلظ لهم ، فقال مروان : أما والله ، لولا ما كان منى إلى عليّ عليه السلام في أيام عثمان ، ومشهدى بالبصرة ، لساكن لى في عليّ رأى يسكنى امرأاً ذا حسب ودين ؛ ولكن ولعل . وناشد معاوية الوليد بن عُقْبَةَ [دون القوم] ^(١) ، فأغلظ له الوليد ، فقال معاوية : إنك إنما تجترى عليّ بنسبك من عثمان ، ولقد ضربك الحدّ وعزلت عن الكوفة .

ثم إنهم ما أمسوا حتى اصطلحوا ، وأرضاهم معاوية من نفسه ، ووصلهم بأموال جليلة . وبعث معاوية إلى عُتْبَةَ ، فقال : ما أنت صانع في جَعْدَةَ ! قال : ألقاه اليوم وأقاتله غداً ، وكان لجَعْدَةَ في قریش شرفٌ عظيم ، وكان له لسان ، وكان من أحبّ الناس إلى عليّ عليه السلام ، فغدا عليه عُتْبَةُ ، فنادى : أبا جَعْدَةَ أبا جَعْدَةَ ! فاستأذن عليّاً عليه السلام في الخروج إليه ، فأذن له ، واجتمع الناس ، فقال عُتْبَةُ : يا جَعْدَةَ ، والله ما أخرجك علينا إلا حبّ خالك وعمك عامل البحرين ؛ وإنّا والله مانزعم أن معاوية أحقّ بالخلافة من عليّ ، لولا أمره في عثمان ؛ ولكن معاوية أحقّ بالشام لرضا أهلها به ، فاعفوا لنا عنها ؛ فوالله ما بالشام رجلٌ به طريق ^(٢) إلا وهو أجدر من معاوية في القتال ؛ وليس بالعراق رجل له مثل جدّة عليّ في الحرب ، ونحن أطوع لصاحبنا منكم لصاحبكم ، وما أقبح بعلى أن يكون في قلوب المسلمين أوّلَى الناس بالناس ؛ حتى إذا أصاب سلطاننا أفنى العرب . فقال جَعْدَةُ : أما حُبّى لخالى ، فلو كان لك خالٌ مثله لنسيت أباك ؛ وأما ابن أبي سلمة فلم يصب أعظم من قدره ، والجهاد أحبّ إلى من العمل ؛ وأما فضل عليّ كلّى معاوية ؛

(١) من صفين .

(٢) الطرق هنا : القوة ، وفي الحديث : « لا أجدر رجلاً به طرق يتخاف » .

فهذا مالا يختلف فيه اثنان . وأما رضاكم اليوم بالشام ؛ فقد رضيتم بها أمس فلم
نقبل . وأما قولك : « ليس بالشام أحدٌ إلّا وهو أجَدّ من معاوية ، وليس بالعراق رجل
مثل جدّ عليّ » ؛ فهكذا ينبغي أن يكون ، مضى بعليّ يقيُنُه ، وقصر بمعاوية شكّه ،
وقصدُ أهل الحقّ خيرٌ من جهد أهل الباطل . وأما قولك : « نحن أطوع لمعاوية منكم لعليّ »
فوالله ما نسأله إن سكّت ، ولا نردّ عليه إن قال . وأما قتلُ العرب ، فإنّ الله كتب
القتل والقتال ، فمن قتله الحقّ فإلى الله .

فغضب عتبة ، وفحش على جَعْدَة فلم يجبه ، وأعرض عنه ، فلما انصرف عنه ، جمع
خيله فلم يستبقِ [منها] ^(١) شيئاً ، وجلّ أصحابه السّكون والأزد والصدّيف ، وتهيباً جَعْدَة
بما استطاع ، والتقوا ، فصبر القوم جميعاً ، وباشر جَعْدَة يومئذ القتال بنفسه ، وجزع عتبة ،
فأسلم خيله ، وأسرع هارباً إلى معاوية ، فقال له : فضحك جَعْدَة وهزمتك ، لا نفسل
رأسك منها أبداً ! فقال : والله لقد أعذرت ؛ واسكن أبي الله أن يديلاً منهم ؛ فما
أصنع ؟ وحطّى جَعْدَة بعدها عند عليّ عليه السلام !

وقال النجاشيّ فيما كان من فحش عتبة كلّ جَعْدَة :

إن شتمّ الكريم يا عتب خطبٌ فاعلمنّه من الخطوب عظيمٌ
أمّه أمّ هانيء وأبوه من معدٍ ومن لؤيّ صميمٌ
ذاك منها هبيرة بن أبي وهب أقوت بفضله مخزومٌ
كان في حربكم يعدّ بالفرح حين يلتقي بها القروم القروم
وابنه جَعْدَة الخليفة منه هكذا تنبت الفروع الأروم ^(٢)

(١) من صفين .

(٢) صفين : « هكذا ينحرف الفرع الأروم » .

كلّ شيء تريدّه فهو فيهِ حَسْبُ ثاقِبٌ ودينٌ قَـوِّمٌ
وخطيبٌ إذا تَمَعَّرَتِ الأُفُ جُهٌ يشجى بهِ الألدَّ الحَصِيمُ
وَحَلِيمٌ إذا أُحْبِيَ حَلَّهَا الجَنُّهُلُ ، وخَفَّتْ من الرجالِ الحُلُومُ
وَشَكِيمٌ الحروبِ قد علم النَّاسُ إذا حَلَّ في الحروبِ الشَّكِيمُ
وصحيحٌ الأديم من أَثَقَلِ الميِّبِ إذا كان لا يَصِحُّ الأديمُ
حاملٌ للعظيمِ في طلبِ الحُمْدِ إذا عَظَّمَ الصَّغِيرَ اللُّثَمِ
ما عسى أن تقول للذهبِ الأثَمُّ عَيْبًا ، هيهات منك النجومُ !
كلّ هذا بِحَمْدِ رَبِّكَ فيهِ وسوى ذاك كَانَ وهو فَظِيمٌ

وقال الأعور الشَّيْ في ذلك ، يخاطب عُتْبَةَ بنَ أبي سفيان :

ما زلتَ تَظْهَرُ في عِظْفَيْكَ أَبْهَةً لا يرفعُ الطَّرْفُ منك التَّيِّهَ والصِّلَفُ
لا تحسبِ القومَ إلَّا فقعَ قَرَقَرَةٍ أو شحمةَ بَزْها شَاوٍ لها نُطْفُ (١)
حتى لقيتَ ابنَ غَزُومٍ ، وأى فتى أحيا مآثرَ آباءٍ له سَلَفُوا !
إن كان رَهطُ أبي وهبٍ جَاجِجَةً في الأولين ، فهذا منهمُ خَلَفُ
أشجاك جَمْدَةً إذ نادى فوارسَهُ حاموا عن الدينِ والدنيا فما وقفوا
هَلَا عَظِفْتَ على قومٍ بِمِصرَةٍ فيها السُّكُونُ وفيها الأَزْدُ والصِّدْفُ (٢)

قال نصر : وحدثنا عمر بن سعد ، عن الشعبي ، قال : كان رجلٌ من أهل الشام ،

(١) الفقع : ضرب من أردأ السمأة . والفرقة : الأرض السهلة المطمئنة .

(٢) صفين ٥٢٧ - ٥٣٣ ، وبعد هذا البيت :

قد كُفِنَتْ في منظرٍ من ذَا ومِستَمَعٍ يا عُتْبَ لَوْلَا سَفاهُ الرأى والسَّرَفُ
فالْيَوْمَ يُقَرَّعُ منك السَّنُّ من نَدَمٍ ما للهِبَارِزِ إلَّا العَجْزُ والنَّصَفُ

يقال له الأصمغ بن ضرار الأزدي ، من مسالح معاوية وطلائعه ، فندب له على عليه السلام الأشر ، فأخذه أسيراً من غير قتال ، فجاء به ليلاً فشدّه وثاقاً ، وأقامه عند أصحابه ينتظر به الصبح ؛ وكان الأصمغ شاعراً مفوهاً ، فأيقن بالقتل ، ونام أصحابه ، فرفع صوته فأسمع الأشر ، وقال :

ألا ليتَ هذا الليلَ أصبحَ سرمداً	على الناس لا يأتيهمُ بنهار ^(١)
يكونُ كذا حتى القيامة إنّي	أحاذرُ في الإصباح يوم بواري ^(٢)
فياليلِ أطبق ، إن في الليلِ راحةً	وفي الصبحِ قتلي أو فـكـاك أسارى
ولو كنتُ تحت الأرضِ ستين وادياً	لما رَدَ عني ما أخاف حـذاري
فيا نفسُ مهلاً إن للموت غاية	فصبراً على ما ناب يا بنَ ضرارِ
أخشى ولي في القوم رِحمَ قريبة	أبى الله أن أخشى ومالك جاري ^(٣)
ولو أنه كانَ الأسير ببلدةٍ	أطاعُ بها ، شمرت ذيلَ إزارى
ولو كنتُ جارَ الأشعثِ الخير فـكـني	وقلّ من الأمر الخوفِ فرارى
وجارَ سعيد أو عدى بن حاتم	وجارَ شريحِ الخيرِ قرّ قرارى
وجار المرادى الكريم وهانىء	وزحر بن قيس ما كرهت نهاري ^(٤)
ولو أننى كنتُ الأسير لبعضهم	دعوتُ فتى منهم ففكّ إسارى ^(٥)
أولئك قومي لا عدمتُ حياتهم	وعفومُ عني وسنّ عوارى

(١) صفين . « طبق سرمداً » .

(٢) صفين « ضربة نار » .

(٣) صفين : « والأشر جاري » .

(٤) صفين : « المرادى العظيم » .

(٥) صفين : « دعوت رئيس القوم » .

قَالَ : فَعَدَا بِهِ الْأَشْتَرُ إِلَى عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَقَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؛ إِنَّ هَذَا رَجُلٌ
مِنْ مَسَالِحِ مَعَاوِيَةَ ، أَصَابَتْهُ أُمْسٌ ، وَبَاتَ عِنْدَنَا اللَّيْلَ ، فُخِرْنَا بِشَعْرِهِ ، وَلَهُ رَحِمٌ ، فَإِنْ
كَانَ فِيهِ الْقَتْلُ فَاقْتُلْهُ ؛ وَإِنْ سَاغَ لَكَ الْعَفْوُ عَنْهُ فَهَبْهُ لَنَا ؛ فَقَالَ : هُوَ لَكَ يَا مَالِكَ ، وَإِذَا
أَصَبْتَ مِنْهُمْ أُسِيرًا فَلَا تَقْتُلْهُ ، فَإِنَّ أُسِيرَ أَهْلِ الْقَبِيلَةِ لَا يَقْتُلُ .
فَرَجَعَ بِهِ الْأَشْتَرُ إِلَى مَنْزِلِهِ وَخَلَى سَبِيلَهُ .

(١٢٥)

الأصل :

ومن كلام له عليه السلام في الخوارج لما أنكروا تحكيم الرجال ، ويذم فيه أصحابه في التحكيم :

إِنَّا لَمْ نُحْكَمْ الرِّجَالَ ؛ وَإِنَّمَا حَكَّمْنَا الْقُرْآنَ . هَذَا الْقُرْآنُ ، إِنَّمَا هُوَ حَظٌّ مَسْطُورٌ بَيْنَ الدُّفْتَيْنِ ، لَا يَنْطِقُ بِلِسَانٍ ؛ وَلَا يَبْدُ لَهُ مِنْ تَرْجُمَانٍ ؛ وَإِنَّمَا يَنْطِقُ عَنْهُ الرِّجَالُ . وَلَمَّا دَعَانَا الْقَوْمُ إِلَى أَنْ نُحْكَمَ بَيْنَنَا الْقُرْآنَ ، لَمْ نَسْكُنِ الْفَرِيقَ الْمُتَوَلَّى عَنْ كِتَابِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى عَزَّ مِنْ قَائِلٍ : ﴿ فَإِنْ تَنَادَرَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ ﴾ ^(١) ، فَرَدُّهُ إِلَى اللَّهِ أَنْ نُحْكَمَ بِكِتَابِهِ ، وَرَدُّهُ إِلَى الرَّسُولِ أَنْ نَأْخُذَ بِسُنَّتِهِ ؛ فَإِذَا حُكِمَ بِالصَّدَقِ فِي كِتَابِ اللَّهِ ، فَنَحْنُ أَحَقُّ النَّاسِ بِهِ ؛ وَإِنْ حُكِمَ بِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ ؛ فَنَحْنُ أَحَقُّ النَّاسِ وَأَوْلَاهُمْ بِهَا .

وَأَمَّا قَوْلُكُمْ : لِمَ جَعَلْتَ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُمْ أَجَلًا فِي التَّحْكِيمِ ؟ فَإِنَّمَا فَعَلْتُ ذَلِكَ لِيَتَنَبَّهَ الْجَاهِلُ ، وَيَتَذَكَّرَ الْعَالِمُ ؛ وَلَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يُصْلِحَ فِي هَذِهِ الْهُدَنَةِ أَمْرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ ، وَلَا تَتَّخِذَ بِأَكْثَامِهَا ، فَتَعَجَّلَ عَنْ تَبَيُّنِ الْحَقِّ ، وَتَتَقَادَ لِأَوَّلِ النَّمَى .

إِنَّ أَفْضَلَ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مَنْ كَانَ الْعَمَلُ بِالْحَقِّ أَحَبَّ إِلَيْهِ ، وَإِنْ نَقَصَهُ وَكَرِهَهُ ، مِنَ الْبَاطِلِ ، وَإِنْ جَرَّ إِلَيْهِ وَزَادَهُ . فَأَيُّنَ يُبَاهِ بِكُمْ ! وَمِنْ أَيْنَ أُتَيْتُمْ !

أَسْتَعِدُّوا لِمَسِيرٍ إِلَى قَوْمٍ حَيَارَى عَنِ الْخَلْقِ لَا يُبْصِرُونَهُ ، وَمُوزَعِينَ بِالْجُورِ
لَا يَعْدِلُونَ عَنْهُ ، جُفَاءً عَنِ الْكِتَابِ ، نُسْكَبِ عَنِ الطَّرِيقِ .
مَا أَنْتُمْ بِوَأَيِّقَةٍ يُعَلَّقُ بِهَا ، وَلَا زَوَافِرٍ عِزٍّ يُعْتَصَمُ إِلَيْهَا ؛ لَبِئْسَ حُشَاشُ نَارِ
الْحَرْبِ أَنْتُمْ !

أَفِ لَكُمْ ! لَقَدْ لَقِيتُ مِنْكُمْ بَرْحًا ^(١) يَوْمًا أَنْادِيَكُمْ ، وَيَوْمًا أَنْاجِيَكُمْ ، فَلَا
أُخْرَارَ صِدْقٍ عِنْدَ الْقَذَاءِ ، وَلَا إِخْوَانَ ثِقَةٍ عِنْدَ النَّجَاءِ !

الشَّيْخُ :

دَفَعْنَا المصنف : جانباه اللذان يكفئانه ، وكان الناس يعملونهما قديما من خشب ،
ويعملونهما الآن من جلد ؛ يقول عليه السلام : لا اعتراضَ علىَّ في التحكيم ، وقول
الخوارج : « حَكَمَتِ الرِّجَالُ » دَعْوَى غير صحيحة ؛ وَإِنَّمَا حَكَمَتِ الْقُرْآنُ ؛ وَلَكِنْ
الْقُرْآنُ لَا يَنْطِقُ بِنَفْسِهِ ، وَلَا يَدَّ لَهُ تَمَنُّ يَتَرَجَّمُ عَنْهُ . وَالتَّرْجُمَانُ بفتح التاء وضم الجيم ،
هو مفسر اللغة بلسان آخر ، ويجوز ضمّ التاء لضمّة الجيم ، قال الراجز :

* كَالْتَّرْجُمَانِ لُقِيَ الْأَنْبَاطُ *

ثم قال : لمادعينا إلى تحكيم الكتاب ، لم نكن القوم الذين قال الله تعالى في حقهم :
﴿ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ ﴾ ^(٢) ، بل
أجبنا إلى ذلك ، وعملنا بقول الله تعالى : ﴿ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ ﴾ ^(٣) .
وقال : معنى ذلك أنْ نَحْكُمَ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ ، فَإِذَا عَمِلَ النَّاسُ بِالْحَقِّ فِي هَذِهِ الْوَاقِعَةِ ،
وَأَطْرَحُوا الْهَوَى وَالْعَصِيَّةَ ، كُنَّا أَحَقَّ بِتَدْيِيرِ الْأُمَّةِ وَبِوَلَايَةِ الْخِلَافَةِ مِنَ الْمَنَازِعِ لَنَا عَلَيْهَا .

(١) مخطوطة النهج : « برحاً » .

(٢) سورة النور ٤٨ .

(٣) سورة النساء ٥٩ .

فإن قلت : إنه عليه السلام لم يقل هكذا ؛ وإنما قال : إذا حُكِمَ بالصدق في كتاب الله ، فنحن أولى به ، وإذا حُكِمَ بالسنة فنحن أحقّ بها ! قلت : إنه رفع نفسه عليه السلام أن يصرّح بذكر الخلافة فسكتي عنها ، وقال : نحن إذا حُكِمَ بالكتاب والسنة أولى بالكتاب والسنة ، ويلزم من كونه أولى بالكتاب والسنة من جميع الناس أن يكون أولى بالخلافة من جميع الناس ، فدلّ على ما كتبت عنه بالأمر المستلزم له .

فإن قلت : إذا كان الرجال الذين يترجمون القرآن ويفسّرونه ، وقد كُلفُوا أن يحكموا في واقعة أهل العراق وأهل الشام ، بما يدلّهم القرآن عليه ؛ يجوز أن يختلفوا في تفسير القرآن وتأويله ، فيدّعي صاحب أهل العراق من تفسيره ما يستدلّ به على مراده ، ويدّعي وكيل أهل الشام ما يقابل ذلك ويناقضه ، بطريق الشبهة التي تمسكوا بها من دم عثمان ، ومن كون الإجماع لم يحصل علىبيعة أمير المؤمنين عليه السلام ، احتجّ الحسبان حينئذ إلى أن يحكم بينهما حكمان آخران ، والقول فيهما كالقول في الأول إلى ما لا نهاية له ؛ وإنما كان يكون التحكيم قاطعا للشغب لو كان القرآن ينصّ بالصريح الذي لا تأويل فيه ، إمّا على أمير المؤمنين عليه السلام وإمّا على معاوية ، ولا نصّ صريح فيه ؛ بل الذي فيه يتمل التأويل والتجاذب ؛ فما الذي يفيد التحكيم والحال تعود لا محالة جدّة ! قلت : لو تأمّل الحسبان الكتاب حقّ التأمل ، لوجد في النصّ الصريح على صحة خلافة أمير المؤمنين عليه السلام ، لأنّ فيه النصّ الصريح على أن الإجماع حجّة ، ومعاوية لم يكن مخالفاً في هذه المقدمة ولا أهل الشام ، وإذا كان الإجماع حجّة ، فقد وقع الإجماع لما توفّق رسول الله صلى الله عليه وآله ، على أن اختيار خمسة من صلحاء المسلمين لواحد منهم وبيعته توجب لزوم طاعته وصحة خلافته ، وقد بايع أمير المؤمنين عليه السلام

خمسَةٌ من صلحاء الصحابة بل خمسون ؛ فوجب أن تصحَّ خلافته ، وإذا صحت خلافته نفذت أحكامه ، ولم يجب عليه أن يقيد بعثمان ، إلا إن حضر أولياؤه عنده ، طائعين له مبايعين ، ملتزمين لأحكامه ؛ ثم بعد ذلك يطالبون القصاص من أقوام بأعيانهم ، يدعون عليهم دمَ المقتول ؛ فقد ثبت أن الكتاب لو تؤمَّلَ حقَّ التأمل ، لكان الحق مع أهل العراق ، ولم يكن لأهل الشام من الشبهة ما يقدح في استنباطهم المذكور .

ثم قال عليه السلام : فأما ضربى للأجل فى التحكيم فإنما فعلته لأن الأناة والتثبت من الأمور الحمودة ؛ أما الجاهل فيعلم فيه ما جهله ، وأما العالم فيثبت فيه على ما علمه ، فرجوت أن يصلح الله فى ذلك الأجل أمرَ هذه الأمة المفتونة .

ولا تؤخذ بأكتظامها : جمع كظم ؛ وهو مخرج النفس ، يقول : كرهت أن أنجل القوم عن التبين والاهتداء ، فيكون إرهابى لهم ، وتركى للتفيس عن خفاهم ، وعدوئى عن ضرب الأجل بينى وبينهم أذعى إلى استفسادهم ، وأخرى أن يركبوا غيهم وضلالهم ، ولا يقلعوا عن القبيح الصادر عنهم .

ثم قال : أفضل الناس من آثر الحق وإن كرهته - أى اشتدَّ عليه ، وبلغ منه المشقة . ويجوز « أكرهته » بالألف - على الباطل وإن انتفع به وأورثه زيادة .

ثم قال : « فأين يتأه بكم ؟ » ، أى أين تذهبون فى التيه ؟ يعنى فى الخيرة . وروى : « فأنى يتأه بكم ؟ » .

ومن أين أتيتم ؟ أى كيف دخل عليكم الشيطان أو الشبهة ، ومن أى المداخل دخل اللبس عليكم ؟

ثم أسرم بالاستعداد للسير إلى حرب أهل الشام ، وذكر أنهم مؤزعون بالجور ،

أى ملهمون ، قال تعالى : ﴿ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ ﴾ ^(١) أى ألهمنى ، أوزعته بكذا وهو موزع به ، والاسم والمصدر جميعا الوزع بالفتح ، واستوزعت إليه تعالى شكره فأوزعنى ، أى استباهمته فألهمنى .

ولا يعدلون عنه ؛ لا يتركونه إلى غيره ، وروى « لا يعدلون به » ؛ أى لا يعدلون بالجور شيئا آخر ، أى لا يرضون إلا بالظلم والجور ولا يختارون عليهما غيرها .

قوله : « جفأة عن الكتاب » : جمع جاف وهو النابى عن الشيء ، أى قد أنبوا عن الكتاب لا يلائمهم ولا يناسبونه ، تقول : جفأ السرج عن ظهر الفرس إذا نبا وارتفع ، وأجفئته أنا ، ويجوز أن يريد أنهم أعراب جفأة ، أى أجلاف لا أفهام لهم .

قوله : « نكب عن الطريق » ، أى عادلون ، جمع ناكب ، نكب ينكب عن السبيل ، بضم الكاف ، نكوبا .

قوله : « وما أنتم بوثيقة » ، أى بذى وثيقة ، فحذف المضاف ، والوثيقة : الثقة ، يقال : قد أخذت فى أمر فلان بالوثيقة ، أى بالثقة ، والثقة مصدر .

والزوافر : العشيرة والأنصار ، ويقال : هم زافرتهم عند السلطان ، للذين يقومون بأمره عنده .

وقوله : « يعتصم إليها » ، أى بها ، فأناب « إلى » مناب الباء ، كقول طرفة :

وإن يلتقى الحى الجميع تلاقى إلى ذروة البيت الرفيع المصم ^(٢)

وحشاش النار : ما تحش به ، أى توقد ، قال الشاعر :

أفى أن أحش الحرب فيمن يحشها ألام ، وفى ألا أقر المخازيا

(١) سورة التمل ١٩ .

(٢) من المعلقة — بشرح التبريزى ٧٧

وروى « حَشَّاش » بالفتح كالأشباع ، وهو الحطب الذى يلتقى فى النار قبل الجزل ،
وروى : « حَشَّاش » بضم الحاء وتشديد الشين ، جمع حاشٍ ، وهو الموقد للنار .
قوله : « أَفَ لِسْكُمْ » من الألفاظ القرآنية ، وفيها لغات « أَفَ » بالكسر وبالضم
وبالفتح و « أَفَ » ممنونا بالثلاث أيضا ، ويقال : أَفًا وَتَفًا ؛ وهو إنباع له ، وَأَفَّةٌ وَتَفَةٌ ،
والمعنى استقذار المعنى بالتأفيف .

قوله : « لقد لقيت منكم بَرْحًا » ، أى شدة ، يقال : لقيت منهم بَرْحًا بارحًا ، أى
شدة وأذى ، قال الشاعر :

أَجِدْكَ هَذَا عَمْرُكَ اللَّهُ كَلَّمَا دَعَاكَ الْهَوَى بَرْحٌ لَعِينِكَ بَارِحٌ ^(١) ا

ويروى : « ترحا » ، أى حزنا .

ثم ذكر أنه يناديهم جهارا طورا ، ويناجيهم سرا طورا ، فلا يخدمهم أحرارا
عند ندائه ، أى لا ينصرون ولا يحييون ، ولا يخدمون ثقاتا وذوى أمانة عند المذاجة ، أى
لا يكتمون السر .

والنَّجَاء : المذاجة ، مصدر ناجيته نجاء ، مثل ضاربته ضرابا ، وصارعه صراعا .

(١) اللسان (برح) من غير نسبة .

(١٢٦)

الأفضل :

ومن كلام له عليه السلام لما عوقب على التسوية في العطاء وتصويره الناس
أسوة في العطاء من غير تفضيل أولى السابقات والشرف :

أَتَأْمُرُونِي أَنْ أَطْلُبَ النَّصْرَ بِالْجَوْرِ فَيَمَنُ وَلَيْتُ عَلَيْهِ ١ وَاللَّهِ لَا أَطُورُ بِهِ مَا سَمَرَ
سَمِيرٌ ، وَمَا أَمَّ نَجْمٌ فِي السَّمَاءِ نَجْمًا ١ وَلَوْ كَانَ الْمَالُ لِي لَسَوَّيْتُ بَيْنَهُمْ ، فَكَيْفَ وَإِنَّمَا
الْمَالُ مَالُ اللَّهِ ١

ثم قال عليه السلام :

أَلَا وَإِنِّ إِعْطَاءَ الْمَالِ فِي غَيْرِ حَقِّهِ تَنْذِيرٌ وَإِسْرَافٌ ؛ وَهُوَ يَرْفَعُ صَاحِبَهُ فِي الدُّنْيَا ،
وَيَضَعُهُ فِي الْآخِرَةِ ، وَيُكْرِمُهُ فِي النَّاسِ ، وَيُهِينُهُ عِنْدَ اللَّهِ ؛ وَلَمْ يَضَعْ أَمْرُؤُ مَالَهُ
فِي غَيْرِ حَقِّهِ ، وَعِنْدَ غَيْرِ أَهْلِهِ ؛ إِلَّا حَرَمَهُ اللَّهُ شُكْرَهُمْ ؛ وَكَانَ لِفَئِرِهِ وَذُفْمٌ ؛ فَإِنِ
زَلَّتْ بِهِ النَّمْلُ يَوْمًا فَاحْتَاجَ إِلَى مَعُونَتِهِمْ فَشَرَّ خَلِيلٍ ، وَالْأَمُّ خَدِيرٍ .

الشنخ :

أصل « تأمروني » : تأمروني ، بنونين ، فأسكن الأولى وأدغم ، قال تعالى : ﴿ أَقْمِرْ
اللَّهُ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ ﴾ (١) .

ولا أطور به : لا أفرّ به ولا تَطُرْ حَوْلَنَا ، أى لا تقرب ماحولنا ، وأصله من طَوَّار الدار ، وهو ما كان ممتداً معها من الفناء .

وقوله : « ما سمر سمير » يعنى الدهر ، أى ما أقام الدهر وما بقى ، والأشهر فى المثل : « ما سمر ابنا سمير » ، قالوا : السمر الدهر ، وابناه الليل والنهار . وقيل : ابنا سمير الليل والنهار ، لأنه يُسمَرُ فيهما ، ويقولون : لا أفعله السَّمَر والقمر ، أى ما دام الناس يسمرون فى ليلة قمرء ولا أفعله سميرَ الليالى ، أى أبداً ، قال الشَّنْفَرَى :

هَذَا لَيْلٌ لَا أَرْجُو حَيَاةَ نَسْرَتِي سَمِيرَ اللَّيَالِي مُبْسِلًا بِالْجِرَائِرِ (١)

قوله : « وما أمّ نجم فى السماء نجما » ، أى قصد وتقدّم ، لأن النجوم تتبع بعضها بعضاً ، فلا بدّ من تقدم وتأخر ؛ فلا يزال النجم يقصد نجماً غيره ، ولا يزال النجم يتقدم نجماً غيره .

والخدين : الصديق ؛ يقول عليه السلام : كيف تأمر وبنى أن أطلب النصر من الله بأن أجور على قوم وليت عليهم ايعنى الذين لا سوابق لهم ولا شرف ؛ وكان عُمر ينقصهم فى العطاء عن غيرهم .

ثم قال عليه السلام : لو كان المال لى وأنا أفرقه بينهم لسويت ، فكيف وإنما هو مال الله وفيه !

ثم ذكر أن إعطاء المال فى غير حقه تبذير وإسراف ، وقد نهى الله عنه وأنه يرفع صاحبه عند الناس ، ويضعه عند الله ، وأنه لم يسلك أحد هذه المسلك إلا أحرمه الله ودّ الذين يتحجب إليهم بالمال ، ولو احتاج إليهم يوماً عند عثرة يعثرها لم يجدهم .

واعلم أن هذه مسألة فقهية ورأى عليّ عليه السلام وأبى بكر فيها واحد ، وهو التسوية بين المسلمين في قسمة الفئء والصدقات ، وإلى هذا ذهب الشافعيّ رحمه الله ، وأما عمر فإنه أمّا وليّ الخلافة فضّل بعض الناس على بعض ، فضّل السابقين على غيرهم ، وفضل المهاجرين من قریش على غيرهم من المهاجرين ، وفضل المهاجرين كافة على الأنصار كافة ، وفضل العرب على العجم ، وفضل الصريح على المولى ، وقد كان أشار على أبى بكر أيام خلافته بذلك ، فلم يقبل ، وقال : إنّ لم يفضل أحدا على أحد ، ولكفه قال : ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ ﴾ ^(١) ، ولم يخصّ قوما دون قوم ، فلما أفضت إليه الخلافة عمل بما كان أشار به أولا . وقد ذهب كثير من فقهاء المسلمين إلى قوله ، والمسألة محلّ اجتهاد ، والإمام أن يعمل بما يؤديه إليه اجتهاده ، وإن كان اتباع عليّ عليه السلام عندنا أولى ، لا سيما إذا عضده موافقة أبى بكر على المسألة ، وإن صحّ الخبر أن رسول الله صلى الله عليه وآله سوى ، فقد صارت المسألة منصوصا عليها ، لأن فعله عليه السلام كقولہ .

(١٢٧)

الأجسل

ومن كلام له عليه السلام قاله للخوارج أيضا :

فَإِنْ أَبَيْتُمْ إِلَّا أَنْ تَزْعُمُوا أَنَّ أَخْطَأْتُ وَضَلَلْتُ ، فَلِمَ تُضَلُّونَ عَامَّةَ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ
— صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ — بِضَلَالِي ، وَتَأْخُذُونَهُمْ بِخَطِيئِي ، وَتُكْفِّرُونَهُمْ بِذُنُوبِي أَسُوفُكُمْ عَلَى
عَوَاتِقِكُمْ تَضُمُونَهَا مَوَاضِعَ الْبُرْءِ وَالشُّقْمِ ، وَتَخْلِطُونَ مَنْ أَذْنَبَ بِمَنْ لَمْ يَذْنِبْ ؛ وَقَدْ
عَلِمْتُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ رَجَمَ الزَّانِيَ الْمُحْصَنَ ، ثُمَّ صَلَّى عَلَيْهِ ، ثُمَّ وَرَّثَهُ
أَهْلُهُ ، وَقَتَلَ الْفَاتِلَ وَوَرَّثَ مِيرَاثَهُ أَهْلُهُ ، وَقَطَعَ يَدَ السَّارِقِ وَجَلَدَ الزَّانِيَ غَيْرَ الْمُحْصَنِ ،
ثُمَّ قَسَمَ عَلَيْهِمَا مِنَ الْفَيْءِ ، وَنَسَكَحَا الْمُسْلِمَاتِ ، فَآخَذَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
بِذُنُوبِهِمْ ؛ وَأَقَامَ حَقَّ اللَّهِ فِيهِمْ ، وَلَمْ يَمْنَعْهُمْ سَهْمَهُمْ مِنَ الْإِسْلَامِ ، وَلَمْ يُخْرِجْ
أَسْمَاءَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَهْلِهِ . ثُمَّ أَنْتُمْ شِرَارُ النَّاسِ ، وَمَنْ رَمَى بِهِ الشَّيْطَانُ مَرَامِيَهُ
وَضَرَبَ بِهِ رِيحَهُ . وَسَيَهْلِكُ فِي صِنْفَانِ : مُحِبٌّ مُفْرِطٌ يَذْهَبُ بِهِ الْهُبُّ إِلَى غَيْرِ الْحَقِّ ،
وَمُبْغِضٌ مُفْرِطٌ يَذْهَبُ بِهِ الْبُغْضُ إِلَى غَيْرِ الْحَقِّ . وَخَيْرُ النَّاسِ فِي حَالِ الْإِمَاطَةِ أَلَا وَسْطُ
فَالزُّسُوءِ ، وَالزُّمُومَا السَّوَادُ الْأَعْظَمُ ؛ فَإِنَّ يَدَ اللَّهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ ؛ وَإِيَّاكُمْ وَالْفِرْقَةَ ،
فَإِنَّ الشَّاذَّ مِنَ النَّاسِ لِلشَّيْطَانِ ، كَمَا أَنَّ الشَّاذَّ مِنَ الْغَنَمِ لِلذَّنْبِ .

أَلَا مَنْ دَعَا إِلَى هَذَا الشُّعَارِ فَاقْتُلُوهُ ؛ وَلَوْ كَانَ تَحْتَ عِمَامَتِي هَذِهِ ؛ فَإِنَّمَا حُكْمُ

الْحُكَّامَانِ لِيُحْيِيَا مَا أَخْيَا الْقُرْآنُ ، وَبِمِيتَا مَا أَمَاتَ الْقُرْآنُ ، وَإِحْيَاؤُهُ الْأَجْمَاعُ عَلَيْهِ ،
وَأَمَاتَتُهُ الْأَفْتِرَاقُ عَنْهُ ؛ فَإِنْ جَرَرْنَا الْقُرْآنُ إِلَيْهِمْ اتَّبَعْنَاهُمْ وَإِنْ جَرَرْنَاهُمْ إِلَيْنَا اتَّبَعُونَا ؛
فَلَمْ آتِ لَأَبَا لِسْكُمْ بُجْرًا ، وَلَا خَتَلْتُكُمْ عَنْ أَمْرِكُمْ ، وَلَا لَبَسْتُكُمْ عَلَيْهِمْ .
إِنَّمَا أَجْتَمَعَ رَأْيُ مَلَائِكِكُمْ عَلَى اخْتِيَارِ رَجُلَيْنِ ، أَخَذْنَا عَلَيْهِمَا إِلَّا يَتَعَدَّيَا
الْقُرْآنَ ، فَتَاهَا عَنْهُ ، وَتَرَكَ الْحَقَّ وَهْمًا يُبْصِرَانِهِ ؛ وَكَانَ الْجَوْرُ هَوَاهُمَا ، فَمَضَى عَلَيْهِ ،
وَقَدْ سَبَقَ اسْتِثْنَاؤُنَا عَلَيْهِمَا فِي الْحُكُومَةِ بِالْعَدْلِ ، وَالصَّمَدِ لِلْحَقِّ سُوءَ رَأْيِهِمَا ،
وَجَوْرَ حُكْمِهِمَا .

البُخ :

ليس لقائل أن يقول له عليه السلام معتذرا عن الخوارج : إنهم إنما ضلّوا عامة أمة
محمد صلى الله عليه وآله ، وحكموا بخطيئهم وكفرهم وقتلهم بالسيف خبطاً ، لأنهم وافقوك
في تصويب التحكيم ؛ وهو عندهم كفر فلم يؤاخذوهم بذنبك كما قلت لهم ؟ وذلك لأن
أمير المؤمنين عليه السلام ما قال هذه المقالة إلا لمن رأى منهم استعراض العامة ، وقتل
الأطفال حتى البهائم ، فقد كان منهم قوم فعلوا ذلك . وقد سبق مِنَّا شرح أفعالهم
ووقائعهم بالناس ، وقالوا : إن الدار دار كفر لا يجوز السكف عن أحد من أهلها ،
فهؤلاء هم الذين وجه أمير المؤمنين عليه السلام إليهم خطابه وإنكاره ، دون غيرهم من
فرق الخوارج .

[مذهب الخوارج في تكفير أهل الكبائر]

واعلم أن الخوارج كلهم تذهب إلى تكفير أهل الكبائر ، ولذلك كفروا عليا
عليه السلام ومن اتبعه على تصويب التحكيم ؛ وهذا الاحتجاج الذي احتج به عليهم
(٨ - نهج ٨)

لازم وصحيح ؛ لأنه لو كان صاحب الكبيرة كافراً لما صلى عليه رسول الله صلى الله عليه وآله ، ولا ورثته من المسلم ، ولا مكّنه من نسكاح المسلمات ، ولا قسم عليه من الفداء ولا أخرجه عن لفظ الإسلام .

وقد احتجت الحوارج لمذهبها بوجوه :

منها قوله تعالى : ﴿ وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴾ ^(١) ، قالوا : فجعل تارك الحج كافراً .

والجواب أن هذه الآية مجعلة ، لأنه تعالى لم يبين ﴿ وَمَنْ كَفَرَ ﴾ بماذا ؟ فيحتمل أن يريد تارك الحج ، ويحتمل أن يريد تارك اعتقاد وجوبه على من استطاع إليه سبيلاً ، فلا بدّ من الرجوع إلى دلالة ، والظاهر أنه أراد لزوم الكفر لمن كفر باعتقاد كون الحج غير واجب ؛ ألا تراه في أول الآية قال : ﴿ وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ ﴾ ، فأنبأ عن اللزوم ، ثم قال : ﴿ وَمَنْ كَفَرَ ﴾ بلزوم ذلك ونحن نقول : إن مَنْ لم يقل : لله على الناس حج البيت ، فهو كافر .

ومنها قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ لَا يَنْفَعُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ ﴾ ^(٢) ، قالوا : والفساق لفسقه وإصراره عليه آيس من رَوْحِ الله ، فكان كافراً .

والجواب أننا لا نسلم أن الفاسق آيس من رَوْحِ الله مع تجويزه تلافٍ أمره بالتوبة والإفلاع ؛ وإنما يكون اليأس مع القطع ، وليس هذه صفة الفاسق ، فأما الكافر الذي يجحد الثواب والمعقاب ، فإنه آيس من رَوْحِ الله ، لأنه لا تخطر له التوبة والإفلاع ، ويقطع على حسن معتقده .

ومنها قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴾ ^(٣) وكلّ مرتكب للذنوب فقد حكم بغير ما أنزل الله . ولم يحكم بما أنزل الله .

(٢) سورة يوسف ٨٧

(١) سورة آل عمران ٩٧

(٣) سورة المائدة ٤٤

والجواب أن هذا مقصورٌ على اليهود؛ لأن ذكرهم هو المقدم في الآية؛ قال سبحانه وتعالى: ﴿سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَّالُونَ لِلسُّخْتِ﴾^(١) ثم قال عقيب قوله: ﴿هُمُ الْكَافِرُونَ﴾: ﴿وَقَفَّيْنَا عَلَى آثَارِهِم بِعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ﴾^(٢) فدلَّ على أنها مقصورة على اليهود.

ومنها قوله تعالى: ﴿فَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى﴾ لا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى * الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى^(٣)، قالوا: وقد اتفقنا مع المعتزلة على أن الفاسق يصلَّى النار، فوجب أن يسمى كافراً.

والجواب، أن قوله تعالى: ﴿نَارًا﴾ نكرة في سياق الإثبات فلا تعم، وإنما تعم النكرة في سياق النفي؛ نحو قولك: «ما في الدار من رجل»؛ وغير ممتنع أن يكون في الآخرة نار مخصوصة لا يَصْلَاهَا إِلَّا الَّذِينَ كَذَّبُوا وَتَوَلَّوْا، ويكون للفاسق نار أخرى غيرها.

ومنها قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾^(٤)، قالوا: والفاسق تحيط به جهنم، فوجب أن يكون كافراً.

والجواب أنه لم يقل سبحانه: «وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَا تحيط إِلَّا بِالْكَافِرِينَ» وليس يلزم من كونها محيطة بقوم ألا تحيط بقوم سواهم.

ومنها قوله سبحانه: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾^(٥)، قالوا:

(١) سورة المائدة ٤٣

(٢) سورة المائدة ٤٦

(٣) سورة الليل ١٤ - ١٦

(٤) سورة التوبة ٤٩

(٥) سورة آل عمران ١٠٧

والفاسق لا يجوز أن يكون ممن ابيضت وجوههم ، فوجب أن يكون ممن اسودت ، ووجب أن يسمى كافرا ، لقوله : ﴿ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ﴾ .

والجواب أن هذه القسمة ليست متقابلة ؛ فيجوز أن يكون المكلفون ثلاثة أقسام : بيض الوجوه ، وسود الوجوه ؛ وصنف آخر ثالث بين اللونين ؛ وهم الفساق .

ومنها قوله تعالى : ﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ ۖ ضَاحِكَةٌ مُّسْتَبْشِرَةٌ ۖ وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْنَهَا غِثَرَةٌ ۚ تَرَهِنَّهَا قَظَرَةٌ ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجَرَةُ ۚ ﴾ ^(١) . قالوا : والفسق على وجهه غيرة ، فوجب أن يكون من الكفرة والفجرة .

والجواب ، أنه يجوز أن يكون الفساق قسماً ثالثاً لا غيرة على وجوههم ، ولا هي مسفرة ضاحكة ، بل على ما كانت عليه في دار الدنيا .

ومنها قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ جَزَآئُهُمْ بِمَا كَفَرُوا ۚ وَهَلْ يُجَازَىٰ إِلَّا الْكَفُورَ ﴾ ^(٢) . قالوا : والفسق لا بد أن يجازى ، فوجب أن يكون كفورا .

والجواب ، أن المراد بذلك : « وهل يجازى بمقاب الاستئصال إلا الكفور » ؛ لأن الآية وردت في قصة أهل سبأ ، لكونهم استؤصلوا بالعقوبة .

ومنها أنه تعالى قال : ﴿ إِنَّ عِبَادِي لَإِنْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴾ ^(٣) ، وقال في آية أخرى : ﴿ إِنَّمَا سُلْطَانُكَ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِدِ مُشْرِكُونَ ﴾ ^(٤) ، فجعل الغاوى الذى يتبعه مشركا .

والجواب أننا لا نسلم أن لفظة « إنما » تفيد الحصر ؛ وأيضا فإنه عطف قوله :

(١) سورة عبس ٣٨ - ٤٢

(٢) سورة سبأ ٤٧

(٣) سورة الحجر ٤٢

(٤) سورة النحل ١٠٠

﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ﴾ على قوله : ﴿الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ﴾ ، فوجب أن يثبت التغاير بين الفريقين ، وهذا مذهبنا ، لأن الذين يتولونه هم الفاسق ، والذين هم به مشركون هم الكفار .

ومنها قوله تعالى : ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَعَأَوْاهُمْ النَّارُ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾ ^(١) فجعل الفاسق مكذبا .
والجواب ، أن المراد به الذين فسقوا عن الدين ، أى خرجوا عنه بكفرهم ، ولا شبهة أن من كان فاسقا من هذا الوجه فهو كافر مكذب ، ولا يلزم منه أن كل فاسق على الإطلاق فهو مكذب وكافر .

ومنها قوله تعالى : ﴿وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾ ^(٢) ، قالوا : فأثبت الظالم جاحدا ، وهذه صفة الكفار .

والجواب أن المكلف قد يكون ظالما بالسرقة والزنا ، وإن كان عارفا بالله تعالى ، وإذا جاز إثبات ظالم ليس بكافر ولا جاحد بآيات الله تعالى ، جاز إثبات فاسق ليس بكافر .
ومنها قوله تعالى : ﴿وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ ^(٣) .
والجواب ، أن هذه الآية تدل على أن الكافر فاسق ، ولا تدل على أن الفاسق كافر .

ومنها قوله تعالى : ﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ * وَمَنْ خَفَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ * تَلْفَحُ وُجُوهُهُمُ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ * أَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تُنْقَلَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ^(٤) .

(١) سورة السجدة ٢٠

(٢) سورة الأنعام ٣٣

(٣) سورة النور ٥٥

(٤) سورة الأعراف ١٠٢ - ١٠٥

فبصّ سبحانه على أن مَنْ تخفّ موازينه يكون مكذّبا ، والفاسق تخفّ موازينه ، فكان
مكذّبا ، وكلّ مكذّب كافر .

والجواب أن ذلك لا يمنع من قسم ثالث ، وهم الذين لا تخفّ موازينهم ولا تنقل ؛
وهم الفاسق ، ولا يلزم من كون كلّ مَنْ خفّت موازينه يدخل النار ألا يدخل النار إلا من
خفّت موازينه .

ومنها قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ ﴾ ^(١) ،
وهذا يقتضى أن لا يكون مؤمنا فهو كافر ، والفاسق ليس بمؤمن ، فوجب أن يكون
كافرا .

والجواب أن « مَنْ » هاهنا للتبعية ، وليس في ذكر التبعية نفى الثالث ، كأن
قوله : ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ ﴾ ^(٢) ؛ لا ينفي وجود
دابة تمشي على أكثر من أربع كبعض الحشرات .

ثم نعود إلى الشرح :

قوله عليه السلام : « ومن رمى به الشيطان مراميه » ، أى أضله كأنه رمى به رمى
بعيدا ، فضلّ عن الطريق ؛ ولم يهتد إليها .

قوله : « وضرب به تبهة » أى حيره وجعله تأمها .

ثم قال عليه السلام : يهلك في رجلان ، فأحدهما مَنْ أفرط حبّه له واعتقاده فيه حتى
ادّعى له الحلول كما ادّعت النصارى ذلك في المسيح عليه السلام ، والثاني مَنْ أفرط بغضه له ،
حتى حاربّه ، أو لعنه ، أو برى منه ، أو أبغضه ؛ هذه المراتب الأربع ؛ والبغض أدناها ، وهو

(١) سورة التّغابن ٢

(٢) سورة النور ٤٥

مُؤَبَّقٌ مَهْلِكٌ ؛ وفي الخبر الصَّحِيحُ الْمُتَّفَقُ عَلَيْهِ أَنَّهُ لَا يَجِبُهُ إِلَّا مُؤْمِنٌ ، وَلَا يُبَغِّضُهُ إِلَّا مُنَافِقٌ ؛
وحسبك بهذا الخبر ، ففيه وحده كفاية .

[فصل في ذكر الغلاة من الشيعة والنصيرية وغيرهم]

فأما الغلاة فيه فهم السكون كما هلك الغلاة في عيسى عليه السلام . وقد روى المحدثون
أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال له عليه السلام : « فيك مُثُلٌ من عيسى بن مريم ،
أبغضته اليهود فبهتت أمه ، وأحبته النصارى فرفعته فوق قدره » ، وقد كان أمير المؤمنين
عثر على قوم من أصحابه خرجوا من حدّ محبته باستحواذ الشيطان عليهم أن كفروا
بربهم ، وجحدوا ما جاء به نبيهم ، فاتخذوه ربّاً وادّعوه إلهاً ، وقالوا له : أنت خالفنا ؛
ورازقنا ، فاستتابهم ، واستأنى وتوعدهم فأقاموا على قولهم ، فحفر لهم حفراً دخن عليهم
فيها ، طمعا في رجوعهم ، فأبوا لخرقهم ، وقال :

أَلَا تَرَوْنِي قَدْ حَفَرْتُ حَفْرًا ^(١) إِنِّي إِذَا رَأَيْتُ أَمْرًا مَفْكَرًا

* أَوْقَدْتُ نَارِي وَدَعَوْتُ قَنْبَرًا *

وروى أبو العباس أحمد بن عبيد الله بن عمار الثقفي ، عن محمد بن سليمان بن حبيب
المصيصي ، المعروف بنوين ، وروى أيضاً عن عليّ بن محمد النوفليّ عن مشيخته ، أن علياً
عليه السلام مرّ بقوم وهم يأكلون في شهر رمضان نهّاراً ، فقال : أسفر أم مرضى ؟
قالوا : لا ولا واحدة منهما ، قال : فن أهل الكتاب أنتم فتعصمكم الذمة والجزية ؟ قالوا :
لا ، قال : فما بال الأكل في نهّار رمضان ؟ فقاموا إليه ، فقالوا : أنت أنت ! يومون إلى
ربوبيته ، فنزل عليه السلام عن فرسه ، فألقى خدّه بالأرض ، وقال : ويلكم ! إنما
أنا عبدٌ من عبيد الله ، فاتقوا الله وارجعوا إلى الإسلام . فأبوا فدعاهم مراراً ، فأقاموا
على كفرهم ، فنهض إليهم ، وقال : شدّوهم وثاقاً ، وعلى بالفعلة والنار والحطب ، ثم أمر

(١) الحفر : البئر الواسعة .

بحفر بئرين خفرتا ، إحداها سرّياً والأخرى مكشوفة ، وألقى الحطب في المكشوفة ،
وفتح بينهما فتحة ، وألقى النار في الحطب ، فدخل عليهم ، وجعل يهتف بهم ، ويفاشدهم
ليرجعوا إلى الإسلام ، فأبوا ، فأمر بالحطب والنار فألقى عليهم ، فأحرقوا ، فقال الشاعر :

لترمى نى النية حثّ شاءت إذا لم ترمى فى الحفرتين
إذا ما حشّطاً حطباً بنار فذاك الموت تقدأ غير دين

قال : فلم يبرح عليه السلام حتى صاروا حطباً .

ثم استمرت هذه المقالة سنة أو نحوها ، ثم ظهر عبد الله بن سبا وكان يهودياً يستتر
بالإسلام بعد وفاة أمير المؤمنين عليه السلام فأظهرها ، واتبعه قوم فسموا السبئية^(١) ،
وقالوا : إن علياً عليه السلام لم يمت ، وإنه فى السماء ، والرعد صوته والبرق صوته ؛ وإذا
سمعوا صوت الرعد ، قالوا : السلام عليك يا أمير المؤمنين ! وقالوا فى رسول الله صلى الله
عليه وآله أغلظ قول ، وافترؤا عليه أعظم فرية ، فقالوا : كنتم تسعة أعشار الوحى ،
فدعى عليهم قولهم الحسن بن على بن محمد بن الحنفية رضى الله عنه فى رسالته ، التى
يذكر فيها الإرجاء ، رواها عنه سليمان بن أبى شيخ ، عن الهيثم بن معاوية ، عن
عبد العزيز بن أبان ، عن عبد الواحد بن أيمن السكى ، قال : شهدت الحسن بن على بن
محمد بن الحنفية يملئ هذه الرسالة ، فذكرها وقال فيها : ومن قول هذه السبئية : هدينا
لوحى ضلّ عنه الناس ، وعلم خفى عنهم ؛ وزعموا أن رسول الله صلى الله عليه وآله كنتم
تسعة أعشار الوحى ؛ ولو كنتم صلى الله عليه وآله شيئاً مما أنزل الله عليه لكنتم شأن امرأة
زيد ، وقوله تعالى : ﴿ تَبَتَّغِي مَرَضَاتِ أَزْوَاجِكَ ﴾^(٢) .

(١) السبئية هم أول فرقة قالت بالتوقف والغيبة والرجمة ، وقالت بتناسخ الجزء الإلهى بعد على رضى
الله عنه . وانظر الملل والنحل للشهرستانى ١ : ١٥٤ ، ١٥٥ .

(٢) سورة التحريم ١

ثم ظهر المغيرة بن سميد^(١) ، مولى بجيلة ، فأراد أن يحدث لنفسه مقالة يستهوى بها قوماً ، وينال بها ما يريد الظفر به من الدنيا ، فغلا في علي عليه السلام ، وقال : لو شاء علي لأحيا عاداً وثمود وقرونا بين ذلك كثيراً .

وروى علي بن محمد النوفلي ، قال : جاء المغيرة بن سميد ، فاستأذن علي أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين ، وقال له : أخبر الناس أنني أعلم الغيب ، وأنا أطمعك العراق ، فزجره أبو جعفر زجراً شديداً ، وأسمعه ما كره ، فانصرف عنه ، فأتى أبا هاشم عبد الله ابن محمد بن الحنفية رحمه الله ، فقال له مثل ذلك - وكان أبو هاشم أيداً - فوثب عليه فضربه ضرباً شديداً أشقى به على الموت ، فتمالج حتى برى ، ثم أتى محمد بن عبد الله ابن الحسن بن الحسن رحمه الله - وكان محمد سُكِينًا^(٢) - فقال له كما قال للرجلين ، فسكت محمد فلم يجبه ، ففرج وقد طمع فيه بسكوته ، وقال : أشهد أن هذا هو المهدي الذي بشر به رسول الله صلى الله عليه وآله ، وأنه قائم أهل البيت ، وادّعى أن علي بن الحسين عليه السلام أوصى إلى محمد بن عبد الله بن الحسن . ثم قدم المغيرة الكوفة ، وكان مشعبداً ، فدعا الناس إلى قوله ، واستهواهم واستغوام ، فاتبعه خلق كثير ، وادّعى علي محمد بن عبد الله أنه أذن له في خنق الناس وإسقامهم السموم ، وبث أصحابه في الأسفار يفعلون ذلك بالناس ، فقال له بعض أصحابه : إنا نخشع من لا نعرف ، فقال : لا عليكم ! إن كان من أصحابكم مجلتموه إلى الجنة ، وإن كان من عدوكم مجلتموه إلى النار ؛ ولهذا السبب كان المنصور يسمى محمد بن عبد الله الخنّاق ، وينحله ما ادّعاه عاياه المغيرة . ثم تفاقم أمر القلاة بعد المغيرة ، وأمعنوا في الغلو ، فادّعوا حلول الذات الإلهية

(١) هو المغيرة بن سميد العجلي ، مولى خالد بن عبد الله القسري ، ادّعى الإمامة لنفسه بعد الإمام محمد بن علي بن الحسين ، وبعد ذلك ادّعى النبوة لنفسه ، واستحل الحرام ، وغلا في غلو لا يتقدمه عاقل ، وزاد على ذلك قوله بالثبث . الشهر ستاني ١ : ١٥٥

(٢) السكيت ، على التصغير : الكثير السكوت .

المقدّسة في قوم من سلالة أمير المؤمنين عليه السلام ، وقالوا بالتناسخ ، وجحدوا البعث والنشور ، وأسقطوا الثواب والعقاب ، وقال قوم منهم : إن الثواب والعقاب إنّما هو ملاذ هذه الدنيا ومشاقّها ، وتولّدت من هذه المذاهب القديمة التي قال بها سلفهم مذاهبُ أخفش منها قال بها خلفهم ، حتى صاروا إلى المقالة المعروفة بالنصيرية^(١) ، وهي التي أحدثها محمد بن نصير النخعي ، وكان من أصحاب الحسن المسكريّ عليه السلام ، والمقالة المعروفة بالإسحاقية وهي التي أحدثها إسحاق بن زيد بن الحارث ، وكان من أصحاب عبد الله ابن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب ، كان يقول بالإباحة وإسقاط التكليف ، ويثبت لعليّ عليه السلام شركة مع رسول الله صلى الله عليه وآله في النبوة على وجه غير هذا الظاهر الذي يعرفه الناس ؛ وكان محمد بن نصير من أصحاب الحسن بن عليّ بن محمد ابن الرضا ، فلما مات ادّعى وكالة لابن الحسن الذي تقول الإماميّة بإمامته ، ففضّحه الله تعالى بما أظهره من الإلحاد والغلوّ والقول بتناسخ الأرواح ، ثم ادّعى أنه رسول الله وبنيّ من قبّل الله تعالى ، وأنه أرسله عليّ بن محمد بن الرضا ، وجحد إمامة الحسن المسكريّ وإمامة ابنه ، وادّعى بعد ذلك الربوبية ، وقال بإباحة المحارم .

وللغلاة أقوال كثيرة طويلة عريضة ؛ وقد رأيتُ أنا جماعةً منهم ، وسمعت أقوالهم ، ولم أرفهم محصّلاً ، ولا مَنْ يستحقّ أن يخاطب ؛ وسوف أستقصى ذكرَ فرقِ الغلاة وأقوالهم في الكتاب الذي كنت متشاعلاً بجمعه ، وقطعتني عنه اهتمامي بهذا الشرح ، وهو الكتاب المسمى ” بمقالات الشيعة “ ، إن شاء الله تعالى .

قوله عليه السلام : « الزموا السّواد الأعظم » ؛ وهو الجماعة ، وقد جاء في الخبر عن

(١) انظر الشهرستاني ١ : ١٦٨ ، ١٦٩

رسول الله صلى الله عليه وآله هذه اللفظة التي ذكرها عليه السلام، وهي : « يد الله على الجماعة ولا يبالي بشذوذ مَنْ شذَّ » ، وجاء في معناها كثير ، نحو قوله عليه السلام : « الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد » ، وقوله : « لا تجتمع أمتي على خطأ » ، وقوله : « سألت الله ألا تجتمع أمتي على خطأ ، فأعطانيها » ، وقوله : « مارآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن » ، وقوله : « لا تجتمع أمتي على ضلالة » ، و « سألت ربّي ألا تجتمع أمتي على ضلالة فأعطانيها » . و « لم يكن الله ليجمع أمتي على ضلال ولا خطأ » .

وقوله عليه السلام : « عليكم بالسّواد الأعظم » ، وقوله : « مَنْ خرج من الجماعة قيّداً شبر فقد خلع ربة الإسلام عن عنقه » .

وقوله : « مَنْ فارق الجماعة مات ميتة جاهليّة » ، وقوله : « مَنْ سرّه بجهوحة الجنة فيلزم الجماعة » .

والأخبار في هذا المعنى كثيرة جداً .

ثم قال عليه السلام : « مَنْ دعا إلى هذا الشعار فاقنلوه » ، بمعنى الخوارج ، وكان شعارهم أنهم يخلقون وسط رؤوسهم ويبقى الشعر مستديراً حوله كالإكليل .

قال : « ولو كان تحت عمامتي هذه - أي لو اعتصم واحتتمى بأعظم الأشياء حرمة - فلا تكفّوا عن قتله » .

ثم ذكر أنه إنما حُكّم الحُكّام ليُحيوا ما أحياء القرآن ، أي ليجتمعوا على ما شهد القرآن باستصوابه واستصلاحه ، ويميتا ما أماته القرآن ، أي ليفترقا ويصدّداً وينكلا عمّا كرهه القرآن ، وشهد بضلاله .

والبُجُرْ ، بضم الباء : الشرُّ العظيم ، قال الرازي :

* أرمى عليها وهي شئٌ بُجُرْ *

أى داهية .

ولا خَتَلْتُكُمْ ، أى خدعتكم ، خَتَلَهُ وخَاتَلَهُ : أى خدعه ، والتخايل : التخادع .
ولا ابْتَسَتْه عليكم ؛ أى جعلته مشتبهاً ملتبساً ، ابْتَسَتْ عليهم الأمر البسه
بالكسر .

والملا : الجماعة من الناس . والصَّئِدُ : القصد .

قال : سبق شرطنا سوء رأيهما ، لأننا اشترطنا عليهما فى كتاب الحكومة ملامضرة
علينا ؛ مع تأمله فيما فعلاه من اتباع الهوى وترك النصيحة للمسين .

(١٢٨)

الأصل :

ومن كلام له عليه السلام فيما يخبر به عن الملاحم بالبصرة :

يَا أَحَدَفُ ، كَأَنِّي بِهِ وَقَدْ سَارَ بِالْجَيْشِ الَّذِي لَا يَكُونُ لَهُ غُبَارٌ وَلَا جَبُّ ،
وَلَا قَعْقَعَةُ الْجُمُ ، وَلَا حَحَمَةٌ خَيْلٍ ، يُشِيرُونَ الْأَرْضَ بِأَقْدَامِهِمْ كَأَنَّهُمْ أَقْدَامُ
الْفُغَامِ .

— قال الشريف الرضى أبو الحسن رحمه الله تعالى : يَوْمِي بِذَلِكَ إِلَى صَاحِبِ
الرُّنَجِ —

ثم قال عليه السلام :

وَيْلٌ لِسَيِّدِكُمُ الْعَامِرَةِ ، وَالْأُتُورِ الْمَزْخَرَةِ ، الَّتِي لَهَا أَجْنِحَةٌ كَأَجْنِحَةِ
النُّسُورِ ، وَخَرَاطِيمٌ كَخَرَاطِيمِ الْفِيلَةِ ؛ مِنْ أَوْلِيَّكَ الَّذِينَ لَا يَنْدُبُ قَتِيلَهُمْ ، وَلَا يُفْقَدُ
غَائِبُهُمْ .

أَنَا كَأَبُ الدُّنْيَا لَوَجْهِهَا ، وَقَادِرُهَا بِقَدْرِهَا ، وَنَاطِرُهَا بِعَيْنِهَا !

الشرح :

التَّجَبُّ : الصوت . والأُتُورُ المزخرفة : المزينة المموّهة بالزُّخرف ، وهو الذهب .
وأجْنِحَةُ الدُّورِ التي شبهها بأجْحَةِ النُّسُورِ : رواشيتها . والخَرَاطِيمُ : ميازيها .

وقوله : « لا يندب قتيْلُهُم » : ليس يريد به مَنْ يقتلونه ، بل القتيْل منهم ؛ وذلك لأنَّ
أَكْثَرَ الزَّنج الذين أشار إليهم ؛ كانوا عبيد الدهاقين البصرة وبناتها ، ولم يكونوا ذوي
زوجات وأولاد ، بل كانوا على هيئة الشطّار عُرّابا فلا نادبة لهم .
وقوله : « ولا يفقد غائبهم » يريد به أكثرهم وأنهم كلما قتل منهم قتيْل سدّ مسدّه
غيره ، فلا يظهر أثر فقده .

وقوله : « أنا كابت الدنيا لوجهها » ، مثل الكلمات المحكيّة عن عيسى عليه السلام :
أنا الذي كببت الدنيا على وجهها ، ليس لي زوجة تموت ، ولا بيت يخرب . وسادى الحجر
وفراشى المدر ، وسراجى القمر .

[أخبار صاحب الزّنج وفتنته وما انتحلّه من عقائد]

فأما صاحب الزّنج ^(١) هذا فإنه ظهر في فُرَات البصرة في سنة خمس وخمسين ومائتين
رجل زعم أنّه عليّ بن محمد بن أحمد بن عيسى بن زيد بن عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي
طالب عليه السلام ، فتبعه الزّنج الذين كانوا يكسّحون ^(٢) السّباخ في البصرة .
وأكثرُ الناس يقدحون في نسبه وخصوصا الطالبيين .. وجمهور النّسّابين اتفقوا على

(١) ذكره صاحب الأعلام فقال : « عليّ بن محمد الوردانيّ العلويّ ، الملقب بصاحب الزّنج ؛ من كبار
أصحاب الفتن في العهد العبّاسي ، وفتنته معروفة بفتنة الزّنج ؛ لأنّ أكثر أنصاره منهم . ولد وانشأ في
ورزين ، لأحدى قرى الرّي ، وظهر في أيام المهتدي بالله العبّاسي ، سنة ٢٥٥ هـ ، وكان يرى رأي
الأزارقة ، والتلف حوله سودان أهل البصرة ورعاها ، فامتلكها واستولى على الأبلّة ، وتنابت لقتاله
الجيوش ؛ فكان يظهر عليها ويشتها ؛ ونزل البطائح ، وامتلك الأهواز ، وأغار على واسط ، وبلغ
عدد جيشه ثمانمائة ألف مقاتل ، وجعل مقامه في قصر اتخذّه بالختّارة ، وعجز عن قتاله الخلفاء ؛ حتى ظفر
به الموفق بالله ، فقتله ، وبعث برأسه إلى بغداد . قال المرزبانى : تروى له أشعار كثيرة في البسالة والفتك
كان يقولها وينحاهما غيره ، وفي نسبه العلوي طعن وخلاف .

(٢) كسح البيت : كدسه ؛ ثم استعير لتفقية البئر والنهر وغيره .

أنه من عبد الفيس ، وأنه على بن محمد بن عبد الرحيم ، وأمه أسديّة من أسد بن خزيمه ،
جدها محمد بن حكيم الأسديّ ، من أهل الكوفة ، أحد الخارجين مع زيد بن عليّ
ابن الحسين عليه السلام على هشام بن عبد الملك ، فلما قتل زيد ، هرب فلحق بالريّ
وجاء إلى القرية التي يقال لها ورزّين ، فأقام بها مدّة ، وبهذه القرية ولد عليّ بن محمد
صاحب الزّنج ، وبها منشؤه ، وكان أبو أبيه المسّعى عبد الرحيم رجلاً من عبد الفيس ،
كان مولده بالطالقان ، فقدم العراق ، واشترى جارية سنديّة ، فأولدها محمداً أباه .

وكان عليّ هذا متصلاً بجماعة من حاشية السلطان وخول بني العباس ، منهم غانم
الشّطرنجيّ ، وسعيد الصغير ، وبشير^(١) ، خادم المنتصر ؛ وكان منهم معاشه ومن قويم من
كتّاب الدولة يمدحهم ويستمنحهم بشعره ، ويعلم الصبيان الخطّ والنحو والنجوم ، وكان
حسن الشعر^(٢) مطبوعاً عليه ؛ فصيحّ الالهجة ؛ بعيد الهمة ، تسمو نفسه إلى معالي الأمور ،
ولا يجد إليها سبيلاً ؛ ومن شعره القصيدة المشهورة التي أولها :

(١) الطبري : « بشر » .

(٢) وذكره الرزباني في معجم الشعراء ٢٩ ، وقال : تروى له أشعار كثيرة في البسالة والفتك ؛
سمعت ابن دريد يذكر أنها - أو أكثرها - له ؛ لأنه كان يقولها وينعلها لغيره ، وقرئت عليه بحضورني
فاعترف بها . قال : وفيما يروى لعلّ لما هرب من الدار التي كان فيها في اليوم الذي قتل فيه :

عَلَيْكَ سَلَامُ اللَّهِ يَا خَيْرَ مَنْزِلٍ خَرَجْنَا وَخَلَقْنَا غَيْرَ ذَمِيمٍ
فَإِنْ تَسْكُنِ الْأَيَّامُ أَحَدُنْ فِرْقَةً فَنَ ذَا الَّذِي مِنْ رِيهِينَ سَلِيمٍ

وله :

لَهْفَ نَفْسِي عَلَى قُصُورِ بَيْفِدا د ، وَمَا قَدْ حَوَتْهُ كُلُّ عَاصٍ
وُخُورٍ هُفَاكَ تُشْرَبُ جَهْرًا وَرِجَالِي عَلَى الْمَعَاصِي حِرَاصٍ
لَسْتُ بِابْنِ الْفَوَاطِمِ الْغُرِّ إِنْ لَمْ أَجَلِ الْخَلِيلِ حَوْلَ تِلْكَ الْعِرَاصِ

رَأَيْتُ الْقَامَ عَلَى الْاِقْتِصَادِ قُنُوعًا بِهِ ذَلَّةٌ فِي الْمِبَادِ
وَمِنْ جَمَلِهَا :

إِذَا الْفَارِ ضَاقَ بِهَا زَنْدُهَا فَفَسَحَتْهَا فِي فِرَاقِ الزَّوَادِ
إِذَا صَارَ قَرَّ فِي غَمٍّ لَدَيْهِ حَوَى غَيْرُهُ السَّبْقَ يَوْمَ الْجَلَادِ
وَمِنْ الشَّعْرِ الْمُنْسُوبِ إِلَيْهِ :

وَأَنَا لَتَصْبِحُ أَسِيفَنَا إِذَا مَا انْتَضَيْنَ لِيَوْمِ سَفُوكِ
مَنْبَرَهْنَ بَطُونُ الْأَكْفِ وَأَغْمَادُهُنَّ رُءُوسُ الْمُلُوكِ
وَمِنْ شَعْرِهِ فِي الْغَزْلِ :

وَلَمَّا تَبَيَّنْتَ الْمَنَازِلَ بِالْحِمَى وَلَمْ أَقْصِرْ مِنْهَا حَاجَةَ التَّوَرِدِ
زَفَرْتَ إِلَيْهَا زَفْرَةً لَوْ حَشَوْتُهَا سِرَابِيلَ أَبْدَانِ الْحَدِيدِ الْمَسْرَدِ^(١)
لَرَقَّتْ حَوَاشِيهَا ، وَظَلَّتْ مَتُونُهَا تَلِينَ كَمَا لَأَنْتَ لِدَاوُدَ فِي الْيَدِ
وَمِنْ شَعْرِهِ أَيْضًا :

وَإِذَا تَنَازَعْنِي أَقُولُ لَهَا قَرِي مَوْتُ پَرِيحُكَ أَوْ صَعُودِ النَّبِيرِ
مَا قَدْ قَضَى سَيَكُونُ فَاصْطَبِرِي لَهُ وَلَكَ الْأَمَانُ مِنَ الَّذِي لَمْ يَقْدِرْ

وقد ذكر للسعودي في كتابه المسمى "مروج الذهب" ، أن أفعال علي بن محمد صاحب الزنج ، تدل على أنه لم يكن طالبياً ، وتصادق ما رُمي به من دعوته في النسب ؛ لأن ظاهر حاله كان ذهابه إلى مذهب الأزارقة ، في قتل النساء والأطفال والشيخ الفاني والمريض ،

(١) البدن : الدرع القصيرة ؛ وجمعه أبدان .

وقد روي أنه خطب مرة ، فقال في أول خطبته : « لا إله إلا الله والله أكبر ، الله أكبر لا حُكْمَ إلا الله » ، وكان يرى الذنوب كلها شِرْكا ^(١) .

ومن الناس من يعلم في دينه ويرمي به بالزندقة والإلحاد ؛ وهذا هو الظاهر من أمره ، لأنه كان متشاعلا في بدايته بالتنجيم والسحر والاصطرلابات .

وذكر أبو جعفر محمد بن جرير الطبري ^(٢) ، أن علي بن محمد شَخَص من سامراء وكان يعلم الصبيان بها ، ويمدح السكتاب ، ويستميح الناس ، في سنة تسع وأربعين ومائتين إلى البحرين ، فادعى بها أنه علي بن محمد بن الفضل بن الحسن بن عبيد الله بن العباس بن علي ابن أبي طالب عليه السلام ، ودعا الناس بهجر إلى طاعته ، فاتبعه جماعة كثيرة من أهلها ، واتبعه ^(٣) جماعة أخرى ؛ فكانت بسببه بين الذين اتبعوه والذين أبوه عصبية ، قتل فيها بينهم جماعة ، فاشتغل عنهم لما حدث ذلك إلى الأحساء ، وضوى ^(٤) إلى حي من بني تميم ، ثم من بني سعد يقال لهم بنو الشماس ، فكان بينهم مقامه ؛ وقد كان أهل البحرين أحلوهم من أنفسهم محل النبي صلى الله عليه وآله فيما ذكر - حتى جُي له الخراج هناك ، ونفذ حُكْمهم فيهم ، وقاتلوا أسباب السلطان لأجله ، ووتر منهم جماعة كثيرة ، فتنكروا له ، فتحول عنهم إلى البادية . ولما انتقل إلى البادية صحبه جماعة من أهل البحرين ، منهم رجل كيال من أهل الأحساء ، يقال له يحيى بن محمد الأزرق ، مولى بني دارم ، ويحيى بن أبي

(١) مروج الذهب ٤ : ١٩٤ ، ١٩٥ .

(٢) تاريخ الطبري ٣ : ١٧٤٣ وما بعدها (طبع أوروبا) .

(٣) في الطبري : « وأبته جماعة آخر » .

(٤) ضوى : النجاء وانضم .

ثعلب ، وكان تاجراً من أهل هَجَرَ ، وبعض موالى بنى حنظلة أسود يقال له سليمان ابن جامع ، وكان قائد جيشه حيث كان بالبحرين .

ثم تنقل في البادية من حى إلى حى ، فذكر عنه أنه كان يقول : أوتيتُ في تلك الأيام آياتٍ من آياتِ إمامتى ، منها أنى لقيتُ سوراً من القرآن لم أكن أحفظها ، فجرى بها لسانى في ساعة واحدة ؛ منها « سبحان » و « الكهف » و « صاد » ، ومنها أنى أقيتُ نفسى على فراشى ، وجملت أفسكر فى الموضع الذى أقصد له ، وأجمل مقامى به إذا نبت البادية بى . وضقتُ ذرعاً بسوء طاعة أهلها ، فأظلمتني سحابة ، فبرقت ورعدت ، واتصل صوتُ الرعد منها بسمعى ، فخطبت قفيل لى : أقصد البصرة ؛ فقلت لأصحابى وهم يكتنفوننى : إني أمرت بصوت من هذا الرعد بالمصير إلى البصرة .

وذكر عنه أنه عند مصيره إلى البادية أوهم أهلها أنه يحيى بن عمر أبو الحسين (١) المقتول بناحية الكوفة في أيام المستعين ، فاخذع بذلك قوماً منهم ، حتى اجتمع عليه منهم جماعة ، فزحف بهم إلى موضع من البحرين ، يقال له الرِّدْم ، فسكانت بينه وبين أهله وقعة عظيمة ، كانت الدُّبْرَة (٢) فيها عليه وعلى أصحابه ، قتلوا فيها قتلاً ذريعاً ، فتفرقت عنه العرب وكرهته ، وتجنبت صحبته .

فلما تفرقت العرب عنه ونبت به البادية ، شخص عنها إلى البصرة ، فنزل بها في بنى ضُبَيْمَة ، فاتبعه بها جماعة ، منهم على بن أبان المعروف بالمهاجى ، من ولد المهلب بن أبى صُفْرَة ، وأخواه محمد والخليل وغيرهم ؛ وكان قدومه البصرة في سنة أربع وخمسين ومائتين

(١) هو يحيى بن عمر بن الحسين بن زيد بن على بن الحسين بن طى بن أبى طالب ، خرج في أيام المتوكل ، وقتل في أيام المستعين سنة ٢٥٠ ، ورثاه الشعراء . قال أبو الفرج : وما بلغنى أن أحداً من قتل في الدولة العباسية من آل أبى طالب رثى بأكثر مما رثى به يحيى ، ولا قيل فيه الشعر بأكثر مما قيل فيه . وانظر أخباره في مقاتل الطالبين ٦٣٩ - ٦٦٤

(٢) في الطبرى : « الدائرة » ، وهما بمعنى .

وعاملُ السلطان بها يومئذ محمد بن رجاء ، ووافق ذلك فتنة أهل البصرة بالبلاية والسّعدية ، فقطع في أحد الفريقين أن يميلَ إليه ، فأرسل أربعةً من أصحابه يَدْعُونَ إليه ؛ وهم محمد ابن سلم القصاب الهجرى وبُرَيْش القرَيعى وعلى الضراب ، والحسين الصيدنائى ، وهم الذين كانوا صَحْبَهُ بالبَحْرين ، فلم يستجب لهم أحد من أهل البلد ، وثار عليهم الجند ، فتفرقوا ، وخرج على بن محمد من البصرة هارباً ، وطلبه ابنُ رجاء فلم يقدر عليه . وأخبر ابنُ رجاء بميل جماعة من أهل البصرة إليه ، فأخذهم فحبسهم ، وحبس معهم زوجة على ابن محمد ، وابنه الأكبر ، وجارية له كانت حاملاً ؛ ومضى على بن محمد لوجهه يريد بغداد ومعه قوم من خاصته ؛ منهم محمد بن سلم ، ويحيى بن محمد ، وسليمان بن جامع ، وبُرَيْش القرَيعى ، فلما صاروا بالبطيحة ، نذر بهم بعضُ موالى البسّاهليّين ، كان يلي أمر البَطِيحَة ، فأخذهم وحملهم إلى محمد بن أبى عون وهو عامل السلطان بواسط ، فاحتال لابن أبى عون حتى تخلص هو وأصحابه من يده ؛ ثم صار إلى بغداد فأقام بها سنة ، وانتسب في هذه السنة إلى محمد بن أحمد بن عيسى بن زيد ؛ وكان يزعم أنه ظهر له أيام مقامه ببغداد في هذه السنة آيات ، وعرف ما في ضمائر أصحابه وما يفعل كل واحد منهم ، وأنه سأل ربّه أن يعلمه حقيقة أمور كانت في نفسه ، فرأى كتاباً يكتب له على حائط ، ولا يرى شخص كاتبه .

قال أبو جعفر : واستمال ببغداد جماعة ، منهم جعفر بن محمد الصُّوحانى ، من ولد زيد ابن صُوحان العبدى ، ومحمد بن القاسم ، وغلّامان ابْنى خافان^(١) ؛ وهما مُشْرِق ورفيق ، فسبى مشرقاً حزة وكفّاه أبا أحمد ، وسبى رفيقاً جعفرأ وكفّاه أبا الفضل ؛ فلما انقضى عامه ذلك ببغداد ، عَزَلَ محمد بن رجاء عن البصرة ، فوثبت رؤساء الفتنة بها من البِلاليّة والسّعدية ،

(١) الطبرى : « وغلّام يحيى بن عبد الرحمن بن خافان » .

ففتحوا المحابس، وأطلقوا مَنْ كان فيها، فتخلص أهله وولده فيمن تخلص، فلما بلغ ذلك شخص عن بغداد، فكان رجوعه إلى البصرة في شهر رمضان من سنة خمس وخمسين ومائتين؛ ومعه علي بن أبان الهلبي، وقد كان لحق به وهو بمدينة السلام مشرق ورفيق، وأربعة آخر من خواصه؛ وهم يحيى بن محمد، ومحمد بن سلم، وسليمان بن جامع، وأبو يعقوب المعروف بجرّبان؛ فساروا جميعاً حتى نزلوا بالموضع المعروف ببرنجل من أرض البصرة في قصر هناك يعرف بقصر القرشيّ - عليّ بن نهر يعرف بعمود ابن المنجم؛ كان بنو موسى بن المنجم احترقوه، وأظهر أنه وكيل لولد الوائق في بيع ما يملكونه هناك من السباح.

قال أبو جعفر: فذكر عن ربحان بن صالح، أحد غلمان الشورجيين الزنوج، وهو أوّل مَنْ صحبه منهم، قال: كنت موثقاً بغلمان مولاي، أقتل الدقيق إليهم، فمرت به وهو مقيم بقصر القرشيّ يظهر الوثاق لأولاد الوائق، فأخذني أصحابه وصاروا بي إليه، وأمروني بالتسليم عليه بالإمرة، ففعلت ذلك، فسألني عن الموضع الذي جئت منه، فأخبرته أني أقبلت من البصرة، فقال: هل سمعت لنا بالبصرة خبراً؟ قلت: لا، قال: نخبز البلالية والسعدية؟ قلت: لم أسمع لهم خبراً، فسألني عن غلمان الشورجيين وما يجري لكل جماعة منهم من الدقيق والسويق والتمر، وعن يعمل في الشورج من الأحرار والعبيد؛ فأعلمته ذلك، فدعاني إلى ما هو عليه، فأجبتُه فقال لي: احتل فيمن قدرت عليه من الغلمان، فأقبل بهم إليّ. ووعدني أن يودّني على من آتيه به منهم، وأن يحسن إليّ، واستحلفني ألا أعلم أحداً بموضعه، وأن أرجع إليه. نفق سبيل، فأتيت بالدقيق الذي معي إلى غلمان مولاي، وأخبرتهم خبره، وأخذت له البيعة عليهم، ووعدهم عنه بالإحسان والغنى، ورجعت إليه من غد ذلك اليوم، وقد وافاه رفيق غلام الخاقانية^(١)

(١) في الطبري: « غلام يحيى بن عبد الرحمن ».

وقد كان وجهه إلى البصرة ^(١) ، يدعو إليه غلمان الشُّورج ، ووافى إليه صاحب له آخر يعرف بشبل بن سالم ^(٢) ، قد كان دعا إليه قوماً منهم أيضاً ^(٣) ، وأحضر معه حريرة كان أسره بابتياعها ، ليتخذها لواء ، فكتب فيها بالحرمة ^(٤) : ﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنْ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمْ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . ﴾ ^(٥) الآية ، وكتب اسمه واسم أبيه عليها ، وعلقها في رأس مُرْدِيٍّ ^(٦) ، وخرج وقت السحر من ليلة السبت لليلتين بقيتا من شهر رمضان ؛ فلما صار إلى مؤخر القصر الذي كان فيه ، لقيه غلمان رجل من الشورجيين ، يعرف بالمطار [متوجهين إلى أعمالهم] ^(٧) ، فأمر بأخذ وكيلهم ، فأخذ وكتف ، واستضم غلمانه إلى غلمانه ، وكانوا خمسين غلاماً ، ثم صار إلى الموضع المعروف بالسدائي فأتبعه الغلمان الذين كانوا فيه ، وهم خمسمائة غلام فيهم الغلام المعروف بأبي حديد ، وأمر بأخذ وكيلهم ، وكتفه ثم مضى إلى الموضع المعروف بالسيرافي ، فأتبعه مَنْ كان فيه من غلمان ، وهم مائة وخمسون غلاماً ، منهم زُرَيْق وأبو الخنجر ، ثم صار إلى الموضع المعروف بسبخة ابن عطاء ، فأخذ طريقاً ، وصبيحاً الأعسر ، وراشد المغربي ، وراشدا القرمطي ^(٨) ؛ وكل هؤلاء من وجوه الزنج وأعيانهم الذين صاروا قواداً وأمرأاً في جيوشهم ، وأخذ معهم ثمانين غلاماً .

ثم أتى إلى الموضع المعروف بعلام سنهل الطَّحَّان ، فاستضاف مَنْ كان به من الغلمان ؛ ثم لم يزل يفعل مثل ذلك في يومه حتى اجتمع إليه بشر كثير من الزنج ، ثم قام فيهم

(١) الطبري : « في حوائج من حوائجه » .

(٢ - ٢) الطبري : « وكان من غلمان الدباسين » .

(٣) الطبري : « بمحبرة وخضرة » . (٤) سورة التوبة ١١١ .

(٥) المردي : خشبة تدفع بها السفينة .

(٦) من الطبري .

(٧) الطبري . « القرمطي » .

آخرَ الليل خطيبا ، فقامهم ووعدهم أن يقودهم ويرتسهم ويمسكهم الأموال والضياع ، وحلف لهم بالأيمان الغايضة ألا يقدّر بهم ، ولا يخذلهم ، ولا يدع شيئا من الإحسان إلا أتى إليهم .

ثم دعا وكلاءهم ، فقال : قد أردتُ ضرب أعناقكم لما كنتم تأتون إلى هؤلاء الغلمان الذين استضعفتموهم وقهرتموهم ، وفعلتم بهم ما حرّم الله عليكم أن تفعلوه بهم ، وكلفتموهم مالا يطيقونه ، فكلّمني أصحابي فيكم ، فرايت إطلاقكم .

فقالوا له : أصابحك الله ! إن هؤلاء الغلمان أباقي^(١) ، وإنهم سيهربون منك فلا يُبقون عليك ولا علينا ، فخذ من مواليتهم مالا ، وأطلقهم .

فأمر الغلمان فأحضروا شطوبا^(٢) ، ثم بطح كل قوم وكيّلتهم ، فضرَب كل رجلٍ منهم خمسمائة شطبة ، [وأحلفهم بطلاق نسائهم ألا يعاموا أحدا بموضعه]^(٣) ، ثم أطلقهم ، ففصوا نحو البصرة ومضى رجل منهم حتى عبّر دُجَيْل الأهواز ، فأنذر الشورجيين ليحفظوا غلمانهم ، وكان هناك خمسة عشر ألف غلام زنجي^(٤) ، ثم سار ، وعبّر دُجَيْلا ، وسار إلى نهر ميمون بأصحابه ، واجتمع إليه السودان من كل جهة .

فلما كان يوم الفطر ، جمعهم وخطب خطبة ذكر فيها ما كانوا عليه من سوء الحال ، وأن الله تعالى قد استنقذهم من ذلك ، وأنه يريد أن يرفع أقدارهم ، ويمسكهم العبيد والأموال والمنازل ، ويبلغ بهم أعلى الأمور ، ثم حلف لهم على ذلك . فلما فرغ من خطبته

(١) أباقي : هاربون .

(٢) الشطوب : جريد النخل المجفف .

(٣) من الطبرى .

(٤) في الطبرى : « يقال له عبد الله ، ويعرف بكريخا » .

أمر الذين فهموا عنه قوله أن يُفهموه مَنْ لَا فِهمَ لَهُ من عَجْمهم ، لتطيبَ بذلك أنفسهم ، ففعلوا ذلك .

قال أبو جعفر : فلما كان في اليوم الثالث من شوال ، وافاه الحميريّ أحد عمال السلطان بتلك الدواحي ، في عدد كثير ، فخرج إليه صاحب الزنج في أصحابه ، فطرده وهزم أصحابه ، حتى صاروا في بطن دجلة ، واستأمن إلى صاحب الزنج رجل من رؤساء السودان ، يعرف بأبي صالح القصير في ثلاثمائة من الزنج ، فلما كثر من اجتمع إليه من الزنج قوّد قواده ، وقال لهم : مَنْ أتى منكم برجلٍ من السودان فهو مضموم إليه .

قال أبو جعفر : وانتهى إليه أن قومًا من أعوان السلطان هناك ، منهم خليفة بن أبي عون على الأبلّة ، ومنهم الحميريّ قد أقبلوا نحوه ، فأمر أصحابه بالاستعداد لهم ، فاجتمعوا للحرب ، وليس في عسكره يومئذ إلا ثلاثة أسياف : سيفه ، وسيف عليّ بن أبان ، وسيف محمد بن سلم ، ولحقه القوم ، ونادى الزنج ، فبدر مُفرّج النوبيّ والمسكنيّ بأبي صالح ، وربحان ابن صالح ، وفتح الحجام ؛ وقد كان فتح حينئذ يأكل وبين يديه طبق ، فلما نهض تناول ذلك الطبق ، وتقدم أمام أصحابه ، فلقيه رجل من عسكر أصحاب السلطان ، فلما رآه فتح حمل عليه وحذفه بالطبق الذي كان في يده ، فرمى الرجل ^(١) سلاحه ، وولّى هارباً ، وانهمز القوم كلهم ، وكانوا أربعة آلاف ، فذهبوا على وجوههم ، وقُتل مَنْ قتل منهم ، ومات بعضهم عطشاً ، وأسير كثير منهم ، فأتى بهم صاحب الزنج ، فأمر بضرب أعناقهم ، فضربت ، وحملت الرموس على بغال كانت أخذها من الشورجيين ، كانت تنقل الشورج .

(١) الطبري : « ذرى بلبل » .

قال أبو جعفر: ومرة في طريقه بالقرية المعروفة بالحمدية^(١) فخرج منها رجل من موالى الهشمتيين ، فحمل على بعض السودان فقتله ، ودخل القرية ، فقال له أصحابه : ائذن لنا في انتهاب القرية وطالب قاتل صاحبنا ، فقال : لا سبيل إلى ذلك دون أن نعرف ما عند أهلها^(٢) ، وهل فعل القاتل ما فعل عن رأيهم ، ونسألهم أن يدفعوه إلينا ، فإن فعلوا وإلا حلّ^(٣) لنا قتالهم ، وعجّل المسير من القرية ، فتركها وسار^(٤) .

قال أبو جعفر : ثم مرّ على القرية المعروفة بالكرخ ، فأتاه كبارؤها ، وأقاموا له الأنزال^(٥) ، وبات ليلته تلك عندهم ، فلما أصبح أهدى له رجل من أهل القرية المسماة جبي فرسا كيتا ، فلم يجد سرجا ولا لجاما ، فركبه بحبل وسنقه^(٦) بحبل ليف .

قلت : هذا تصديق قول أمير المؤمنين عليه السلام: « كأنه به قد سار في الجيش الذي ليس له غبار ولا لب ، ولا قعقة لحم ، ولا حممة خيل ، يثيرون الأرض بأقدامهم كأنها أقدام النعام » .

قال أبو جعفر : وأول مال صار إليه مائتا دينار وألف درهم ، لما نزل القرية المعروفة بالجعفرية ، أحضر بعض رؤسائها ، وسأله عن المال فجحد ، وأمر بضرب عنقه ، فلما خاف

(١) الطبري : « مضى حتى واثى القادسية » .

(٢) الطبري : « القوم » .

(٣) الطبري : « وإلا ساغ » .

(٤) الطبري : « وأجملهم عن المسير ، فصاروا إلى نهر ميمون راجعين ، فأقام في المسجد الذي كان أقام فيه . في بدايته ، وأمر بالرهوس المحمولة معه ، وأمر بالأدان أبا صالح النوبى فأذن وسلم عليه بالإمرة ، فأقام فصل بأصحابه العشاء الآخرة ، وبات ليلته بها ، ثم مضى من القدح حتى مر بالكرخ . . . » .

(٥) الأنزال : جمع نزل ، وهو ما هيء للضيف أن ينزل عليه .

(٦) سنقه : شدّه بالسنان ؛ وهو حبل يشد على رقبة البعير .

أحضّر له هذا الفدر ، وأحضّر له ثلاثة برازين : كميّتا وأشقرَ وأشهب ، فدفع أحدها إلى محمد بن سلم ، والآخر إلى يحيى بن محمد ، والآخر إلى مشرق غلام الخفانية . ووجدوا في دارٍ لبعض الهاشميين سلاحاً فأنهبوه ، فصار ذلك اليوم بأيدي بعض الزنج سيوف وآلات وأتراس .

قال أبو جعفر : ثم كانت بينه وبين من يليه من أعوان السلطان ، كالخيريّ ، ورؤيس وعقيل وغيرهم وقعات ، كان الظفر فيها كلّها له ، وكان يأمر بقتل الأسرى ، ويجمع الرؤوس معه ، وينقلها من منزل إلى منزل ، وينصبها أمامه إذا نزل ، وأوقع الهيبة والرهبة في صدور الناس بكثرة القتلى ، وقلة العفو ، وعلى الخصوص المأسورين ، فإنه كان بضرب أعناقهم ولا يستبقى منهم أحدا .

قال أبو جعفر : ثم كان له مع أهل البصرة وقعة بعد ذلك سار يريدّها في ستة آلاف زنجي ، فاتبعه أهل الناحية المعروفة بالجمعفريّة ليحاربوه ، فمسكروا عليهم ، فقتل منهم مقتلة عظيمة ، أكثر من خمسمائة رجل ؛ فلما فرغ منهم صمد نحو البصرة ، واجتمع أهلها ومن بها من الجند ، وحاربوه حرباً شديداً ، فسكانت الدائرة عليه ، وانهمز أصحابه ، ووقع كثير منهم في النهرين المعروفين بنهر كثير ونهر شيطان ، وجعل يهتف بهم ويردّم ولا يرجعون ، وغرق من أعيان جنده وقواده جماعة ؛ منهم أبو الجون ، ومبارك البحرانيّ ، وعطاء البريّ ، وسلام الشاميّ ، فلحقه قوم من جند البصرة ، وهو على قنطرة نهر كثير فرجع إليهم بنفسه ، وسيفه في يده ، فرجموا عنه ؛ حتى صاروا إلى الأرض وهو يومئذ في دُرّاعة^(١) وعمامة ونعل وسيف ، وفي يده اليسرى ترس ، ونزل عن القنطرة ، فصعدّها البصريون يطلبونه ، فرجع إليهم ، فقتل منهم رجلاً بيده على خمس مراقٍ من القنطرة ، وجعل يهتف بأصحابه ، ويعرفهم مكانه ، ولم يكن بقي معه في ذلك الموضع من أصحابه

(١) الدراعة : جبة مشقوفة من القدم ، وهو ضرب من الثياب .

إلا أبو الشوك ومصالح ورفيق ومشرق غلاما الخاقانية ، وضل أصحابه عنه ، وانحلت
عمامته ، فبقى على رأسه كور^(١) منها أو كوران ، فعمل يسحبها من ورائه ، ويمجله للشئ
عن رفعها ، وأسرع غلاما الخاقانية في الانصراف ، وقصر عنهما فغابا عنه ، فاتبعه رجلان من
أهل البصرة بسيفيهما ، فرجع إليهما ، فانصرفا عنه ، وخرج إلى الموضع الذي فيه جمع
أصحابه ، وقد كانوا تحيروا ، فلما رأوه سكنوا .

قال أبو جعفر : ثم سأل عن رجاله وإذا قد هرب كثير منهم ، ونظر فإذا هو من
جميع أصحابه في مقدار خمسمائة رجل ، فأمر بالنفخ في البوق الذي كانوا يجتمعون
لصوته ، فنفخ فيه فلم يرجع إليه أحد .

قال : وانهب أهل البصرة سفنا كانت معه ، وظفروا بمقاع من متاعه ، وكتب من
كتبه واضطرابا كان معه ، ثم تلاحق به جماعة ممن كان هرب ، فأصبح وإذا معه ألف
رجل . فأرسل محمد بن سلم وسليمان بن جامع ويحيى بن محمد إلى أهل البصرة يعظّمهم
ويعلمهم أنه لم يخرج إلّا غضبا لله وللدّين ، ونهيا عن المنكر ، فعبر محمد بن سلم
حتى توسط أهل البصرة ، وجعل يكلمهم ويخاطبهم ، فأروا منه غيرة ، فوثبوا عليه
فقتلوه ، ورجع سليمان ويحيى إلى صاحب الزنج ، فأخبراه ، فأمرهما بطي ذلك عن أصحابه ؛
حتى يكون هو الذي يخبرهم .

فلما صلى بهم العصر ، نعى إليهم محمد بن سلم ، وقال لهم : إنكم تقتلون به في غد
عشرة آلاف من أهل البصرة .

قال أبو جعفر : وكان الواقعة التي كانت الدّبرة عاياه فيها يوم الأحد لفلات عشرة

(١) كور العمامة : يريد كل دائرة من العمامة ، وكل دور منها كور . (اللسان) .

ليلة خلون من ذى القعدة سنة خمس وخمسين ومائتين ، فلما كان يوم الاثنين جمع له أهل البصرة وحشدوا لما رأوا من ظهورهم عليه يوم الأحد ، وانتدب لذلك رجلاً من أهل البصرة يعرف بمحمّد الساجي ، وكان من غزاة البحر في الشّذا^(١) ، وله علم بركوبها ، والحرب فيها ، فجمع المطوعة ورماة الأهداف وأهل المسجد الجامع ومن خفّ معه من حزبي البلالية والسعدية ، ومن غير هذه الأصناف من الهاشميين والقرشيين ومن يحبّ النظر ومشاهدة الحرب من سائر أصناف الناس ، وشحن ثلاثة مراكب من الشّذا^(١) بالرماة ، وجعل الناس يزدحمون في الشّذا حرصاً على حضور ذلك المشهد ، ومضى جمهور الناس رجالة ، منهم من معه سلاح ومنهم من لاسلّاح معه بل نظّارة ، فدخلت السفن النهر المعروف بأبّ حبيب بعد زوال الشمس من ذلك اليوم في المدّ ، ومرّت الرجالة والنظّارة على شاطئ النهر ، قد سدّوا ما ينفذ فيه البصر كثرةً وتكاثفاً ، فوجّه صاحب الزنج صاحبه زريقاً وأبا الليث الأصمانيّ ، فجعلهم كميناً من الجانب الشرقيّ من نهر شيطان ، وكان مقيماً بموضع منه ، ووجّه صاحبيه شبلا وحسينا الحمانيّ ، فجعلهما كميناً في غربيه ، ومع كلّ من الكمينين جماعة ، وأمر عليّ بن أبان المهلبيّ أن يتلقّى القوم فيمنّ بقي معه من جمعه ، وأمره أن يستترّ هو وأصحابه بتراسهم ، ولا يشور إليهم منه نأثر ، حتى يوافيهم القوم ويخالطوهم بأسياقهم ، فإذا فعلوا ذلك ثاروا إليهم وتقدّم إلى الكمينين إذا جاوزهما الجمع ، وأحسّاً بثورة أصحابهم إليهم أن يخرجوا من جنبي النهر ، ويصيحا بالناس .

وكان يقول لأصحابه بعد ذلك : لما أقبل إلىّ جمعُ البصرة وعابنته ، رأيت أسراها تلاً راعني ، وملاً صدري رهبةً وجزعاً ، ففرغت إلى الدعاء ، وليس معي من أصحابي إلا نفر يسير ، منهم مصلح ، وليس منّا أحد إلا وقد خُيل إليه مصرعه ، فجعل مصلح يعجبني من

(١) الشّذا : ضرب من السفن ، الواحدة شذاة ، قال صاحب التهذيب : هذا معروف ، لكنه ليس ببرني (اللسان) .

كثرة ذلك الجمع ، وجعلت أومىء إليه أن اسكت ^(١) ، فلما قرب القوم منى قلت : اللهم إن هذه ساعة العُسرة ، فأعنى ، فرأيت طيوراً بيضا أقبلت فتلقت ذلك الجمع ، فلم أستتم دعائى حتى بصرت بسُمَيْرِيَّة ^(٢) من سفنهم قد انقلبت بمن فيها ، ففرقوا ، ثم تلتها ، الشذا ففرقت واحدة بعد واحدة ، وثار أصحابى إلى القوم ، وخرج الكيفان من جنبى النهر ، وصاحوا وخطبوا الناس ، ففرقت طائفة ، وقتلت طائفة ، وهربت طائفة نحو الشط طمعا ، فأدركها السيف ، فن ثبت قتل ، ومن رجع إلى الماء غرق ؛ حتى أيبدا أكثر ذلك الجمع ، ولم ينج منهم إلا الشريد ، وكثر المفقودون بالبصرة ، وعلا العويل من نساءهم .

قال أبو جعفر : وهذا يوم الشذا الذى ذكره الناس فى أشعارهم ، وعظموا ما فيه من القتل ، فكان بمن قتل من بنى هاشم ، جماعة من ولد جعفر بن سليمان ^(٣) وانصرف صاحب الزنج ^(٤) وجمع الرؤوس وملأ بها سفنا ، وأخرجها من النهر المعروف بأَم حبيب فى الجزر وأطلقها ، فوافت البصرة ، فوقفت فى مشرعة تعرف بمشرعة القيَّار ، فجعل الناس يأتون تلك الرؤوس ، فيأخذ رأس كل رجل أولياؤه ، وقوى صاحب الزنج بعد هذا اليوم ، وسكن الرعب قلوب أهل البصرة منه ؛ وأمسكوا عن حربه ، وكتب إلى السلطان يخبره ، فوجه جُمْلان التركي مددا لأهل البصرة ، فى جيش ذوى عدَّة وأسلحة ^(٥) .

(١) الطبرى : « أن يمسك » .

(٢) السُمَيْرِيَّة على التصغير : ضرب من السفن (اللسان) .

(٣) بعدما فى الطبرى : « وأرهبون رجلا من الرماة المشهورين فى خلق كثير لا يحصى عددهم » .

(٤) فى الطبرى : « وانصرف الحثيث وجمت له الرؤوس » .

(٥) فى الطبرى : « وأمر أبا الأحوس الباهلى بالمسير إلى الأبله والبا ، وأمدته برجل من الأتراك يقال

له جريج » .

قال أبو جعفر: وقال أصحاب عليّ بن محمد له^(١): إنا قد قتلنا مقاتلة أهل البصرة، ولم يبق فيها إلا ضعفاؤهم، ومن لا حراك به، فأذن لنا في نقحمةا، فنهام^(٢) وهجن آراءهم وقال: بل نبعد عنها، فقد رعبناهم وأخفناهم، ولفقتهم وقتنا آخر، وانصرف بأصحابه إلى سببخة في آخر أنهار البصرة، تعرف بسبخة^(٣) أبي قرّة، قريبة من النهر المعروف بالحاجر فأقام هناك، وأمر أصحابه باتخاذ الأكواخ، وهذه السبخة متوسطة النخل والقرى والعمارات، وبث أصحابه يمينا وشمالا، يعيشون ويغيرون على القرى، ويقتلون الأكرّة، وينهبون أموالهم، ويسرقون مواشيهم^(٤).

وجاءه شخص من أهل الكتاب من اليهود، يعرف بمارويه، فقبل يده وسجد له، وسأله عن مسائل كثيرة، فأجابه عنها، فزعم اليهودي أنه يجد صفة في التوراة، وأنه يرى القتال معه، وسأله عن علامات في يده وجسده ذكر أنها مذكورة في الكتب؛ فأقام معه.

قال أبو جعفر: ولما صار جملان التركي إلى البصرة بمسكركه، أقام ستة أشهر يحارب صاحب الزنج، فإذا التقوا لم يكن بينهم إلا الرمي بالحجارة والنشاب، ولم يجد جملان إلى لقائه سبيلا، لضيق الموضع بما فيه من النخل والدغل^(٥) عن مجال الخيل،

(١) في الطبري: «نزع الحديث أن أصحابه قالوا له بعقب هذه الوقعة: إنا قد قتلنا مقاتلة أهل البصرة...».

(٢) في الطبري: «فزبرهم».

(٣) في الطبري عن شبيل: «هي سبخة أبي قرّة، موقعها بين النهرين: نهر أبي قرّة، والنهر المعروف بالحاجر».

(٤) في الطبري: فهذا ما كان من خبره وخبر الناس الذين قربوا من موضعه في هذه البيئة، أي سنة أربع وخمسين ومائتين.

(٥) الدغل بالتحريك: الشجر الكثير للثف. وكل موضع يخاف فيه الاغتيال.

ولأنَّ صاحبَ الزنج قد كان خندق نفسه على أصحابه .

ثم إنَّ صاحبَ الزنج بيَّت جملان ، فقتل جماعة من أصحابه ، ورُوِّع الباكون رَوْعا شديدا ، فانصرف جملان إلى البصرة ووجه إليه مقاتلة السَّعدية والبلالية في جمع كثيف ، فواقمهم صاحب الزنج ، فقهرهم ، وقتل منهم مقتلة عظيمة ، وانصرفوا مغلولين ، ورجع جملان بأصحابه إلى البصرة ، فأقام بها معتصما بجدرانها ، وظهر عجزه للسلطان فصرفه عن حرب الزنج ، وأمر سعيد الحاجب بالشُّخوص إلى البصرة لحربهم .

قال أبو جعفر : واتفق اصحاب الزنج من السعادة أن أربعة وعشرين مراكبا من مراكب البحر كانت اجتمعت تريد البصرة ، وانتهى إلى أصحابها خبرُ الزنج وقطاعهم السبل ، وفيها أموال عظيمة للتجار ، فاجتمعت آراؤهم على أن شدوا المراكب بعضها إلى بعض ؛ حتى صارت كالجزيرة ، يتصل أولها بآخرها ، وسارت في دَجَلَة ، فكان صاحب الزنج يقول : نهضت ليلة إلى الصلاة وأخذت في الدعاء والتضرُّع ، نفوَّطت بأن قيل لي : قد أظلك فتحٌ عظيم ، فالتفت فلم ألبث أن طلعت المراكبُ ، فنهض أصحابي إليها في شداتها فلم يلبثوا أن حَوَّوها وقتلوا مقاتلتها ، وسَبَّوْا ما فيها من الرقيق ، وغنموا منها أموالا لا تحصى ؛ ولا يعرف قدرها فأسهبتُ ذلك أصحابي ثلاثة أيام وأمرت بما بقي منها فجهَّزَ لي .

قال أبو جعفر : ثم دخل الزنج الأبلَة في شهر رجب من سنة ست وخمسين ومائتين ، وذلك أن جملان لما تنجَّى إلى البصرة ، ألحَّ صاحبُ الزنج بالسرايا على أهل الأبلَة ، فجعل يحاربهم من ناحية شَطِّ عُمان بالرجالة ، وبما خَفَّ له من السفن من ناحية دَجَلَة ، وجمعت سراياه تضرب إلى ناحية نهر معقل .

فذكر عن صاحب الزنج أنه قال : مَيَّلتُ^(١) بين عبادان والأبلة ، فمِلْتُ إلى التوجه إلى عبادان فندبت الرجال إلى ذلك ، فخطبت وقيل لى : إنَّ أقرب عدوِّ داراً ، وأولاه ألا يتشاغل عنه بغيره أهلُ الأبلة ، فرددت بالجيش الذى كنت سيرته نحو عبادان إلى الأبلة ، ولم يزالوا يحاربون^(٢) أهلها إلى أن اقتحموها وأضرموها نارا ، وكانت مبنية بالساج بفناء متكاثفاً ، فأسرعت فيها النار ، ونشأت ريح عاصف ، فأطارت شرر ذلك الحريق إلى أن انتهى إلى شطّ عثمان ، وقتل بالأبلة خلق كثير ، وحويت الأسلاب والأموال ، على أن لذى أحرق منها كان أكثر مما انتهب ، واستسلم أهل عبادان بعدها لصاحب الزنج ، فإن قلوبهم ضعفت ، وخافوه على أنفسهم وحُرْمَتهم ، فأعطوا بأيديهم ، وسلّوا إليه بلدهم ، فدخلها أصحابه ، فأخذوا من كان فيها من العبيد ، وحملوا ما كان فيهما من السلاح ، ففرّقه على أصحابه ، وصانعه أهلها بمال كف به عنهم .

قال أبو جعفر : ثم دخل الزنج بعد عبادان إلى الأهواز ولم يثبت لهم أهلها ، فأحرقوا ما فيها ، وقتلوا ونهبوا ، وأخربوا ، فسكان بالأهواز إبراهيم بن محمد المدبر الكاتب ، وإليه خراجها^(٣) وضياعا ، فأسروه بعد أن ضربوه ضربة على وجهه ، وحووا كل ما كان يملكه من مال وأثاث ورقيق وكراع ، واشتد خوف أهل البصرة ، وانتقل كثير من أهلها عنها ، وتفرّقوا في بلاد شتى ، وكثرت الأراجيف من عواتها .

(١) فى الأصول : « مثلت » ، وما أثبتته من الطبرى .
(٢) الطبرى : « فلم يزالوا يحاربون أهل الأبلة ليلة الأربعاء لخمس بقين من رجب سنة ٢٥٦ ، فلما كان فى هذه الليلة اقتحمها الزنج بما بلى دجلة ونهر الأبلة ، فقتل بها أبو الأحوس وابنه وأضرمت نارا ، وكانت مبنية بالساج » .
(٣) الطبرى : « ولاية الخراج والضياع » .

قال أبو جعفر : فلما دخلت سنة سبع وخمسين أنفذ السلطان بُفراج التركي على حرب البصرة وسعيد بن صالح الحاجب للقاء صاحب الزنج ، وأمر بُفراج بإمداده بالرجال ، فلما صار سعيد إلى نهر معقل ، وجد هناك جيشاً لصاحب الزنج في النهر المعروف بالمرغاب ، فأوقع بهم سعيد فهُزِمَهم ، واستنقذ ما في أيديهم من النساء والذهب ، وأصاب سعيدياً في تلك الوقعة جراحات ؛ منها جراحة في فيه .

ثم بلغه أن جيشاً لصاحب الزنج في الموضع المعروف بالفرات ، فتوجه إليه فهُزِمَ ، واستأمن إليه بعض قواد صاحب الزنج ؛ حتى لقد كانت المرأة من سكان ذلك الموضع تجدد الزنجي مستتراً بتلك الأدغال فتقبض عليه ؛ حتى تأتى به عسكر سعيد ، مابه عنها امتناع . ثم قصد سعيد حرب صاحب الزنج ، فَعَبْرَ إليه إلى غربى دجلة ، فأوقع به وَقَعَاتٍ متتالية ، كلها يكون الظفر فيها لسعيد ، إلى أن تهيأ لصاحب الزنج عليه أن وجه إلى يحيى ابن محمد البحراني صاحبه ؛ وهو إذ ذاك مقيم بنهر معقل ، في جيش من الزنج ، فأمره بتوجيه ألف رجل من أصحابه ، عليهم سليمان بن جامع وأبو الليث القائندان ، ويأمرهما بقصد عسكر سعيد ليلاً ؛ حتى يوقعا به وقت طلوع الفجر ، من ليلة عتيها لهم ، ففعلوا ذلك ، وصارا إلى عسكر سعيد في ذلك الوقت ، فصادفاه غيرة وغفلة ، فأوقعا به وبأصحابه ، وقت طلوع الفجر ؛ فقتل منهم مقتلة عظيمة ، وأصبح سعيد وقد ضعف أمره ، وانصل بالسلطان خبره ، فأمره بالانصراف إلى باب السلطان ، وتسليم الجيش الذي معه إلى منصور ابن جعفر الخياط ، وكان إليه يومئذ حرب الأهواز وكوتب بحرب صاحب الزنج ، وأن يصمد له ، فكانت بينهم وقعة كان الظفر فيها للزنج ، فقتل من أصحاب منصور خلق كثير عظيم ، وحمل من الرؤس خمسمائة رأس إلى عسكر يحيى بن محمد البحراني القائد ، فنصبت على نهر معقل .

قال أبو جعفر : ثم كانت بين الزنج وبين أصحاب السلطان بالأهواز وقعات كثيرة ،
تولّاهما على بن أبان المهلبى ، فقتل شاهين بن بسطام ، وكان من أكابر أصحاب السلطان ،
وهزم إبراهيم بن سينا ، وكان أيضا من الأمراء المشهورين ، واستولى الزنج على عسكره .

قال أبو جعفر : ثم كانت الواقعة العظمى بالبصرة في هذه السنة ، وذلك أن صاحب
الزنج قطع الميرة عنهم ، فأضرّ ذلك بهم ، وألحّ بجيوشه وزوجه عليهم بالحرب صباحا
ومساء ، فلما كان في شوال من هذه السنة ، أزمع على جمع أصحابه للهجوم على البصرة ، والجدّة
في خراجها ؛ وذلك لعلهم يضعف أهلها ويفرقهم ، وإضرار الحصار بهم ، وخراب ما حولها
من القرى . وكان قد نظر في حساب النجوم ، ووقف على انكساف القمر ، الليلة الرابعة
عشرة من هذا الشهر ، فذكر محمد بن الحسن بن مهمل أنه قال : سمعته يقول : اجتمعت
في الدماء على أهل البصرة ، وابتهلت إلى الله تعالى في تمجيل خرابها ، فخطبت وقيل لي :
إنما البصرة خبزة [لك] ^(١) تأكلها من جوانبها ، فإذا انكسر نصف الرغيف خرّت
البصرة . فأولت انكسار نصف الرغيف بانكساف نصف القمر المتوقع في هذه الأيام ،
وما أخلق أمر أهل البصرة أن يكون بعده !

قال : فكان يحدث بهذا حتى أفاض فيه أصابه ، وكثر تردده في أسماءهم وإجالتهم
أيام بينهم .

ثم ندب محمد بن يزيد الدارمى - وهو أحد من كان صحبته بالبحرين للخروج إلى

(١) من الطبرى .

الأعراب واستنْفار مَنْ قَدَّرَ عليه منهم - فأتاه منهم بخلق كثير ، ووجه إلى البصرة سليمان بن موسى الشعراني ، فأمره بتطرق البصرة ، والإيقاع بأهلها ، وتقدم إلى سليمان [بن موسى] ^(١) بتمرين ^(٢) الأعراب على ذلك . فلما وقع الكسوف ، أنهرض إليها على بن أبان ، وضمَّ إليه جيشاً من الزنج وطائفة من الأعراب ، وأمره بإتيان البصرة مما يلي بني سعد ، وكتب إلى يحيى بن محمد البحراني في إتيانها مما يلي نهر عدى ، وضمَّ باقي الأعراب إليه ؛ فكان أول مَنْ واقع أهل البصرة على بن أبان وبغراج التركي يومئذ بالبصرة في جماعة من الجند ، فأقام يقائهم يومين ، وأقبل يحيى بن محمد مما يلي قصر أنس ، فأصدا نحو الجسر ، فدخل على بن أبان البلد وقت صلاة الجمعة ، لثلاث عشرة بقين من شوال . فأقبل يقتل الداس ، ويحرق المازل والأسواق بالنار ، فتلقاه بغراج وإبراهيم بن محمد بن إسماعيل بن جعفر بن سليمان الهاشمي ، المعروف ببُريه وكان وجيهاً مقدماً مطاعاً - في جمع عظيم ، فرداه ، فرجع فأقام ليلته تلك ^(٣) . ثم غاداهم وقد تفرق جند البصرة فلم يكن في وجهه أحد يدفعه ، وانحاز بغراج بمن معه ، وهرب إبراهيم بن محمد الهاشمي المعروف ببُريه ، فوضع على بن أبان السيف في الداس ، وجاء إليه إبراهيم بن محمد المهلبى - وهو ابن عمه - فاستأمنه لأهل البصرة ، فحضر أهل البصرة قاطبة ، فأمسهم ، ونادى مناديه : مَنْ أراد الأمان فليحضر دار إبراهيم بن محمد المهلبى . فحضر أهل البصرة قاطبة ، حتى ملئوا الأزقة . فلما رأى اجتماعهم انتهز الفرصة ، فأمر بأخذ السكك والطرق عليهم ، وغدر بهم ، وأمر الزنوج بوضع السيف فيهم ، فقتل كل مَنْ شهد ذلك المشهد .

(١) من الطبرى .

(٢) الطبرى : « في تمرين » .

(٣) الطبرى : « يومه ذلك » .

ثم انصرف آخرَ نهار يومه ذلك فأقام بقصر عيسى بن جعفر بالخريبة .

وروى أبو جعفر ، قال : حدثني محمد بن الحسن بن سهل ، قال : حدثني محمد بن سمان ، قال : كنت يومئذ بالبصرة ، فضيت مبادراً إلى منزلي لأتحصن به ، وهو في سكة المربد ، فلقيت أهل البصرة هاربن ، يدعون بالويل والثبور ، وفي آخرهم القاسم بن جعفر ابن سليمان الهشمي على بغل ، متقلداً سيفاً ، يضيح بالناس : ويحكم الأسايون بلكم وحرّمكم هذا عدوّكم قد دخل البلد . فلم يأنّوا عليه ، ولم يسمعوا منه ، فضى هارباً ، ودخلت أنا منزلي ، وأغلقت بابي ، وأشرفت فرّى الأعراب ورجالة الزنج ، يقدمهم رجل على حصان كُميت ، بيده رمح ، وعايه عذّبة صفراء ، فسألت بعد ذلك عنه فقيل لي : إنه على بن أبان .

قال : ونادى منادى على بن أبان : مَنْ كان من آل المهّاب فليدخل دار إبراهيم ابن يحيى المهلب ، فدخلت جماعة قليلة ، وأغلق الباب دونهم ، ثم قيل الزنج : دونكم الناس فأتلوهم ، ولا تبقوا منهم أحداً ، وخرج إليهم أبو الياث الأصمغاني ، أحذق الزنج ، فقال الزنج : كيلوا ؛ وهي العلامة التي كانوا يعرفونها فيمن يؤمّرون بقتله ، فأخذ الناس السيف ، قال : فوالله إني لأسمع أشهدهم وضجيجهم وهم يقتلون ، وقد ارتفعت أصواتهم بالتشهد ، حتى سمعت بالطفأوة ، وهو كلّى بعد من الموضع الذي كانوا فيه .

قال : ثم انتشر الزنج في سبلك البصرة وشوارعها ، يقتلون مَنْ وجدوا . ودخل على بن أبان يومئذ المسجد فأحرقه ، وبلغ إلى السكّاء فأحرقه إلى الجسر ، وأخذت النار كلّ ما مرّت به من إنسان وبهيمة وأثاث ومتاع ، ثم ألحوا بالقدوّ والرواح كلّ مَنْ وجدوه ، ويسوقونهم إلى يحيى بن محمد البحراني ، وهو نازل ببعض سبلك البصرة ، فَمَنْ كان ذامال قرّره حتى يستخرج ماله ثم يقتله ، وَمَنْ كان مختلاً قتله معجلاً .

قال أبو جعفر: وقد كان عليّ بن أبان كفّ بعض الكفّ عن العيث بناحية بني سعد، وراقب قومًا من المهلبيين وأتباعهم، فأنهى ذلك إلى عليّ بن محمد صاحب الزنج، فصرفه عن البصرة، وأقرّ يحيى بن محمد البحرانيّ بها لموافقته كلّ رأيّه في الإثخان في القتل، ووقوع ذلك بمحبّته، وكتب إلى يحيى بن محمد يأمره بإظهار الكفّ ليسكن الناس، ويظهر المستخفي، ومَنْ قد عرف باليسار والثروة، فإذا ظهر فليؤخذوا بالدلالة كلّ مادفعوه وأخفوه من أموالهم، ففعل يحيى بن محمد ذلك، وكان لا يخلو في اليوم من الأيام من جماعة يؤتّى بهم، فمن عرف منهم باليسار استنزف ماعنده ثم قتله، ومَنْ ظهرت له خلّته عاجله بالقتل حتى لم يدع أحدًا ظهر له إلّا قتله.

قال أبو جعفر: وحدثني محمد بن الحسن، قال: لما انتهى^(١) إلى عليّ بن محمد عظيم ما فعل أصحابه بالبصرة سمعته يقول: دعوت كلّ أهل البصرة في غداة اليوم الذي دخل فيه أصحابي إليها، واجتهدت في الدّعاء، وسجدت وجعلت أدعو في سجودي، فرفعت إلى البصرة، فرأيتهما ورأيت أصحابي يقا تلون فيها، ورأيت بين السماء والأرض رجلا واقفا في صورة جعفر الملعوف المتولّى كان للاستخراج في ديوان الخراج بسامراء، وهو قائم قد خفّض يده اليسرى، ورفع يده اليمنى، يريد قلب البصرة، فعلمت أنّ الملائكة تولّت إخراجها دون أصحابي، ولو كان أصحابي تولّوا ذلك ما بلغوا هذا الأمر العظيم الذي يحكي عنها؛ واسكن الله تعالى نصرني بالملائكة، وأيدني في حروبي، وثبّت بهم من ضعف قلبه من أصحابي.

قال أبو جعفر وانتسب صاحب الزّنج^(٢) في هذه الأيام إلى محمد بن محمد بن زيد بن عليّ بن الحسين، بعد انتسابه الذي كان إلى أحمد بن عيسى بن زيد؛ وذلك لأنّه بعد

(١) الطبري: « لما أخرب الخائن البصرة ».

(٢) الطبري: « وانتسب الخبيث ».

لإخراجه البصرة ، جاء إليه جماعة من العلوية الذين كانوا بالبصرة ، وأتاه فيمن أتاه منهم قوم من ولد أحمد بن عيسى بن زيد ، في جماعة من نساءهم وحرّمتهم ، فلما خافهم ترك الانتساب إلى أحمد بن عيسى ، وانتسب إلى محمد بن محمد بن زيد .

قال أبو جعفر : فحدثني محمد بن الحسن بن سهل ، قال : ^(١) كنت حاضرا عنده وقد حضر جماعة من النوفليين ^(٢) ، فقال له القاسم بن إسحاق النوفلي : إنه انتهى إلينا أن الأمير ^(٣) من ولد أحمد بن عيسى بن زيد ، فقال : لست من ولد عيسى ، أنا من ولد يحيى بن زيد . قال محمد بن الحسن : فانتقل من أحمد بن عيسى بن زيد إلى محمد بن محمد بن زيد ، ثم انتقل من محمد إلى يحيى بن زيد ؛ وهو كاذب لأنّ الإجماع واقع على أن يحيى بن زيد مات ولم يعقب ولم يولد له إلّا بنت واحدة ماتت ؛ وهي ترضع . فهذا ما ذكره أبو جعفر الطبري في " التاريخ الكبير " .

وذكر عليّ بن الحسن المسعودي في " مروج الذهب " ، أن هذه الواقعة بالبصرة ، هلك فيها من أهلها ثلاثمائة ألف إنسان ، وأنّ عليّ بن أبان المهلبى بعد فراغه من الواقعة ، نصب مندبا في الموضع المعروف ببني يشكر ، صلّى فيه يوم الجمعة ، وخطب له عليّ بن محمد صاحب الزنج ، وترحم بعد ذلك على أبي بكر وعمر ، ولم يذكر عثمان ولا عليا عليه السلام في خطبته ، ولعن أبا موسى الأشعريّ وعثرو بن العاص ومعاوية بن أبي سفيان ، قال :

(١ - ١) الطبري : « سمعت الحديث وقد حضره جماعة من النوفليين » .

(٢) الطبري : « لأنك » .

وهذا يؤكد ما ذكرناه وحكيما من رأيه ، وأنه كان يذهب إلى قول الأزارقة .

قال : وأستخفى مَنْ سَلِمَ من أهل البصرة في آبار الدور ، فسكانوا يظهرن ليلا ، فيطلبون السكّالاب فيذبجونها ويأكلونها ، والفار والسنانير ، فأفنونها حتى لم يقدروا على شيء منها ، فصاروا إذا مات الواحد منهم أكلوه ، فكان يراعى بعضهم موت بعض ، ومَنْ قدر على صاحبه قتله وأكله ، وعدموا مع ذلك الماء ، وذكر عن امرأة منهم أنها حضرت امرأة قد احتضرت ، وعندها أختها وقد احتوشوها ينتظرون أن تموت فيأكلوا لحمها ، قالت المرأة : فما ماتت حسناء حتى ابتدرناها فقطعنا لحمها فأكلناه ، ولقد حضرت أختها ونحن على شريعة عيسى بن حرب وهي تبكي ومعها رأس الميت ، فقال لها قائل : ويحك ! مالك تبكين ! فقالت : اجتمع هؤلاء على أختي فما تركوها تموت حسناء حتى قطعوها ، وظلموني فلم يظلموني من لحمي شيئا إلا الرأس ؛ وإذا هي تبكي شاكية من ظلمهم لها في أختها .

قال : وكان مثل هذا وأكثر منه وأضعافه ، وبلغ من أمر عسكريه أنه ينادى فيه على المرأة من ولد الحسن والحسين والعباس وغيرهم من أشرف قريش ، فكانت الجارية تباع منهم بدرهمين وبثلاثة دراهم ، وينادى عليها بنسبها : هذه ابنة فلان بن فلان ، وأخذ كل زنجي منهم العشرين والثلاثين بطوهم الزنج ويخدم النساء الزنجيات كما تخدم الوصائف ، ولقد استغاثت إلى صاحب الزنج امرأة من ولد الحسن بن علي عليه السلام ، وكانت عند بعض الزنج وسألته : أن يعقها بما هي فيه ، أو ينقلها من عنده إلى غيره ، فقال لها : هو مولاك ، وهو أولى بك (٣) .

قال أبو جعفر : وأشخص السلطان لحرب صاحب الزنج محمدا المعروف بالمولد ، في جيش

كثيف، فجاء حتى نزل الأبلّة، وكتب صاحب الزنج إلى يحيى بن محمد البحراني يأمره بالمصير إليه، فصار إليه بزوجه، وأقام على محاربتة عشرة أيام، ثم قَتَرَ المولدين الحرب، وكتب على ابن محمد إلى يحيى، يأمره أن يبنيته، فبنيته فهُزِمَ، ودخل الزنج عسكره ففَنِمُوا ما فيه، وكتب يحيى إلى صاحب الزنج يخبره، فأمره باتباعه، فاتبعه إلى الحوانيت، ثم انصرف عنه، فَرَّ بالجامعة، وأوقع بأهلها، وانتهب كل ما كان في تلك القرى، وسَفَكَ ما قَدَّرَ على سفكه من الدماء، ثم عاد إلى نهر معقل.

قال أبو جعفر: واتّصلت الأخبار بسامراء وبغداد والقوّة والموالي وأهل الحضرة، بما جرى على أهل البصرة، فقامت عليهم القيامة، وعلم المعتمد أنه لا يرتقُ هذا الفتق إلا بأخيه أبي أحمد طلحة بن المتوكل. وكان منصوراً مؤيداً عارفاً بالحرب وقيادة الجيوش، وهو الذي أخذ بغداد المعتز، وكسر جيوش المستعين، وخلعه من الخلافة، ولم يكن لبني العباس في هذا الباب مثله ومثل ابنه أبي العباس. فعقد له انعمت على ديار مضر وقنّسرين والعواسم، وجلس له مستهل شهر ربيع الآخر من سنة سبع وخمسين، فخلع عليه وعلى مفلح، وشخصاً نحو البصرة لحرب على بن محمد وإصلاح ما أفسده من الأعمال، وركب المعتمد ركوباً ظاهراً يشيع أخاه أبا أحمد إلى القرية المعروفة ببركوارا، وعاد.

قال أبو جعفر: وأما صاحب الزنج فإنه بعد هزيمة محمد المولّد أنفذ على بن أبان المهلبى إلى حرب منصور بن جعفر وإلى الأهواز، فكانت بينهما حروب كثيرة في أيام متفرقة حتى كان آخرها اليوم الذي انهزم فيه أصحاب منصور، وتفرّقوا عنه، وأدركت منصوراً طائفة من الزنج، فلم يزل يكرّ عليهم حتى انتصف رحبه، ونفدت سهامه، ولم يبق معه سلاح،

وانتهى إلى نهر يعرف بنهر ابن مروان، فصاح بحصان كان تحته إليه، فوثب فقصر^(١) فانغمس في الماء .

وقيل : إن الحصان لم يقصر في الوثبة؛ ولكن رجلاً من الزنج سبقه إلى النهر، فألقى نفسه فيه ، لعله أنه لا يحيط لمنصور عن النهر ، فلما وثب الفرس تلقاه الأسود، فدكس ففاص الفرس ومنصور ، ثم أطلع منصور رأسه ، فنزل إليه غلام من السودان من عرفاء مصلح ، يقال له ابرون ، فاحتز رأسه ، وأخذ سلبه، فولى يار جوخ التركي صاحب حرب خوزستان ، ما كان مع منصور من العمل أصفجون التركي .

وقال أبو جعفر : وأما أبو أحمد، فإنه شخص عن سامراء في جيش لم يسمع السامعون بمثله ، كثرة وعدة ، قال : وقد عاينت أنا ذلك الجيش ، وأنا يومئذ ببغداد بباب الطاق ، فسمعت جماعة من مشايخ أهل بغداد يقولون : قد رأينا جيوشاً كثيرة للخلفاء ؛ فما رأينا مثل هذا الجيش أحسن عُدّة وأكمل عتاداً وسلاحاً ، وأكثر عدداً وجعاً ، واتبع ذلك الجيش من متسوقة أهل بغداد خلق كثير .

قال أبو جعفر : فحدثني محمد بن الحسن بن سهل ، أن يحيى بن محمد البحراني كان مقياً بنهر معقل قبل موافاة أبي أحمد ، فاستأذن صاحب الزنج في المصير إلى نهر العباس ، فسكره ذلك ، وخاف أن يوافيه جيش من قبل السلطان ، وأصحابه متفرقون، فألح عليه يحيى حتى أذن له ، فخرج واتبعه أكثر أهل عسكر صاحب الزنج ، وكان على بن أبان

(١) الطبري : « وقصرت رجلاه فانغمس في الماء » .

مقيماً بجبّى فى جمع كثير من الزّنج ، والبصرة قد صارت مغنماً لأهل عسكر صاحب الزّنج ،
يُغادونها ويرأونها لنقل مآثله أيدىهم منها إلى منازلهم ، فليس بمعسكر على بن (١) محمد
يومئذ من أصحابه إلّا القليل ، فهو على ذلك من حاله ، حتى وافى أبو أحمد فى الجيش ومعه
مفلح ، فورد جيش عظيم لم يرد على الزّنج مثله ، فلما وصل إلى نهر معقل ، انصرف من
كان هناك من الزّنج ، فالتحقوا بصاحبهم مرعوبين ، فراعاه ذلك ، ودعا برئيسين منهما ،
فسألها عن السبب الذى له تركا موضعهما ، فأخبراه بما عاينا من عظم أمر الجيش الوارد ،
وكثرة عدد أهله وإحكام عدتهم ، وأنّ الذى عايناه من ذلك لم يكن فى قوتها الوقوف له
فى العدة التى كانا فيها ، فسألها : هل علماً من يقود هذا الجيش ؟ فقالا : قد اجتهدنا فى علم
ذلك ، فلم نجد من يصدقنا عنه .

فوجه صاحب الزّنج طلائمه فى مُميريات ليعرف الخبر ، فرجعت طلائمه إليه بتعظيم
أمر الجيش وتفخيمه ، ولم يقف أحد منهم على من يقوده ، فزاد ذلك فى جزعه وارتياحه ،
فأمر بالإرسال إلى على بن أبان ليعلمه خبر الجيش الوارد ، ويأمره بالمصير إليه فيمن معه ،
ووافى جيش أبى أحمد ، فأناخ بإزاء صاحب الزّنج فلما كان اليوم الذى كانت فيه الواقعة ،
خرج على بن محمد بطوف فى عسكره ماشياً ، ويتأمل الحال فيمن هو من حزبه ومن
هو [مقيم] (٢) بإزائه على حزبه ، وقد كانت السماء مطرت ذلك اليوم مطراً خفيفاً ، والأرض
ثريرة (٣) نزل عنها الأقدام ، فطوف ساعة من أوّل النهار ورجع ، فدعا بدواة وقرطاس
ليكتب كتاباً إلى على بن أبان ، ليعلمه ماقد أظله من الجيش ، ويأمره بتقديم من قدر
على تقديمه من الرجال ؛ فإنه لفى ذلك ، إذ أتاه أبو دلف القائد أحد قواد الزّنج ، فقال له : إن

(١) الطبرى : « الحديث » .

(٢) من الطبرى .

(٣) فى الأصول : « ترربة » وما أثبتته من الطبرى .

القوم قد غشوك ورهقوك ، وانهم الزنج من بين أيديهم ، وليس في وجوههم من يردم ؛ فانظر لنفسك ، فإنهم قد انتهوا إليك ^(١) . فصاح به وانتهره وقال : اغرب ^(٢) عني فإنك كاذب فيما حكيت ، إنما ذلك جزعٌ داخل قلبك ^(٣) لكثرة من رأيت من الجمع ، فانخلع قلبك ، فليست تدري ما تقول !

فخرج أبو دلف من بين يديه ، وأقبل يكتب ، وقال لجعفر بن إبراهيم السجّان : نادى الزنج ، وحرّكهم للخروج إلى موضع الحرب ، فقال له : إنهم قد خرجوا ، وقد ظفروا بسُميرتين من سفن أصحاب السلطان ، فأمره بالرجوع لتحريك الرجال ، وكان من القضاء والقدر أن أصيب مفلح — وهو القائد الجليل ، المرشح لقيادة الجيش بعد أبي أحمد — بسهم غرب ^(٤) لا يدري ، من رماه ، فمات لوقته ، ووقعت الهزيمة على أصحاب أبي أحمد ، وقوى الزنج على حربهم ، فقتلوا منهم جمعا كثيرا . ووافى على بن محمد زنجي بالروس قابضين عليها بأسفانهم حتى ألقوها بين يديه ، فكثرت الروس يومئذ حتى ملأت الفضاء ، وجعل الزنج يقتسمون لحوم القتلى ، ويتهادون بها بينهم ، وأتى بأسير من الجيش فسأله عن رأس العسكر ، فذكر أبا أحمد ومفلح ، فارتاع لذكر أبي أحمد ، وكان إذا راعه أمر كذب به ، وقال : ليس في الجيش إلا مفلح ، لأنني لست أسمع الذّكر إلا له ، ولو كان في الجيش من ذكر هذا الأسير لكان صوته أبعد ، ولما كان مفلح إلا تابعا له ، ومضافا إليه ^(٥) .

قال أبو جعفر : وقد كان قبل أن يصيب السهم مفلحا ، انهزم الزنج لما خرج عليهم

(١) الطبري : « إلى الجبل الرابع » .

(٢) في الأصول : « اعزب » ، وما أثبت من الطبري

(٣) الطبري : « دخلك » .

(٤) يقال : أصابه سهم غرب ، بإضافة أو الوصف ، أي لا يدري راميهِ .

(٥) الطبري : « إلى صعبته » .

جيش أبي أحمد ، وجزعوا جزءاً شديداً ، ولجئوا إلى النهر المعروف بنهر أبي الخصيب ، ولا جسرَ يومئذ عليه ، ففرق منهم خلق كثير ، ولم يلبث صاحب الزنج إلا يسيراً حتى وافته على بن أبان في أصحابه ، فوافاه وقد استغنى عنه بهزيمة الجيش السلطاني ؛ وتخيّر أبو أحمد بالجيش إلى الأبلّة ، ليجمع ما فرقت الهزيمة منه ، ويجدد الاستعداد للحرب ، ثم صار إلى نهر أبي الأسد فأقام به .

قال أبو جعفر : فحدثني محمد بن الحسن ، قال : فكان صاحب الزنج لا يدري كيف قُتل مُفلح ؛ فلما لم يرَ أحداً ينتحل رميّه ادّعى أنّه كان الرامي له ، قال : فسمعتّه يقول : سقط بين يديّ سهمٌ من السماء ، فأتاني به واحدٌ خادمي ، فدفعه إليّ ، فرميتهُ به فأصاب مُفلحاً فقتله ، قال محمد : وكذب في ذلك ، لأني كنتُ حاضراً معه ذلك المشهد ، مازال عن فرسه حتى أتاه خبرُ الهزيمة^(١) .

قال أبو جعفر : ثم إنَّ الله تعالى أصاب صاحب الزنج بمصيبة تعادل فرحه وسروره بقتل مُفلح عقيب قتل مُفلح ، وذلك أنَّ قائدَه الجليل يحيى بن محمد البحرانيّ أَسِرَ وقتل ، وصورة ذلك أن صاحب الزنج كان قد كتب إلى يحيى بن محمد ، يعلمه ورودَ هذا الجيش عليه ، ويأمره بالقدوم والتحرّر في منصرفه من أن يلقاه أحدٌ منهم وقد كان يحيى غنمَ سفناً فيها مناعٌ وأموال ؛ لتجار الأهواز جلييلة ، وحامى عنها أصحابُ أصنّجون التركي فلم يُقن ، وهزمهم يحيى ، ومضى الزنج بالسفن المذكورة يمدُّونها متوجّهين نحو معسكر صاحب الزنج على سَمت البطيحة المعروفة ببطيحة الصّحناه ، وهي طريقة متعسّقة وعرة ؛

(١) بعد ما في الطبري : « وأتى بالروس وانقضت الحرب » .

فيها مشاق متعبة ، وإنما سلكها يحيى وأصحابه ، وتركوا الطريق الواضح ؛ للتعاسد الذي كان بين يحيى بن محمد وعلى بن أبان ، فإن أصحاب يحيى أشاروا عليه ألا يسلك الطريق التي يمرّ فيها على أصحاب على بن أبان ، فأصغى إلى مشورتهم فشرعوا له الطريق المؤدى إلى البطيحة المذكورة فسلكها ، وهذه البطيحة ينتهى السائر فيها إلى نهر أبى الأسد ، وقد كان أبو أحمد انحاز إليه ، لأن أهل القرى والسواد كاتبوه بعرفونه خبر يحيى بن محمد البحراني ، وشدة بأسه ، وكثرة جمعه ، وأنه ربما خرج من البطيحة إلى نهر أبى الأسد ، فمسكر به ، ومنع أبا أحمد الميرة ، وحال بينه وبين ما يأتيه من الأعراب وغيرهم ، فسبقه أبو أحمد إلى نهر أبى الأسد ، وسار يحيى حتى إذا قرب من نهر أبى الأسد ، وافته طلائعهم ، فأخبرته بالجيش ، وعظمت أمره ، وخوفته منه ، فرجع من الطريق الذي كان سلكه بمشقة شديدة نالته ، ونالت أصحابه ، وأصابهم مرض لترددهم في تلك البطيحة ، وجعل يحيى على مقدمته سليمان بن جامع ، وسار حتى وقف على قنطرة فخرج نهر العباس ، في موضع ضيق تشتدّ فيه جرية الماء ، وهو مشرف ينظر أصحابه الزنج : كيف يجرون تلك السفن التي فيها الغنائم ، فنها ما يفرق وما يسلم .

قال أبو جعفر : لحدثني محمد بن سيمان قال : كنت في تلك الحال واقفاً مع يحيى على القنطرة ، وقد أقبل على متمجّبا من شدة جرية الماء ، وشدة ما يلقى أصحابه من تلقيه بالسفن ، فقل : أرايت لو هجم علينا عدو في هذه الحال من كان يكون أسوأ حالا منا ؟ فوالله ما انقضى كلامه حتى وافى كاشهم التركي في جيش ؛ قد أنفذه معه أبو أحمد عند رجوعه من الأبلة إلى نهر أبى الأسد ، يتلقّى به يحيى ، ف وقعت الصيحة ، واضطربت الزنج ، فهضت متشوّفا للنظر ، فإذا الأعلام الحمر قد أقبلت في الجانب الغربي من نهر العباس ويحيى به ، فلما رآها الزنج ألغوا أنفسهم جملة في الماء ، فمهربوا إلى الجانب الشرقي

وخلال الموضع الذى فيه يحى ، فلم يبق معه إلا بضعة عشر رجلا منهم ، فنهض عند ذلك فأخذ درقته وسيفه ، واحتزم بمندبل ، ثم تلقى القوم^(١) فى النفر الذين تخلّفوا معه ، فرشقهم أصحاب كاشهم التركى بالسهم ، حتى كثر فيهم الجراح ، وجرح يحى بأهمهم ثلاثة فى عضده اليمنى وساقه اليسرى ؛ فلما رآه أصحابه جريحا ، تفرقوا عنه ولم يعرف فية صده ، فرجع حتى دخل بعض تلك السفن ، وعبر به إلى الجانب الشرقى من النهر ؛ وذلك وقت الضحى ، وأثقلته الجراحات التى أصابته ، فلما رأت الزنج شدة ما نزل به ، اشتدّ جزعهم ، وضمت قلوبهم ، فتركوا القتال ، وكانت همّتهم النجاة بأنفسهم ، وحاز أصحاب السلطان تلك الغائم التى كانت فى السفن فى الجانب الغربى من النهر ، وانفضّ الزنج بالجانب الشرقى عن يحى ، فجعلوا يتسلّون بقيّة نهارهم بعد قتل ذريع فيهم ، وأسرى كثير ، فلما أمسوا وأسدف الليل ، طاروا على وجوههم . فلما رأى يحى تفرّق أصحابه ركب سُميرية كانت هناك ، وأقعد معه فيها متطبّبا ، يقال له عباد^(٢) ، وطمع فى الخلاص إلى عسكر صاحب الزنج ، فسار حتى قرب من فوّهة النهر ، فأبصر سميريات وشذايا لأصحاب السلطان فى فوّهة النهر ، فخاف أن تعترض سميريته ، وجزع من المرور بها ، فمهر به الملاح إلى الجانب الغربى من النهر ، فألقاه وطيبه على الأرض فى زرع هناك ، فخرج يمشى وهو مثقل حتى ألقى نفسه فى بعض تلك المواضع ، فأقام هناك ليلة تلك . فلما أصبح نزفه الدم ، ونهض عباد الطيب^(٣) ، فجعل يمشى مشوقا أن يرى إنسانا ، فرأى بعض أصحاب السلطان ، فأشار لهم إلى موضع يحى ، فجاءوا ، حتى وقفوا عليه ، فأخذوه ، وانتهى خبره إلى [الحيث]^(٤) صاحب الزنج فجزع عليه جزعا شديدا ، وعظم عليه توجّمه .

(١) الطبرى : « القوم الذين أتوه » .

(٢) الطبرى : « ويعرف بأبى جيش » .

(٣) بعد فى الطبرى : « المتطبب » .

(٤) من الطبرى .

ثم حُلَّ يحيى إلى أبى أحمد ، فحمله أبو أحمد إلى المعتمد ، فأدخل إلى سامراء راكباً
جمل ، والناس مجتمعون ينظرونه ، ثم أمر المعتمد ببناء دكة عالية بحضرة مجرى الحلية ،
فبنيت ، ورفع للناس عليها حتى أبصره الخلائق كافة ، ثم ضرب^(١) بين يدي المعتمد وقد
جلس له مائتي سوط بثمارها^(٢) ثم قُطعت يداه ورجلاه من خلاف ، [ثم خبط بالسيوف] ثم
ذبح وأحرق .

قال أبو جعفر : فحدثني محمد بن الحسن ، قال : لما قتل يحيى البحراني ، فانتهى خبره
إلى صاحب الزنج ، قال لأصحابه . لما عظم على قتله ، واشتد اهتمامي به ، خوِطبت فقبل لي :
قتله خيرٌ لك ! إنه كان شرهاً . ثم أقبل على جماعة أنا فيهم ، فقال : من شره أنا غنمة
غنيمة من بعض ما كنا نغنمه^(٣) وكان فيها عقدان ، فوقما في يد يحيى ، فأخفى عني
أعظمهما خطراً ، وعرض عليّ أخسهما ، ثم استوهبه فوهبته له ، فرفع إلى العقد الذي
أخفاه حتى رأته ، فدعوته فقلت : أحضر لي العقد الذي أخفيتَه ، فأتاني بالعقد الذي وهبته
له ، ووجد أن يكون أخذ غيره ، فرفع إلى العقد ثانية ، فجعلت أصفه له وأنا أراه وهو
لا يراه ، فبهت وذهب ، فأتاني ، ثم استوهبني فوهبته له ، وأمرته بالاستغفار .

قال أبو جعفر : وذكر محمد بن الحسن ، أن محمد بن سيمان حدثه أن صاحب الزنج ،
قال في بعض أيامه : لقد عُرِضَتْ عليّ النبوة فأيتها . فقيل له : ولم ذلك ؟ قال : إن لهذا
أعباء خِفت ألا أطيق حملها .

(١-١) الطبري : « ثم رفع للناس حتى أبصروه ، فضرب بالسياط ، وذكر أنه دخل سامرا يوم
الأربعاء لتسع خلون من رجب على جل ، وجلس المعتمد من غير ذلك اليوم ؛ وذلك يوم الخميس ، فضرب
بين يديه مائة سوط بثمارها » .

(٢) الطبري : « نصيبه » .

قال أبو جعفر : فأما الأمير أبو أحمد ، فإنه لما صار إلى نهر أبي الأسد وأقام به ، كثرت العلل فيمن معه من جنده وغيرهم ، وفشا فيهم الموت ، فلم يزل مقيماً هناك حتى أبل من نجا منهم من علقته ، ثم انصرف ، راجعاً إلى باذاورد ، فعسكر به ، وأمر بتجديد الآلات وإصلاح الشدوات والسميريات وإعطاء الجند أرزاقهم وشحن السفن بقواده ومواليه وغلماناه ، ونهض نحو عسكر الناجم ، وأمر جماعة من قواده بقصد مواضع سماها لهم ؛ من نهر أبي الحصيب وغيره ، وأمر الباقين بملازمته والحاربة معه ؛ في الموضع الذي يكون فيه ، وهم الأفلون ؛ وعرف الزنج تفرق أصحاب أبي أحمد عنه ، فكثروا في جهته ، واستمرت الحرب بينه وبينهم ، وكثرت القتل والجراح بين الفريقين ، وأحرق أصحاب أبي أحمد قصوراً ومنازل كان الزنج ابتنوها ، واستنقذوا من نساء أهل البصرة جمعاً كثيراً . ثم صرف الزنج سورتهم وشدة حملتهم إلى الموضع الذي به أبو أحمد ، فجاءه منهم جمع لا يقاوم ، بمثل العدة اليسيرة التي كان فيها ، فرأى أن الحزم في محاربتهم ، فأمر أصحابه بالرجوع إلى سفنهم على تودة وتمهل ، ففعلوا ، وبقيت رائقة من جنده ولجؤوا تلك الأدغال والمضايق ، فخرج عليهم كمين للزنج فأوقعوا بهم ، فحاصموا عن أنفسهم ، وقتلوا عدداً كثيراً من الزنج إلى أن قتلوا بأجمعهم ، وحملت رؤوسهم إلى الناجم ، فزاد ذلك في قوته وعتوه ومحبته بنفسه ، وانصرف أبو أحمد بالجيش إلى باذاورد ، وأقام بعبي أصحابه الرجوع إلى الزنج ، فوقعت نار في طرف من أطراف عسكره ، وذلك في أيام عصف الرياح ، فاحترق العسكر ، ورحل أبو أحمد منصرفاً وذلك في شعبان من هذه السنة إلى واسط^(١) .

فأقام بها إلى ربيع الأول ، ثم انصرف عنها إلى سامراء ؛ وذلك أن المعتمد كاتبه واستقدمه

(١) بمدها في الطبري : « فلما صار إلى واسط تفرق عنه عامة من كان معه من أصحابه » .

لحرب يعقوب بن الليث الصفار أمير خراسان ، فاستخلف على حرب الناجم محمدا المولد ، وأما الناجم فإنه لم يعلم خبر الحريق الذي وقع في عسكر أبي أحمد ، حتى ورد عليه رجلان من أهل عبادان ، فأخبراه ، فأظهر أن ذلك من صنع الله تعالى له ونصره على أعدائه ، وأنه دعا الله على أبي أحمد وجيشه ، فنزلت نار من السماء فأحرقتهم .

وعاد إلى العبت ، واشتد طفياناه وعتوّه ، وأنهض على بن أبان المهلبى ، وضم إليه أكثر الجيش ، وجعل على مقدمته سليمان بن جامع ، وأضاف إليه الجيش الذى كان مع يحيى بن محمد البحرانى وسليمان بن موسى الشعرانى ، وأمرهم بأن يقصدوا الأهواز وبها حينئذ أصنفجون^(١) التركى ، ومعه نيزك القائد ؛ فالتقى العسكران بصحراء تعرف بدشت ميسان^(٢) ، واقتتلوا ، فظهرت^(٣) الزيج ، وقتل نيزك في كثير من أصحابه ، وغرق أصنفجون التركى ، وأسر كثير من قواد السلطان ؛ منهم الحسن بن هرثمة المعروف بالشارى^(٤) ، والحسن بن جعفر . وكتب على بن أبان بالخبر إلى الناجم ، وحمل إليه أعلاما وروعاً كثيرة وأمرى ، ودخل على بن أبان الأهواز ، وأقام بها بزوجه يعيث وينهب القرى والسواد ، إلى أن ندب المعتمد على الله موسى بن بغا لحربه ، فشخص عن سامرا ، في ذى القعدة من هذه السنة ، وشيعة المعتمد بنفسه إلى خلف الحائطين ، وخلع عليه هنالك فقدم أمامه عبد الرحمن بن مفلح إلى الأهواز وإسحاق بن كنداخ إلى البصرة ، وإبراهيم بن سيما إلى الباذورذ .

قال أبو جعفر : فلما ورد عبد الرحمن بن مفلح على الأهواز أثناع بقنطرة أريق^(٥) عشرة أيام ، ثم مضى إلى على بن أبان المهلبى فواقعه فمزقه على بن أبان ، فانصرف فاستعدّ

(١) في الأصول : « صنفجون » ، تحريف .

(٢) الطبرى : « رستادان » .

(٣) الطبرى : « فسكانت الدبرة يومئذ على أصنفجون » .

(٤) الطبرى : « الشار » .

(٥) الطبرى : « أربك » .

ثم عاد لمحاربتيه ، فأوقع به وقعة عظيمة ، وقتل من الزنج قتلاً ذريعاً وأسرى كثيرة ، وانهزم على بن أبان ومن معه من الزنج حتى أتوا الموضع المعروف ببنيان ، فأراد الناجم ردهم فلم يرجعوا ، للدّعر الذي خالط قلوبهم . فلما رأى ذلك أذن لهم في دخول عسكره ، فدخلوا جميعاً ، فأقاموا معه بالمدينة التي كان بناها ، ووافق عبد الرحمن بن مفلح حصن مهديّ ليمسك به ، فوجه إليه الناجم على بن أبان فواقعه فلم يقدر عليه ، ومضى على بن أبان إلى قريب من البذاورد ؛ وهناك إبراهيم بن سيبا ، فواقعه إبراهيم ، فهزم على بن أبان ، فعاوده فهزمه إبراهيم ، فمضى في الليل ، وسلك الأدغال والآجام ؛ حتى وافى نهر يحيى ، فأنهى خبره إلى عبد الرحمن بن مفلح ، فوجه إليه طاشتمر التركي في جمع من الموالى ، فلم يصل إلى على بن أبان ومن معه ، لوعورة الموضع الذي كانوا فيه ، وامتناعه بالقصب والحلاف^(١) ، فأضرمه عليهم نارا ، فخرجوا منه هاربين ، وأسروا منهم أسرى ، وانصرف إلى عبد الرحمن ابن مفلح بالأسرى والظفر ، ومضى على بن أبان ، فأقام بأصحابه في الموضع المسمى بنسوخا ، وانتهى الخبر بذلك إلى عبد الرحمن بن مفلح ، فصار إلى العمود ، فأقام به ، وصار على بن أبان إلى نهر السدرة ، وكتب إلى الناجم يستمدّه ويسأله التوجيه إليه بالشذا ، فوجه إليه ثلاث عشرة شذاة ، فيها جمع كثير من أصحابه ، فسار على بن أبان ومن معه في الشذا ، ووافق عبد الرحمن بمن معه ، فلم يكن بينهما قتال ، وتوافق الجيشان يومهما ذلك .

فلما كان الليل انتخب على بن أبان من أصحابه جماعة يثق بجلدهم وصبرهم ، ومضى ومعه^(٢) سليمان بن موسى المعروف بالشمراني ، وترك سائر عسكره مكانه ليخفى أمره ، فصار من وراء عبد الرحمن ، ثم بيّته وعسكره^(٣) ، فنال منه ومن أصحابه نيلا ما ، وانحاز

(١) الحلاف : مكان يثبت الحلفاء .

(٢) الطبرى : « فيهم » .

(٣) الطبرى : « في عسكره » .

عبد الرحمن عنه وترك أربع شذوات من شذواته ، فغنمها علي بن أبان ، وانصرف ومضى عبد الرحمن لوجهه ؛ حتى وافى دُولاب^(١) ، فأقام بها ، وأعد رجالا من رجاله ، وولى عليهم طاشتمر التركي ، وأنفذهم إلى علي بن أبان ، فوافوه وهو في الموضع المعروف بباب آزر ، فأوفوا به وقعةً انهزم منها إلى نهر السدرة ، وكتب طاشتمر إلى عبد الرحمن بالهزيمة عنه ، فأقبل عبد الرحمن بحيشه حتى وافى الموود ؛ فأقام به واستعد أصحابه للحرب ، وهياً شذواته ، وولى عليها طاشتمر ، وسار إلى فوهة نهر السدرة ، فواقع علي بن أبان وقعة عظيمة ، انهزم منها علي بن أبان ، وأخذ منه عشر شذوات ، ورجع علي بن أبان إلى الناجم مفلولا مهزوما ، وسار عبد الرحمن من فوره ، فعسكر ببيان ، فسكك عبد الرحمن بن مفلح وإبراهيم بن سيماء يتناوبان المصير إلى عسكر الفاجم ، فيوقعان به ، ويخيفان من فيه وإسحاق بن كنداجيق^(٢) يومئذ بالبصرة ، وقد قطع الميرة عن عسكر الناجم ؛ فكان الناجم يجمع أصحابه في اليوم الذي يخاف فيه موافاة عبد الرحمن بن مفلح وإبراهيم ابن سيماء ؛ حتى ينقضى الحرب ، ثم يصرف فريقا منهم إلى ناحية البصرة ، فيواقع بهم إسحاق ابن كنداجيق ؛ فأقاموا على هذه الحال بضعة عشر شهرا إلى أن صرف موسى بن بعا عن حرب الزنج^(٣) .

قال أبو جعفر : وسبب ذلك أن المعتدرا أمر فارس والأهواز والبصرة وغيرهما من

(١) الطبرى : « الدولاب » .

(٢) الطبرى : « كنداج » .

(٣) في الطبرى : « إلى أن صرف موسى بن بعا عن حرب الحبث ، ووليها مسرور البلخي ، وانتهى لغير بذلك إلى الحبث » .

النواحي والأقطار إلى أخيه أبي أحمد ، بعد فراغه من حرب يعقوب بن الليث الصفار وهزيمته له ، فاستخلف أبو أحمد على حرب صاحب الزنج مسروراً البلخي ، وصرف موسى بن بغا عن ذلك ؛ واتفق أن ابن واصل حارب عبد الرحمن بن مفلح ، فأُسره وقتله ، وقتل طاشتمر التركي أيضاً ، وذلك بناحية رامهرمز ، فاستخلف مسرور البلخي على الحرب أبا الساج وولّى الأهواز ؛ فكانت بينه وبين عليّ بن أبان المهلبّي وقعة بناحية دولاب ، قتل فيها عبد الرحمن صهر أبي الساج ، وانحاز أبو الساج إلى عسكر مُسكرَم ، ودخل الزنج الأهواز ؛ فقتلوا أهلها وسبّوا وأحرقوا [دورها] ^(١) .

قال أبو جعفر : ثم وجه صاحب الزنج جيوشه بعد هزيمة أبي الساج إلى ناحية البطيخة والخوانيت ودستميسان ، قال : وذلك لأنّ واسطاً خلت من أكثر الجند في وقعة أبي أحمد ويعقوب بن الليث التي كانت عند دير العاقول ، فطمع الزنج فيها ، فتوجّه إليها سليمان بن جامع في عسكر من الزنج ، وأردفه الذاجم بجيش آخر مع أحمد بن مهدي في سُميريات ، فيها رماة من أصحابه ، أنفذه إلى نهر المرأة ، وأنفذ عسكراً آخر فيه سليمان بن موسى ، فأُسره أن يعسكر بالنهر المعروف باليهودي ؛ فكانت بين هؤلاء وبين من تخلف بهذه الأعمال من عساكر السلطان حروب شديدة ، وكانت سجالاتهم وعليهم ؛ حتى ملكوا البطيخة والخوانيت ، وشارفوا واسطاً ، وبها يومئذ محمد المولّد من قبيل السلطان فكانت بينه وبين سليمان بن جامع حروب كثيرة يطول شرحها وتعدادها ، وأمدّه الناجم بالخليل بن أبان - أخى عليّ بن أبان المهلبّي - في ألف وخمسمائة فارس ، ومعه أبو عبد الله الزنجي المعروف بالمدوّب ، أحد قوادم المشهورين ، فقوى سليمان بهم ، وأوقع بمحمد المولّد ، فهزّمه ، ودخل واسطاً في ذى الحجة سنة أربع وستين ومائتين بزوجه وقواده ، فقتل منها خلقاً كثيراً ، ونهبها وأحرق دورها وأسواقها ، وأخرب كثيراً من منازل أهلها ،

(١) من تاريخ الطبري .

وثبت المحاماة عنها قائد كان بها من جانب محمد بن المولّد، يقال له كنجور البخارى،
لخامسى يومه ذلك إلى العصر، ثم قتل^(١). وكان الذى يقود الخيل يومئذ فى عسكر سليمان بن
جامع الخليل بن أبان وعبد الله المعروف بالذوّب، وكان أحمد بن مهدى الجبائى فى
السميريات، وكان مهربان^(٢) الزنجى فى الشّدّوات، وكان سليمان بن موسى الشمرانى
وأخوه فى ميمته وميسرته، وكان سليمان بن جامع، وهو الأمير على الجماعة فى قواده
السودان ورجاله منهم، وكان الجميع يداً واحدة، فلما قضوا وطّروا من نهب واسط وقتل
أهلها، خرجوا بأجمعهم عنها، فمضوا إلى جُنُبلاء، وأقاموا هناك يعيشون ويخربون.
وفى أوائل سنة خمس وستين، دخلوا إلى النُّمانيّة، وجَرَجَرايا وجَبَل، فنهبوا
وأخربوا وقتلوا وأحرقوا، وهرب منهم أهل السّواد فدخلوا إلى بغداد.

قال أبو جعفر: فأما على بن أبان المهلبى فإنه استولى على معظم أعمال الأهواز، وعاش
هناك وأخرب وأحرق، وكانت بينه وبين عمّال السلطان وقواده مثل أحمد بن ليثويه،
ومحمد بن عبد الله الكردى، وتكين البخارى، ومطر بن جامع، وأغرتش التركى وغيرهم،
وبينه وبين عمّال يعقوب بن الليث الصفار، مثل خضر بن العنبر وغيره حروبٌ عظيمة،
ووقعات كثيرة، وكانت سبجلاً، تارة له وتارة عليه؛ وهو فى أكثرها المستظهر عليهم.
وكانت أموال الزنج والفنائم التى حَوَّوها من البلاد والنواحي، وعظّم أمرهم، وأهم الناس
شأنهم، وعظّم على المعتمد وأخيه أبى أحمد خطبهم، واقسموا الدنيا؛ فكان على بن محمد
الناجم صاحب الزنج وإمامهم مقيماً بِنهر أبى الخصيب، قد بنى مدينةً عظيمة سمّاها
المُختارة، وحصنها بالخنادق، واجتمع إليه فيها من الناس ما لا ينتهى العدّ والحصر إليه،
رغبة ورهبة؛ وصارت مدينةً تضاهى سامراء وبغداد، وتزبد عليهما، وأمرأته وقواده

(١) كذا فى الطبرى، وفى الأصول: «مهربان».

بالبصرة وأعمالها يجبّون الخراج على عادة السلطان لما كانت البصرة في يده ، وكان على ابن أبان المهلبّي - وهو أكبر أسرائة وقواده - قد استولى على الأهوز وأعمالها ، ودوّخ بلادها . كرامهر مز وأسّتر وغيرهما ، ودان له الناس ، وجبّا الخراج ، ومَلَكَ أموالا لا تحصى .

وكان سليمان بن جامع وسليمان بن موسى الشعرائيّ ، ومعهما أحمد بن مهديّ الجبائيّ في الأعمال الواسطية ، قد ملّكوها وبنوا بها المدن الحصينة ، وفازوا بأموالها وارتفاعها ، وجبّوا خراجها ، ورتّبوا عملهم وقوادهم فيها ، إلى أن دخلت سنة سبع وستين ومائتين ، وقبذ عظم الخطب وجلّ ، وخيف على مُلْك بني العباس أن يذهب وينقرض ؛ فلم يجد أبو أحمد الموقّي - وهو طلحة بن المتوكلّ على الله - بداً من التوجّه بنفسه ومباشرة هذا الأمر الجليل برأيه وتديبره ، وحضوره معارك الحرب ، فبدب أمامه ابنه أبا العباس ، وركب أبو أحمد إلى بستان الهادي ببغداد ، وعرض أصحاب أبي العباس ، وذلك في شهر ربيع الآخر من هذه السنة ، فكانوا عشرة آلاف ، فرسانا ورجالة في أحسن زيّ وأجل هيئة ، وأكل عدّة ، ومعهم الشّدّوات والسميريّات والمماير برسم الرجالة^(١) ، كلّ ذلك قد أحكمت صنعة . فركب أبو العباس من بستان الهادي ، وركب أبو أحمد مشيماً له حتى نزل القرية المعروفة بالفرك ، ثم عاد وأقام أبو العباس بالفرك أياماً ؛ حتى تكامل عدده وتلاحق به أصحابه .

ثم رحل إلى اللدائن ، فأقام بها أياماً ، ثم رحل إلى دير العاقول ، فوردّ عليه كتاب نصير المعروف بأبي حمزة ، وهو من جلة أصحابه ، وكان صاحب الشّدّا والسميريّات ، وقد كان قدّمه على مقدّمته بدجلة يعلمه فيه أن سليمان بن جامع قد وافى لما علم بشخصه أبي العباس ، والجبائيّ تقدّمه ، في خيلهما ورجالهما وسفنهما حتى نزلا الجزيرة التي بحضرة

(١) العلبري : « للرجالة » .

بردودا ، فوق واسط بأربعة فراسخ ، وأن سليمان بن موسى الشمراني قد وافى نهر أبان بمسكره ؛ عسكر البرّ وعسكر الماء ؛ فرحل أبو العباس لما قرأ هذا الكتاب حتى وافى جَرْجَرَايا ، ثم منها إلى فم الصَّلح ، ثم ركب الظهر وسار حتى وافى الصَّلح ، ووجهه طلائعه ليتعرّف الخبر ، فأتاه منهم مَنْ أخبره بموافاة القوم ، وأن أوْلهم قريب من الصَّلح ، وآخَرهم ببستان موسى بن بفا ، أسفل واسط ؛ فلما عرف ذلك عدّل عن سَنَن الطريق ، ولقى أصحابه أوائل القوم ، فتطاردوا لهم عن وصيّة أوصاهم أبو العباس بها ، حتى طمع الزنج فيهم ، واغترّوا وأمعنوا في اتباعهم ، وجعلوا يصيحون بهم : اطلبوا أميراً للحرب ، فإن أميركم مشغول بالصَّيد !

فلما قربوا من أبي العباس بالصَّلح ، خرج إليهم فيمن معه من الخيل والرجل ، وأمرَ فصيح بأبي حمزة : يا نُصير ، إلى أين تتأخر عن هؤلاء الكلاب ! ارجع إليهم . فرجع نُصير بشذواته وسُميريّاته ؛ وفيها الرجال ، وركب أبو العباس في سُميريّة ، ومعه محمد بن شعيب ، وحفّ أصحابه بالزنج من جميع جهاتهم ؛ فانهزموا ، ومنح الله أبا العباس وأصحابه أكتافهم ، يقتلونهم ويطاردونهم ، إلى أن وافوا قرية عبد الله ؛ وهي على ستة فراسخ ، من الموضع الذي لقوهم فيه ، وأخذوا منهم خمس شذوات وعشر سُميريّات ، واستأمن منهم قوم ، وأسير منهم أسرى ، وغرق من سفنهم كثير ؛ فكان هذا اليوم أوّل الفتح على أبي العباس .

قال أبو جعفر : فلما انقضى هذا اليوم ، أشار على أبي العباس قوّاده وأولياؤه ، أن يجعل معسكره بالموضع الذي كان انتهى إليه ، إشفافاً عليه من مقاربة القوم ، فأبى إلا النزول واسط بنفسه ، ولما انهزم سليمان بن جامع ومن معه ، وضرب الله وجوههم ، انهزم سليمان بن

موسى الشعراني عن نهر أبان ؛ حتى وافى سوق الخميس ؛ ولحق سليمان بن جامع بنهر الأمير ؛ وقد كان القوم حين لقوا أبا العباس ، أجالوا الرأي بينهم فقالوا : هذا فتى حدث لم تطل ممارسته الحرب وتدرّبه بها ، والرأى أن نرميّه بحدنا كلّهُ ، ونجتهد في أوّل لقية نلقاه في إزالته ؛ فاعمل ذلك أن يروعه ، فيكون سببا لانصرافه عَنّا ففعلوا ذلك وحشدوا واجتهدوا ، فأوقع الله تعالى بهم بأسه ونقمته ، ولم يتمّ لهم ماقدروه ، وركب أبو العباس من غدٍ يوم الوقعة ، حتى دخل واسطاً في أحسن زى ، وكان ذلك يوم جُمعة ، فأقام حتى صلّى بها صلاة الجمعة ، واستأمن إليه خلق كثير من أتباع الزنج وأصحابهم ، ثم انحدر إلى العُمَر ؛ وهو على فرسخ واحد من واسط ، فاتخذ معسكراً ، وقد كان أبو حمزة نصير وغيره أشاروا عليه أن يجعل معسكره فوق واسط ، حذراً عليه من الزنج فامتنع ، وقال : لست نازلاً إلا العُمَر ، وأمر أبا حمزة أن ينزل فُوّهة بردودا فوق واسط ، وأعرض أبو العباس عن مشاورة أصحابه واستماع شيء من آرائهم ، واستبدّ برأى نفسه ، فنزل العُمَر وأخذ في بقاء الشذوات والسُميريّات ، وجعل يراوح الزنج القتال ويفاديهم ، وقد رتب خاصة غلمانة ومواليه في سُميريّات ، فجعل في كلّ سُميرية أميراً منهم .

ثم إن سليمان استعدّ وحشد وفرّق أصحابه ، فجعلهم في ثلاثة أوجه : فرقة أتت من نهر أبان ، وفرقة من برّ تمرتا ، وفرقة من بردودا ، فلقبهم أبو العباس ؛ فلم يلبثوا أن انهزموا ، فلحق طائفة منهم بسوق الخميس ، وطائفة بمازروان ، وطائفة ببرّ تمرتا ، وسلك آخرون نهر الماذيان ، واعتصم قوم منهم ببردودا ، وتبعهم أصحاب أبي العباس ، وجعل أبو العباس قصده القوم الذين سلكوا نهر الماذيان ، فلم يرجع عنهم حتى وافى بهم برّ مساور ، ثم انصرف ، فجعل يقف على القرى والمسالك ويسأل عنها ويتعرفها ، ومعه الأدلاء وأرباب الخبرة ؛ حتى عرف جميع تلك الأرض ومنافذها ، وما ينتهى إليه من

البطائح والآجام وغيرها ؛ وعاد إلى مُسكره بالعُمر ، فأقام به أياماً مريحاً نفسه وأصحابه .

ثم أتاه مخبر فأخبره أنَّ الزَّنج قد اجتمعوا واستعدُّوا لكبس عسكره ، وأنهم على إتيانه من ثلاثة أوجه ، وأنهم قالوا : إنَّ أبا العباس غلام يفرُّ بنفسه ، وأجمع رأيهم على تسكين الكُمَّاء ، والمصير إليه من الجهات الثلاث ؛ فحذِر أبو العباس من ذلك واستعدَّ له ، وأقبلوا إليه وقد كمنوا زهاء عشرة آلاف في برتمرتا ، ونحوا من العدة في قس هثا^(١) ، وتقدَّم منها عشرون سميّرة إلى عسكر أبي العباس ؛ على أن يخرج إليهم فيهربوا بعد مداوشة يسيرة ، فيُجيزوا أبا العباس وأصحابه إلى أن يجاوزوا الكُمَّاء ؛ ثم يخرج السكين عليهم من ورائهم .

فنع أبو العباس أصحابه من اتباعهم لما وقعهم ، وأظهروا الكُشرة والعود ، فعملوا أن كيدهم لم ينفذ فيه ، وخرج حينئذ سليمان والجبائي في الشذا والسميريّات العظيمة ، وقد كان أبو العباس أحسن تعبئة أصحابه ، فأمر أبا حمزة نصيراً أن يخرج إليهم في الشذا والسميريّات المرتبة ؛ فخرج إليهم ، ونزل أبو العباس في شدّة من شدّوات قد كان سماًها الغزال ، واختار لها جدّافين ، وأخذ معه محمد بن شعيب الاشتيام ، واختار من خاصّة أصحابه وغلما نه جماعة ، دفع إليهم الرماح ، وأمر الخيّالة بالسير بإزائه على شاطئ النهر ، وقال لهم : لا تدعُوا المسير ما أمكنكم ، إلى أن تقطعكم الأنهار . ونشبت الحرب بين الفريقين ؛ فكانت معركة القتال من حدّة قربة الرمل إلى الرُصافة ؛ حتى أذن الله في هزيمة الزَّنج ؛ فانهمزموا ، وحاز أصحاب أبي العباس منهم أربع عشرة شدّة ، وأفلت سليمان والجبائي في ذلك اليوم بعد أن أشقيّا على الهلاك راجلين ، وأخذت دوابهما ، ومضى جيشُ الزَّنج بأجمعه ، لا ينثنى أحدٌ منهم حتى وافوا بيّثا ، وأسلموا ما كان معهم من أناث وآلة ، ورجع

(١) في الأصول : « برهثا » .

أبو العباس ، فأقام بمعسكره بالعُمر ؛ وأصلح ما كان أخذ منهم من الشذا والسفن ^(١) ،
ورتب الرجال فيها ، وأقام الزنج بعد ذلك عشرين يوماً لا يظهر منهم أحد .

قال أبو جعفر : ثم إن الجبائي صار بعد ذلك يحىء في الطلائع كل ثلاثة أيام
وينصرف ، وحفر في طريق عسكر أبي العباس آباراً ، وصير فيها سفايد حديد ، وغشاها
بالهوارى ، وأخفى مواضعها ، وجعلها على سنن مسير الخيل لئلهو فيها المجتازون بها ،
وجعل بواقى طرف العسكر متعرّضاً به ، لتخرج الخيل طابئة له ، فجاء يوماً وطلبته الخيل كما
كانت تطلبه ، فقطر ^(٢) فرس رجل من قواد الفراغة في بعض تلك الآبار ، فوقف أصحاب
أبي العباس بما ناله من ذلك على ما كان دبره الجبائي ، فخذروا ذلك ، وتنكبوا سلوك
تلك الطريق .

قال أبو جعفر : وألح الزنج في مغادة العسكر في كل يوم بالحرب ، وعسكروا
بنهر الأمير في جمع كثير ، وكتب سليمان إلى الناجم يسأله إمداده بسميريات ،
لسكل واحدة منهن أربعون مجداً ؛ فوافاه من ذلك في مقدار عشرين يوماً أربعون سميرية ،
فيها الرجال والسيوف والتّراس والرماح ، فكانت لأبي العباس معهم وقعات عظيمة ،
وفي أكثرها الظفر لأصحابه والخذلان على الزنج ؛ ولجّ أبو العباس في دخول الأنهار
والمضائق ؛ حتى انتهى إلى مدينة سليمان بن موسى الشعراني بنهر الخيس التي بناها
وسماها المنيمة ، وخاطر أبو العباس بنفسه سراراً ، وسلم بعد أن شارب المطب ، واستأمن
إليه جماعة من قواد الزنج فأمنهم ، وخلع عليهم وضمهم إلى عسكره ، وقتل من قواد

(١) الطبري : « والسمریات » .

(٢) قطر : ذهب وأسرع .

الزنج جماعة ، وتمادت الأيام بينه وبينهم ، واتصل بأبي أحمد الموفق أن سليمان بن موسى الشعمراني والجبائي ومن بالأعمال الواسطية من قواد صاحب الزنج ، كاتبوا صاحبهم ، وسألوه إمدادهم بعلی بن أبان المهلبی ؛ وهو المقيم حينئذ بأعمال الأهواز ، والمستولى عليها ، وكان علی بن أبان قائد القواد وأمير الأمراء فيهم ، فكتب الناجم إلى علی بن أبان بأمره بالمصير بجميع من معه إلى ناحية سليمان بن جامع ، ليجتمعوا على حرب أبي العباس .

فصح عزم أبي أحمد على الشخوص إلى واسط وحضور الحرب بنفسه ، فخرج عن بغداد في صفر من هذه السنة ، وعسكر بالفرك وأقام بها أياما ؛ حتى تلاحق به عسكره ، ومن أراد المسير معه ، وقد أعد آلة الماء ^(١) ورحل من الفرك إلى المدائن ، ثم إلى دير العاقول ، ثم إلى جرجرايا ، ثم قني ، ثم جبّيل ، ثم نزل الصّلح ؛ ثم نزل على فرسخ من واسط ^(٢) .

وتلقاه ابنه أبو العباس في جريدة خيل فيها وجوه قواده ، فسأله أبوه عن خبرهم ، فوصف له بلاءهم ونصبتهم ، فخلع أبو أحمد على أبي العباس ، ثم على القواد الذين كانوا معه . وانصرف أبو العباس إلى معسكره بالعمرة فبات به ، فلما كان صبيحة الغد ، رجل أبو أحمد منحدرًا في الماء ، وتلقاه ابنه أبو العباس في آلات الماء بجميع العسكر في هيئة الحرب ، على الوضع الذي كانوا يحاربون الزنج عليه ، فاستحسن أبو أحمد هيئتهم ، وسرّ بذلك ، وسار أبو أحمد حتى نزل بإزاء القرية المعروفة بقرية عبد الله ، ووضع العطاء ، فأعطى الجيش كله أرزاقهم ، وقدم ابنه أبا العباس أمامه في السفن ، وسار وراءه . فتلقاه

(١) الطبري : « وقد أعد له قبل ذلك الماء والسميريات والماءبر » .

(٢) بعدها في الطبري : « فأقام هناك يومه » .

أبو العباس برءوس وأسرى من أصحاب الشعراني ، وكان لقيهم ، فأمر أبو أحمد بالأسرى فضربت أعناقهم ، ورحل يريد المدينة التي بناها الشعراني بسوق الخميس ، وسماها المنيمة .

ولما بدأ أبو أحمد بحرب الشعراني قبل حرب سايان بن جامع ؛ لأن الشعراني كان وراءه ، يخاف إن بدأ بآبن جامع ، أن يأتيه الشعراني من ورائه ، فيشغله عنه هو أمامه ؛ فلما قُرب من المدينة ، خرج إليه الزنج ، فخاربوه حرباً ضعيفة ، وانهزموا ، فعلاً أصحاب أبي العباس السور ، ووضعوا السيف فيمن أقيمهم ، وتفرق الزنج ، ودخل أبو العباس المدينة ، فقتلوا وأسروا ، وحوّوا ما كان فيها ، وأفلت الشعراني هارباً ومعه خواصه ، فاتبعهم أصحاب أبي العباس ، حتى وافوا بهم البطائح ، ففرق منهم خلق كثير ، ولجأ الباقون إلى الآجام ، وانصرف الناس ، وقد استنقذ من المسلمات اللواتي كنّ بأيدي الزنج في هذه المدينة خاصة خمسة آلاف امرأة ، سوى من ظفر به من الزنجيات^(١) .

فأمر أبو أحمد بحمل^(٢) النساء اللواتي سباهن الزنج إلى واسط ، وأن يدفعن إلى أوليائهن ، وبات أبو أحمد ببحال المدينة ، ثم باكرها ، وأذن للناس في سلب ما فيها من أمتعة الزنج ، فدخلت ونهب كل ما كان بها ، وأمر بهدم سورها ، وطم^(٣) خندقها وإحراق ما كان بقي منها ، وظفر في تلك القرى التي كانت في يد الشعراني بما لا يحصى من الأرز والخططة والشعير ؛ وقد كان الشعراني استولى على ذلك كله ، وقتل أصحابه ، فأمر أبو أحمد ببيعه وصرف ثمنه في أعطيات مواليه وغلماؤه وجنده .

(١) الطبري : « من الزنجيات اللواتي كن في سوق الخميس » .

(٢) الطبري : « بحياطة النساء » .

(٣) طم الخندق والنهر : رده .

وأما الشعراني فإنه التحق هو وأخوه بالمدار ، وكتب إلى الناجم يعرفه ذلك وأنه معتصم بالمدار .

قال أبو جعفر : فحدثني محمد بن الحسن بن سهل ، قال : حدثني محمد بن هشام السكرنبائي المعروف بأبي وائلة ، قال : كنت بين يدي الناجم ذلك اليوم وهو يتحدث ، إذ ورد عليه كتاب سليمان بن بحر الواقعة وما نزل به ، وانهمزاه إلى المدار ، فما كان إلّا أن فضّ الكتاب ، ووقعت عينه على ذكر الهزيمة ، حتى انحلّ وكاء بطنه ، فنهض لحاجته ثم عاد . فلما استوى به مجلسه ، أخذ الكتاب وتأمله ، فوقعت عينه على الموضع الذي أنهضه أولاً ، فنهض لحاجته حتى فعل ذلك مرارا ، فلم أشكّ في عظم المصيبة ، وكرهت أن أسأله ، فلما طال الأمر تجاسرت ، فقلت : أليس هذا كتاب سليمان بن موسى ؟ قال : بلى ، ورد بقاصمة الظهر ؛ ذكر أن الذين أناخوا عليه أوقعوا به وقعة لم تبق منه ولم تذر ، فكتب كتابه هذا وهو بالمدار ، ولم يسلم بشئ غير نفسه . قال : فأكبرت ذلك — والله يعلم ما أخفى من السرور الذي وصل إلى قلبي — قال : وصبر عليّ بن محمد على مكروه ما وصل إليه ، وجعل يظهر الجلد ، وكتب إلى سليمان بن جامع يحذّره مثل الذي نزل بالشعراني ، ويأمره بالتيقظ في أمره وحفظ ما قبله .

قال أبو جعفر : ثم لم يكن لأبي أحمد بعد ذلك هم إلّا في طلب سليمان بن جامع ، فأتته طلائعه ، فأخبرته أنه بالخوانيت ، فقدم أمامه ابنه أبا العباس في عشرة آلاف ، فأنهى إلى الخوانيت ، فلم يجد سليمان بن جامع بها ، وألّفى هناك من قواد السودان المشتهرين بالبأس والنجدة القائدين ، المعروف أحدهما بشبل ، والآخر بأبي الندى^(١) ، وهما من قدماء

(١) الطبري : « أبو النداء » .

أصحاب الفاجم الذين كان قوؤهم في بدء نخرجه ، وكان سليمان قد خلف هذين القائدين بالحوانيت ، لحفظ غلات كثيرة كانوا قد أخذوها ، فخارهما أبو العباس ، فقتل من رجالهما وجرح بالسهم خلقا كثيرا . وكانوا أجلد رجال سليمان بن جامع ونخبهم الذين يعتمد عليهم . ودامت الحرب بين أبي العباس وبينهم ذلك اليوم إلى أن حَجَز الليل بين الفريتين . ورمى أبو العباس في ذلك اليوم كُرًّا كَثِيفًا طائرا ، فوقع بين الزنج والسهم فيه ، فقالوا : هذا سهم أبي العباس ، وأصحابهم منه دُغْر ، واستأن في هذا اليوم بمضهم إلى أبي العباس فسأله عن الموضع الذي فيه سليمان بن جامع ، فأخبره أنه مقيم بمدينة التي بناها بطمينا ، فانصرف أبو العباس حينئذ إلى أبيه بحقيقة مقام سليمان ، وأن معه هنالك جميع أصحابه إلا شبلا وأبا الندى ؛ فإني بالحوانيت لحفظ الغلات التي حَوَّوها . فأسر حينئذ أبو أحمد أصحابه بالتوجه إلى طمينا ، ووضع العطاء ، فأعطى عسكره ، وشخص مصاعدا إلى بردودا ، ليخرج منها إلى طمينا ؛ إذ كان لا سبيلَ له إليها إلا بذلك ، فظنَّ عسكره أنه هارب ، وكادوا ينفضون لولا أنهم عرفوا حقيقة الحال ، فأنتهى إلى القسيمة بالحوذية ، وعقد جسرا على النهر المعروف بتهرود ، وعبر عليه الخيل ، وسار إلى أن صار بينه وبين مدينة سليمان التي سماها النصورة بطمينا ميلان ، فأقام هناك بعسكره ، ومطرت السماء مطرا جَوْدًا ، واشتدَّ البرد أيام مقامه هنالك ، فشغل بالمطر والبرد عن الحرب فلم يحارب ، فلما فتر كَب في نفر من قوَّاده ومواليه لارتداد موضع لجال الخيل ، فأنتهى إلى قريب من سور تلك المدينة ، فتلقاه منهم خلق كثير وخرج عليه كمناء من مواضع شتى ، ونشبت الحرب واشدت ، فترجل جماعة من الفرسان ، ودافعوا حتى خرجوا عن المضائق التي كانوا أوغلوها ، وأسير من غلمان أبي أحمد غلامٌ يقال له وصيف العُلمدار وعدة من قواد زيرك ، وقتل في هذا اليوم أحمد بن مهدى الجبائي أحد القواد العظماء من الزنج ، رماه أبو العباس بسهم فأصاب أحدَ منخربيه حتى خالط دماغه ، فخر صريعا ، وحمل من المعركة وهو حي ، فسأل أن يحمل

إلى الفاجم ، فحمل من هناك إلى نهر أبي الخصيب إلى مدينة الناجم التي سماها المختارة ، فوضع بين يديه ، وهو على مابه ، فعظمت المصيبة عليه به إذ كان من أعظم أصحابه غداء ، وأشدّهم تصبراً لإطاعته ، فمكث الجبائيّ يعالّج هنالك أياماً ثم هلك ، فاشتدّ جزع الفاجم عليه ، وصار إليه ، فولى غسله وتكفينه والصلاة عليه ، والوقوف على قبره إلى أن دفن ؛ ثم أقبل على أصحابه فوعظهم ، وذكر موت الجبائيّ . وكانت وفاته في ليلة ذات رُعود وبروق .

فقال فيما ذكر عنه : لقد سمعتُ وقت قبض روحه زَجَل الملائكة بالدعاء له ، والترحم عليه . وانصرف من دفته مفكسراً ، عليه السكابة .

قال أبو جعفر : فلما انصرف أبو أحمد ذلك اليوم من الوقعة ، غاداهم بكرة الغد ، وعياً أصحابه كتائب فرسانا ورجالة ، وأمر بالشذا والسمير يات أن يسار بهامعه في النهر الذي يشقّ مدينة طهيتا ، وهو النهر المعروف بنهر المنذر ، وسار نحو الزنج ؛ حتى انتهى إلى سور المدينة قريب قوادغلمانة في المواضع التي يخف خروج الزنج عليه منها ، وقدم الرجال أمام الفرسان ، ونزل فصلى أربع ركعات ، وابتهل إلى الله تعالى في النصرة والدعاء للمسلمين ، ثم دعا بسلاحه فلبسه ، وأمر ابنه أبا لعباس أن يتقدم إلى السور ويحضّ الغلمان على الحرب ففعل ؛ وقد كان سليمان بن جامع أعزّ أمام سور المدينة التي سماها المنصورة خندقاً ، فلما انتهى الغلمان إليه تهيتوا عبوره ، وأحجموا عنه ، فخرّضهم قوادهم ، وترجّلوا معهم فاقتحموه متجاسرين عليه ، فعبروه وانتهوا إلى الزنج وهم مشرفون من سور مدينةهم ، فوضعوا السلاح فيهم ، وعبرت شيردومة من الفرسان الخندق خوفاً ، فلما رأى الزنج خبر هؤلاء الذين لقوهم وجراءتهم عليهم ، ولوّا منهم زمين ، واتبه هم أصحاب أبي أحمد ، ودخلوا

المدينة من جوانبها ، وكان الزنج قد حصّنوها بخمسة خنادق ، وجعلوا أمام كلّ خندق منها سوراً يمتنعون به ، فجعلوا يقفون عند كلّ سور وخندق انتهوا إليه ، وأصحاب أبي أحمد يكشفونهم في كلّ موقف وقفوه ، ودخلت الشذا والسميريات مدينتهم مشحونة بالغانم المقاتلة من النهر الذي يشقّها بعد انهزامهم ، فأغرقت كلّ مامرت به لهم من شذا أو سميرية ؛ واتبعوا مَنْ نجّى النهر منهم ؛ يقتلون ويأسرون ؛ حتى أجلوهم عن المدينة وعمّا يتصل بها ، وكان ذلك زهاء فرسخ ، فحوى أبو أحمد ذلك كله ، وأفلت سليمان بن جامع في نفرٍ من أصحابه ، واستحرّ القتلُ فيهم والأسر ؛ واستنقذ من نساء أهل واسط وصيّبانهم وما اتصل بذلك من القرى ونواحي الكوفة زهاء عشرة آلاف ؛ فأمر أبو أحمد بحياطتهم وإلحاقهم عليهم ، وحملوا إلى واسط فدفعوا إلى أهلهم ، واحتوى أبو أحمد على كلّ ما كان في تلك المدينة من الذخائر والأموال والأطعمة والمواشي ؛ فكان شيئاً جليل القدر ، فأمر ببيع الفلّات وغيرها من العرّوض ، وصرفه في أعطيات عسكره ومواليه وأسر من نساء سليمان وأولاده عدّة ، واستنقذ يومئذ وصيف العلمدار ومن كان أسره الزنج معه ، فأخرج جوامع الحبس ، وقد كان الزنج أمجّلهم الأمر عن قتله وقتلهم ، وأقام أبو أحمد بطهم سبعة عشر يوماً ، وأمر بهدم سور المدينة ، وطمّ خنادقها ، ففعل ذلك ، وأمر بتدبّع مَنْ لجأ منهم إلى الآجام ، وجعل لكلّ مَنْ أتاه برجل منهم جُعللاً ؛ فسارع الناس إلى طلبهم ، فكان إذا أتى بالواحد منهم خلع عليه وأحسن إليه ، وضمّه إلى قوّاد غلمانه لما دبر من استمالتهم ، وصرفهم عن طاعة صاحبهم ، وندب نصيراً صاحب الماء في شذا وسميريات لطلب سليمان بن جامع والهاربين معه من الزنج وغيرهم ، وأمره بالجدّ في اتباعهم ؛ حتى يجاوز البطائح ، وحتى يلبح دجلة المعروفة بالموراء ؛ وتقدم إليه في فتح السكور^(١) التي كان سليمان أحدثها ليقطع بها الشذا عن دجلة فيما بينه وبين النهر المعروف بأبي الخصيب ؛ وتقدم إلى

(١) السكور : جم سكر بالكسر ؛ وهو ما سد به النهر .

زيرك فى المقام بطهيمثا فى جمع كثير من العسكر، ليراجع إليها الذين كان سليمان أجلاهم عنها من أهلها، فلما أحكم ما أراد إحكامه، تراجع بعسكره مزمعا على التوجه إلى الأهواز ليصاحبها؛ وقد كان قدّم أمامه ابنه أبا العباس، وقد تقدّم ذكر على أبان المهلبى، وكونه استولى على معظم كور الأهواز، ودوّخ جيوش السلطان هناك، وأوقع بهم، وغلب على معظم تلك النواحي والأعمال.

فلما تراجع أبو أحمد وافى بردودا، فأقام بها أياما، وأمر بإعداد ما يحتاج إليه المسير على الظّهر إلى الأهواز، وقدّم أمامه من يصلح الطرق والمنازل؛ وبعدّ فيها الميرة للجيوش التى معه؛ ووافاه قبل أن يرحل عن واسط. زيرك منصرفا عن طهيمثا، بعد أن تراجع إلى النواحي التى كان بها الزّنج أهلها؛ وخلّصهم آمنين، فأمره أبو أحمد بالاستعداد والانحدار فى الشّدّا والسميريات فى نخبة عسكره وأنجادهم، فيصير بهم إلى دجلة العوراء، فتجتمع يده ويد نصير صاحب الماء على نقض دجلة، واتباع المهزمين من الزّنج والإيقاع بكلّ من لقوا من أصحاب سليمان إلى أن ينتهى بهم المسير إلى مدينة الباجم بنهر أبى الخصب، فإن رأوا موضع حرب حار به فى مدينة؛ وكتبوا بما يكون منهم إلى أبى أحمد، ليرد عليهم من أمره ما يعملون بحسه.

واستخلف أبو أحمد على من خلفه من عسكره بواسط ابنه هارون، وأزمع على الشخصوس فى خيف^(١) من رجاله وأصحابه، ففعل ذلك بعد أن تقدّم إلى ابنه هارون فى أن يحذّر الجيش الذى خلفه معه فى السفن إلى مستقرّه بدجلة، إذا وافاه كتابه بذلك، وارتحل شاخصا من واسط. الأهواز وكورها، فنزل بأذين، إلى الطّيب، إلى قرّوب إلى وادى السّوس؛ وقد كان عقده عليه جسر، فأقام به من أول النهار إلى وقت الظّهر؛ حتى عبّر عسكره أجمع. ثم سار حتى وافى السّوس فبذلها؛ وقد كان أمر مسرورا بالبأخى وهو عامله على الأهواز بالقدوم؛ عليه فوافاهم فى جيشه وقواده من غدٍ اليوم الذى نزل فيه السّوس؛

(١) الطبرى : « فيمن خف » .

تخلع عليه وعليهم ، وأقام بالشُّوس ثلاثاً ، وكان ممن أسير من الزنج بطهميثا أحمد بن موسى ابن سعيد البصري المعروف بالقلوص ، وكان قائداً جليلاً عندهم ، وأحد عدد الناجم ، ومن قدماء أصحابه ، أسير بعد أن أثنى جراحات كانت فيها منيته ، فأمر أبو أحمد باحتزاز رأسه ونصبه على جسر واسط .

قال أبو جعفر : واتصل بالناجم خبر هذه الواقعة بطهميثا ، وعلم ما نيل من أصحابه ، فانتقض عليه تدبيره وضلت حيلته ، فحمله الملح إلى أن كتب إلى علي بن أبان المهلبى ، - وهو يومئذ مقيم بالأهواز في زهاء ثلاثين ألفاً - يأمره بترك كل ما كان قبله من الميرة والأثاث ، والإقبال إليه بجميع جيوشه ، فوصل الكتاب إلى المهلبى ، وقد أتاه الخبر بإقدام أبى أحمد إلى الأهواز وكورها ، فهو لذلك طائر العقل . فقرأ الكتاب ، وهو يحفزُه فيه حفزاً بالمصير إليه ، فترك جميع ما كان قبله ، واستخلف عليه محمد بن يحيى بن سعيد الكرنبائى . فلما شخّص المهلبى عنه لم يثبت ولم يقيم ، لما عنده من الوجل وتراؤف الأخبار بوصول أبى أحمد إليه ، فأخلى ما استخلف عليه ، وتبع المهلبى - وبالأهواز يومئذ ونواحيها من أصناف الحبوب والتمر والمواشى شئ عظيم - فخرجوا عن ذلك كله ، وكتب الناجم أيضاً إلى بهبوذ بن عبد الوهاب القائد - وإليه يومئذ الأعمال التى بين الأهواز وفارس - يأمره بالقدوم عليه بمسكره ، فترك بهبوذ ما كان قبله من الطعام والتمر والمواشى ، فكان ذلك شيئاً عظيماً ، فحوى جمع ذلك أبو أحمد ؛ فكان قوة له على الناجم ، وضمناً للناجم .

ولما رحل المهلبى عن الأهواز بث أصحابه فى القرى التى بينه وبين مدينة الناجم ، فأنهبوها وأجلوا عنها أهلها ، وكانوا فى سلمهم ؛ وتختلف خلق كثير ممن كان مع المهلبى من الفرسان والرجال عن اللحاق به ، وأقاموا بنواحي الأهواز ، وكتبوا يسألون أبا أحمد

الأمان لما انتهى عنه إليهم من عفوه عمن ظفرو به من أصحاب الناجم ؛ وكان الذى دعا الناجم إلى أمر المهابى وبهبوذ بسرعة المصير إليه ، خوفه موافاة أبى أحمد بجيوشه إليه ، على الحالة التى كان الزنج عليها من الوجل وشدة الرعب ، مع انقطاع المهابى وبهبوذ فيمن كان معهم عنه . ولم يكن الأمر كما قدّر ، فإنّ أبى أحمد إنما كان قاصداً إلى الأهواز ؛ فلو أقام المهابى بالأهواز وبهبوذ بمكانه فى جيوشهما ، اسكان أقرب إلى دفاع جيش أبى أحمد عن الأهواز ، وأحفظ للأموال والغلات التى تركت بعد أن كانت اليد قابضة عليها ،

قال أبو جعفر : وأقام أبو أحمد حتى أحرز الأموال التى كان المهابى وبهبوذ وخلفاؤها تركوها ، وفتحت السكور التى كان الناجم أحدثها فى دجلة ، وأصلحت له طرقة ومسالكه . ورحل أبو أحمد عن السّوس إلى جُنديسابور فأقام بها ثلاثاً ، وقد كانت الأعلاف ضاقت على أهل العسكر ، فوجه فى طلبها وحملها ، ورحل عن جُنديسابور إلى تستر ، فأقام بها لجباية الأموال من كور الأهواز ، وأنفذ إلى كل كورة قائداً ليردّج بذلك حمل المال ، ووجه أحمد بن أبى الأصبع إلى محمد بن عبد الله الكردي ، صاحب رامهرمز وما يليها من القلاع والأعمال ، وقد كان مالا للمهابى ؛ وحمل إلى الناجم أموالاً كثيرة ، وأمره بإيفاسه وإعلامه ماعليه رأيه فى العفو عنه ، والتعمّد لزلته ، وأن يتقدّم إليه فى حمل الأموال والمسير إلى سوق الأهواز بجميع من معه من الموالى والغلمان والخدم ، ليعرضهم ويأمر بإعطائهم الأرزاق ، وينهضهم معه لحرب الناجم . ففعل وأحضرهم ، وعرضوا رجلاً رجلاً ، وأعطوا ثم رحل إلى عسكر مُسكرَم ، فجعله منزله أياماً ، ثم رحل منه فوافى الأهواز وهو يرى أنّه قد تقدّمه إليها من الميزة ما يحمل عساكره ، فلم يكن كذلك ، وغاظ الأمر فى ذلك اليوم ، واضطرب الناس اضطراباً شديداً ، فأقام ثلاثة أيام ينتظر ورود الميزة فلم ترد ، فسادت أحوال الناس ، وكاد ذلك يفرّق جماعتهم ، فبحث عن السبب المؤخر لورودها ،

فَوُجِدَ الزَّيْتُجُ قَدْ كَانَ قُطِعُوا قَنْطَرَةً قَدِيمَةً أَعْجَمِيَّةٌ ، كَانَتْ بَيْنَ سَوَاقِ الْأَهْوَازِ وَرَأْسِ رَمَزٍ ،
يُقَالُ لَهَا قَنْطَرَةُ أَرْبَقٍ ، فَامْتَنَعَ التَّجَارُ وَمَنْ كَانَ يَحْمِلُ الْمِيزَةَ مِنَ الْوُرُودِ ، لَقَطَعَ تِلْكَ الْقَنْطَرَةَ ،
فَرَكِبَ أَبُو أَحْمَدُ إِلَيْهَا ، وَهِيَ عَلَى فَرَسَيْنِ مِنَ سَوَاقِ الْأَهْوَازِ ، فَجُمِعَ مَنْ كَانَ فِي الْمَسْكِرِ
مِنَ السُّودَانِ ، وَأَخْذَمَ بِنَقْلِ الصَّخَرِ وَالْحِجَارَةِ لِإِصْلَاحِ هَذِهِ الْقَنْطَرَةِ ، وَبَذَلَ لَهُمْ مِنْ أَمْوَالِ
الرَّعِيَّةِ ، فَلَمْ يَرَمْ حَتَّى أَصْلَحَتْ فِي يَوْمِهِ ذَلِكَ ، وَرَدَّتْ إِلَى مَا كَانَتْ عَلَيْهِ ، فَسَلَكَهَا النَّاسُ ،
وَوَافَتْ الْقَوَائِلَ بِالْمِيزَةِ ، فَخَيَّ أَهْلُ الْمَسْكِرِ ، وَحَسُنَتْ أَحْوَالُهُمْ ، وَأَمَرَ بِجَمْعِ السَّفَنِ لِمَقْدِ
الْجِسْرِ عَلَى دُجَيْلِ الْأَهْوَازِ ، فَجُمِعَتْ مِنْ جَمِيعِ السُّكُورِ ، وَأَقَامَ بِالْأَهْوَازِ أَيَّامًا حَتَّى أَصْبَحَ
أَصْحَابُهُ أُمُورَهُمْ ، وَمَا احتاجُوا إِلَيْهِ مِنْ آتَاتِهِمْ ، وَحَسُنَتْ أَحْوَالُ دَوَابَّتِهِمْ ، وَذَهَبَ عَنْهَا
مَا كَانَ بِهَا مِنَ الضَّرِّ بِتَأْخِرِ الْأَعْلَافِ ، وَوَافَتْ كَتَبُ الْقَوْمِ الَّذِينَ تَخَلَّفُوا عَنِ الْمَهْلِكِيِّ ،
وَأَقَامُوا بَعْدَهُ بِسَوَاقِ الْأَهْوَازِ يَسْأَلُونَ أَبَا أَحْمَدَ الْأَمَانَ ، فَأَتَتْهُمْ ، فَأَتَاهُ مِنْهُمْ نَحْوُ أَلْفِ رَجُلٍ ،
فَأَحْسَنَ إِلَيْهِمْ ، وَضَمَّهُمْ إِلَى قَوَادِ غُلَمَائِهِ ، وَأَجْرَى لَهُمُ الْأَرْزَاقَ ، وَعَقَدَ الْجِسْرَ عَلَى دُجَيْلِ
الْأَهْوَازِ ، وَرَحَلَ بَعْدَ أَنْ قَدَّمَ جِيُوشَهُ أَمَامَهُ ، وَغَبَرَ دُجَيْلًا ، فَأَقَامَ بِالْمَوْضِعِ الْمَعْرُوفِ بِقَصْرِ
الْمَأْمُونِ ثَلَاثًا ، وَقَدْ كَانَ قَدَّمَ ابْنَهُ أَبَا الْعَبَّاسِ إِلَى نَهْرِ الْمُبَارَكِ ، مِنْ فِرَاتِ الْبَصْرَةِ ، وَكَتَبَ إِلَى
ابْنِهِ هَارُونَ بِالْإِنْخِدَارِ إِلَيْهِ لِيَجْتَمَعَ الْعَسَاكِرُ هُنَاكَ ، وَرَحَلَ أَبُو أَحْمَدُ عَنْ قَصْرِ الْمَأْمُونِ إِلَى
قُورَجِ الْعَبَّاسِ ، وَوَفَّاهُ أَحْمَدُ بْنُ أَبِي الْأَصْبَغِ هُنَاكَ بِهَدَايَا مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْكَرْدِيِّ صَاحِبِ
رَأْسِ رَمَزٍ مِنْ دَوَابِّ وَمَالٍ ^(١) . ثُمَّ رَحَلَ عَنِ الْقُورَجِ فَنَزَلَ الْجَعْفَرِيَّةَ ، وَلَمْ يَكُنْ بِهَا مَاءٌ ،
وَقَدْ كَانَ أَنْفَذَ إِلَيْهَا وَهُوَ بَعْدَ فِي الْقُورَجِ مِنْ حَفْرِ آبَارِهَا ، فَأَقَامَ بِهَا يَوْمًا وَلَيْلَةً ، وَأَتَى بِهَا
مِيزًا مَجْمُوعَةً ، فَاتَّسَعَ الْجُنْدُ بِهَا ، وَتَزَوَّدُوا مِنْهَا ، ثُمَّ رَحَلَ إِلَى الْمَنْزِلِ الْمَعْرُوفِ بِالْبِشِيرِ ، فَأَتَى
فِيهِ غَدِيرًا مِنْ مَاءِ الْمَطَرِ ، فَأَقَامَ بِهِ يَوْمًا وَلَيْلَةً ، وَرَحَلَ إِلَى الْمُبَارَكِ وَكَانَ مَنْزِلًا بَعِيدًا مَسَافَةً ،

(١) الطَّبَرِيُّ : « وَضُرَّارٌ وَغَيْرُ ذَلِكَ » .

فثَلَّاهُ ابنَاهُ أَبُو الْعَبَّاسِ وَهَارُونَ فِي طَرِيقِهِ، وَسَلَّمَا عَلَيْهِ، وَسَارَا بِسَيْرِهِ، حَتَّى وَرَدَهُمُ الْمُبَارَكُ؛
وَذَلِكَ يَوْمَ السَّبْتِ لِلْبَيْصِ مِنْ رَجَبِ سَنَةِ : سَبْعِ وَسِتِّينَ .

قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ، فَأَمَّا نَصِيرُ وَلِزِيرِكَ، فَقَدْ كَانَا اجْتَمَعَا بِدَجَلَةِ الْعَوْرَاءِ، وَانْحَدَرَا حَتَّى وَافِيَا
الْأُبُلَّةَ بِسَفْنِهِمَا وَشَذَاهُمَا، فَاسْتَأْمَنَ إِلَيْهِمَا رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّاجِمِ، فَأَعْلَمَهُمَا أَنَّهُ قَدْ أَنْفَذَ
عَدَدًا كَثِيرًا مِنَ السَّمِيرِيَّاتِ وَالزُّوَارِيقِ مَشْحُونَةً بِالزَّيْتِ، بِرَأْسِهِمْ قَائِدٌ مِنْ قُوَّادِهِ؛ يَقَالُ لَهُ
مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، وَيَكْنَى أَبُو عَيْسَى .

قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَمُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ هَذَا، رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ، جَاءَ بِهِ إِلَى النَّاجِمِ
نَصَاحِبُ شُرْطَتِهِ الْمَعْرُوفِ بِبَسَّارٍ، وَاسْتَصْلَحَهُ لِكِتَابَتِهِ فَكَانَ يَكْتُبُ لَهُ حَتَّى مَاتَ ^(١)،
وَقَدْ كَانَتْ ارْتَفَعَتْ حَالُ أَحْمَدَ بْنِ مَهْدِيٍّ الْجُبَّائِيِّ عِنْدَ النَّاجِمِ، وَوَلَّاهُ أَكْثَرَ أَعْمَالِهِ، فَضَمَّ
مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ هَذَا إِلَيْهِ، فَكَانَ كَاتِبَهُ، فَلَمَّا قَتَلَ الْجُبَّائِيُّ فِي وَقْعَةِ سَلِيمَانَ الشُّعْرَانِيَّ، طَمَعَ
مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ هَذَا فِي مَرَاتِبِهِ، وَأَنْ يَحْمِلَهُ النَّاجِمُ مَحَلَّهُ، فَغَبَذَ الْقَلَمَ وَالِدَوَاةَ، وَلَيْسَ آلَةُ الْحَرْبِ،
وَتَجَرَّدَ لِلْقِتَالِ، فَأَنَهِضَهُ النَّاجِمُ فِي هَذَا الْجَيْشِ، وَأَمَرَهُ بِالْإِعْتِرَاضِ فِي دَجَلَةِ لِمَدَافِعَةِ مَنْ
يَرُدُّهُمْ مِنَ الْجِيُوشِ، فَكَانَ ^(٢) يَدْخُلُهُ أحيانًا، وَأحيانًا يَأْتِي بِالْجَمْعِ الَّذِي مَعَهُ إِلَى النَّهْرِ
الْمَعْرُوفِ بِنَهْرِ يَزِيدَ، وَكَانَ مَعَهُ فِي ذَلِكَ الْجَيْشِ مِنْ قُوَّادِ الزَّيْتِجِ شَبَلُ بْنُ سَالِمٍ وَعَمْرُو الْمَعْرُوفُ
بِفَلَامِ بُوْذَى ^(٣) وَأَخْلَاطُ مِنَ السُّودَانِ وَغَيْرِهِمْ، فَاسْتَأْمَنَ رَجُلٌ مِنْهُمْ كَانَ فِي ذَلِكَ الْجَيْشِ
إِلَى لَزِيرِكَ وَنَصِيرٍ، وَأَخْبَرَهُمَا خَبْرَهُ، وَأَعْلَمَهُمَا أَنَّهُ عَلَى الْقَصْدِ لِسُودٍ عَسْكَرِ نَصِيرٍ . وَكَانَ نَصِيرُ
يَوْمَئِذٍ مَعَ سَكْرَاءَ نَهْرِ الْمَرَاةِ، وَلَمَّا نَهَمَ عَلَى أَنْ يَسْلُكُوا الْأَنْهَارَ الْمُعْتَرِضَةَ عَلَى نَهْرِ مَعْقِلٍ، وَبَثَّقَ

(١) الطَّبْرِي : « فَكَانَ يَكْتُبُ لِبَسَّارٍ عَلَى مَا يَلِي حَتَّى مَاتَ » .

(٢) الطَّبْرِي : « فَكَانَ فِي دَجَلَةِ أحيانًا » .

(٣) كَذَا فِي الطَّبْرِي .

شِيرين حتى يوافوا الشرطة ، ويخرجوا من وراء العسكر ، فيكبّوا على مَنْ فيه ، فرجع نصير عند وصول هذا الخبر إليه من الأبلّة ، مبارزا إلى عسكره وسار لزيك قاصدا بثق شيرين ، معارضا لمحمد بن إبراهيم ، ففقيه في الطريق ، فوهب الله له العلوّ عليه بعد صبر من الزّنج له ، ومجاهدة شديدة ، فانهزموا ولجئوا إلى النهر الذي فيه كمينهم ، وهو نهر يزيد ، فدلّ لزيك عليهم ، فتوغّلت إليهم سميريات^(١) ، فقتل منهم طائفة وأمر طائفة ؛ فكان محمد بن إبراهيم فيمن أيسر ، وعمرو وغلام بوذي ، وأخذ ما كان معهم من السميريات ؛ وهى نحو ثلاثين سميرية ، وأفلت شبل بن سالم في الذين نجوا معه ، فلحق بعسكر الناجم ، وخرج لزيك في بثق شيرين سالماً ظافرا ، ومعه الأسارى ورءوس القتلى ؛ مع ماحوى من السميريات والسفن ، وانصرف من دجلة العوراء إلى واسط ، وكتب إلى أبي أحمد بالفتح ، وعظم الجزع على كل من كان بدجلة وكورها من أتباع الناجم ؛ فاستأمن إلى نصير صاحب الماء ، وهو مقيم حينئذ بنهر المرأة زهاء ألفى رجل من الزّنج وأتباعهم .

فكتب إلى أبي أحمد بخبرهم ، فأمره بقبولهم وإقرارهم على الأمان ، وإجراء الأرزاق عليهم ، وخلطهم بأصحابه ، ومناهضة العدو بهم ، ثم كتب إلى نصير يأمره بالإقبال إليه إلى نهر المبارك ؛ فوافاه هنالك .

وقد كان أبو العباس عند منصرفه إلى نهر المبارك ، انحدر إلى عسكر الناجم في الشّداء ، فأوقع بهم في مدينته بنهر أبي الخصيب ، فكانت الحرب بينهما من أول النهار إلى آخر وقت الظهر .

واستأمن إليه قائد جليل من قوادر الناجم من المضمومين ، كانوا إلى سليمان بن جامع ، يقال له منتاب ، ومعه جماعة من أصحابه ؛ فكان ذلك مما كسر من الناجم وانصرف أبو العباس بالظفر ، وخلع على منتاب الزّجى ، ووصله وحمله . فلما لقي أباه أخبره خبره ، وذكر

(١) الطبرى : « عليهم سميراته وشذواته » .

إليه خروجه إليه في الأمان ، فأمر أبو أحمد له بخلع وصلة وُحْلان ، وكان منتاب أول من استأمن من جملة قواد الناجم .

قال أبو جعفر : ولما نزل أبو أحمد نهر المبارك^(١) كان أول ما عمل به في أمر الناجم أن كتب إليه كتاباً يدعو فيه إلى التوبة والإنابة إلى الله تعالى ؛ مما ارتكب من سفك الدماء ، وانتهاك المحارم ، وإخرا ب البلدان والأمصا ر ، واستحلال الفروج والأموال ، وانتحال ما لم يجعله الله لأهلاً من النبوة والإمامة ، ويعلمه أن التوبة له ميسورة ، والأمان له موجود ؛ فإن نزع عما هو عليه من الأمور التي يستخطها الله تعالى ، ودخل في جماعة المسلمين ، محا ذلك ماسلف من عظيم جرائمه ؛ وكان له به الحظّ الجزيل في دنياه وآخرته ، وأنفذ ذلك إليه مع رسول ، فالتمس الرسول إبعاله إليه ، فامتنع الزنج من قبول الكتاب ، ومن إبعاله إلى صاحبهم ، فألقى الرسول الكتاب إليهم إلقاءً ، فأخذوه وأتوا به صاحبهم ، فقرأه ولم يجب عنه بشيء ، ورجع الرسول إلى أبي أحمد ، فأخبره . فأقام خمسة أيام متشاغلاً بعرض السفن ، وترتيب القواد والموالي والغلمان فيها ، وتخيّر الرماة ، وانتخبهم للمسير بها .

ثم سار في اليوم السادس في أصحابه ومعه ابنه أبو العباس إلى مدينة الناجم^(٢) التي سمّاها المختارة ، من نهر أبي الخصيب فأشرف عليها ، وتأملها فرأى منعها وحصانها بالسور والخنادق الحبيطة بها ، وغور^(٣) الطريق المؤدى إليها ؛ وما قد أعد^(٤) من المجانيق

(١) الطبري : « ولما نزل أبو أحمد نهر المبارك يوم السبت للنصف من رجب سنة سبع وستين ومائتين »
(٢) الطبري : « فلما كان يوم الخميس سار أبو أحمد في أصحابه ومعه ابنه أبو العباس إلى مدينة النجيب » .

(٣) الطبري : « وما غور من الطرق المؤدية لها » .

(٤) الطبري : « وأعد » .

والعَرَّادات^(١) والقسيّ النواكبيّة ، وسائر الآلات على سُورها ، فرأى ما لم ير مثله ممن تقدّم من منازعي السلطان . ورأى من كثرة عدد مقاتلتهم واجتماعهم ما استغفل أمره .

ولما عين الزنج أبا أحمد وأصحابه ، ارتفعت أصواتهم بما ارتجت له الأرض ، فأمر أبو أحمد عند ذلك ابنه أبا العباس بالتقدّم إلى سور المدينة ، ورشق من عليه بالسهم ، ففعل ودنا ، حتى ألصق شذواته بمسناة قصر الناجم ، وانحاز الزنج بأسرهم إلى المواضع الذي دنت منه الشذا . وتحاشدوا ، وتناعبت سهامهم وحجارة منجنقاتهم وعَرَّاداتهم ومقاليهم ، ورمى عوامهم بالحجارة عن أيديهم ؛ حتى ما يقع طرف ناظر على موضع إلا رأى فيه سهماً أو حجراً .

وثبت أبو العباس ، فرأى الناجم وأشياؤه من جهدهم واجتهادهم وصبرهم ما لا عهد لهم بمثله من أحدٍ ممن حاربهم ، وحينئذ أمر أبو أحمد ابنه أبا العباس بالرجوع بمن معه إلى مواضعهم ليروّحوا عن أنفسهم ، ويدأوا جروحهم ، ففعلوا ذلك ، واستأنم في هذه الحال إلى أبي أحمد مقاتلان من مقاتلة السميريات من الزنج ، فأتياه بسُميريّاتهما وما فيها من الملاحين والآلات ، فأمر لهما بخلع ديباج ومناطق محلاة بالذهب ، ووصلهما بمال ، وأمر للملاحين بخلع من الحرير الأحمر والأخضر الذي حسن موقعه منهم ، وعصمهم جميعاً بصلاته ، وأمر بإدنائهم من الموضع الذي يراهم فيه نظراً لهم ؛ فكان ذلك من أنجع^(٢) المسكايد التي كيد بها صاحب الزنج ؛ فلما رأى الباكون ما صار إليه أصحابهم من العفو عنهم والإحسان إليهم رغبوا في الأمان ، وتنافسوا فيه ، فابتدر منهم جمع كثير مسرعين نحوه ، راغبين فيما شرع لهم منه . فأمر أبو أحمد لهم بمثل ما أمر به لأصحابه ؛ فلما رأى الناجم ركون أصحاب السميريات إلى الأمان ، ورغبتهم فيه ، أمر بردّ من كان منهم في دجلة إلى نهر أبي

(١) المرادة : شبه المنجنق ؛ إلا أنها صغيرة .

(٢) الطبرى : « أنجع » .

الخصيب ، ووكل بقوة النهر مَنْ يمنعهم الخروح ، وأمر بإظهار شذائمه الخاصة ، وندب لهم بهبوذ بن عبد الوهاب - وهو من أشد كراته بأساً ، وأكثرهم عدداً وعدة - فانتدب بهبوذ لذلك ؛ وخرج في جمع كثيف من الزنج فكانت بينه وبين أبي حمزة نصير صاحب الماء وبين أبي العباس بن أبي أحمد وقعات شديدة ، في كلها يظهر عليه أصحاب السلطان ، ثم يعود فيرتاش ويحشد ، فيخرج فيواقعهم ، حتى صدقوه الحرب ، وهزموه والجثوه إلى فناء قصر الناجم ، وأصابته طعنات ، وجرح بالسهم ، وأوهنت أعضائه الحجارة ، وألجوه نهر أبي الخصيب وقد أشفى على الموت ، وقيل قائد جليل معه من قواد الزنج ذو بأس ونجدة ؛ وتقدّم في الحرب ؛ يقال له عميرة .

واسقأمن إلى أبي أحمد جماعة أخرى ، فوصلهم وحباكم وخلع عليهم ، وركب أبو أحمد في جميع جيشه وهو يومئذ في خمسين ألف رجل ، والناجم في ثلاثمائة ألف رجل ، كلهم يقاتل ويدافع ؛ فن ضارب بسيف ، وطاعن برمح ، ورام بقوس ، وقاذف بمقلاع ، ورام برادة ومفجئيق ، وأضعفهم أمر الرماة بالحجارة عن أيديهم ، وهم النظارة المسكثرون للسواد ، والمعيتون بالنعير والصياح ، والنساء يشتركنهم في ذلك أبطاء ، فأقام أبو أحمد بإزاء عسكر الناجم إلى أن أضحي ، وأمر فنودي : الأمان مبسوط للناس : أسودهم وأحرهم ، إلا لعدو الله الداعي على بن محمد . وأمر بسهام فعلق فيها رقاع مكتوب فيها من الأمان ، مثل الذي نودي به ، ووعد الناس فيها الإحسان ورمى بها إلى عسكر الناجم ، فمالت إليه قابو خلق كثير من أولئك ؛ ممن لم يكن له بصيرة في اتباع الناجم ، فأثابه في ذلك اليوم جمع كثير يحملهم الشذا والسُميريات ، فوصلهم وحباكم ، وقدم عليه قائدان من قواده ، وكلاهما من مواليه ببغداد ، أحدهما بكتمر والآخر بفرا^(١) في جمع

(١) طبرى : « جعفر بن بفلعز » .

من أصحابهما ؛ فكان ورودها زيادةً في قوّته . ثم رحل في غدٍ هذا اليوم بجميع جيشه ، فنزل متاخماً لمدينة الفاجم في موضع كان تختاره للنزول ، فأوطن ^(١) هذا الموضع ، وجعله معسكراً له وأقام به ، ورتّب قوّاده ورؤساء أصحابه مراتبهم ، فجعل نُصَيِّراً صاحب الماء في أول العسكر ، وجعل زيرك التركي في موضع آخر ، وعلى بن جهشار حاجبه في موضع آخر ، وراشداً مولاه في مواليه وغلّمانه الأثرث والخنز والروم والديلمة والطبرية والمغاربة والزنج والفراغة والمعجم والأكراد ، محيطاً هو وأصحابه بمضارب أبي أحمد وفَسَاطِيطه وسُرَادِقَاتِهِ ، وجعل صاعد بن مخلد وزيره وكاتبه في جيش آخر من الموالى والغلمان ، فوق عسكر راشد ، وأنزل مسروراً البلخيّ القائد صاحب الأهواز في جيش آخر على جانب من جوانب عسكره ، وأنزل الفضل ومحمداً ابني موسى بن بغا في جانب آخر بجيش آخر ^(٢) ، وتلاهما القائد المعروف بموسى ^(٣) ، ولجّوا في جيشه وأصحابه ، وجعل بُفَرَجَ التركي على ساقته في جيش كثيف بعدّة عظيمة ، وعدد جمّ . ورأى أبو أحمد من حال الناجم وحصانة موضعه وكثرة جمعه ما علم معه أنه لا بدّ له من الصبر عليه ، وطول الأيام في محاصرته ، وتفريق جموعه ، وبذل الأمان لهم ، والإحسان إلى مَنْ أناب منهم ، والمُغْلَظَة على مَنْ أقام على غيّه منهم ، واحتاج إلى الاستسكثار من الشّذا وما يحارب به في الماء ، وشرّع في بناء مدينة ممثلة لمدينة الناجم ، وأمر بإنفاذ الرسل في تحلّ الآلات والصنّاع من البرّ والبحر ، وإنفاذ المير والأزواد والأقوات وإيرادها إلى عسكره بالمدينة التي شرع فيها ، وسماها الموفقيّة . وكتب إلى عمّاله بالتّواحي في تحلّ الأموال إلى بيت ماله في هذه المدينة ، وألا يحلّ إلى بيت المال بالحضرة درهم واحد ، وأنفذ رسلاً إلى سيراف وجَمَنَابَة ^(٤) في بناء الشّذا

(١) أوطن الموضع : أقام فيه .

(٢) الطبري : « في جيشهما على النهر المعروف بهالة » .

(٣) الطبري : « موسى دالجوبه » .

(٤) الطبري : « وجنابا »

والاستبصار منها لحاجته إلى أن يثبتها ويفرّقها في المواضع التي يقطع بها الميرة عن الناجم وأصحابه ، وأمر بالسكتاب إلى عمّاله في إنفاذ كلّ مَنْ يصلح للإثبات والعرض في الدواوين ؛ من الجند والمقاتلة ، وأقام ينتظر ذلك شهرا أو نحوه ، فوردت المير متتابعة ، يتلو بعضها بعضا ، ووردت الآلات والصناعات وبُنيت المدينة ، وجُهِزَ التجار صنوف التجارات في الأمتعة ، وحملوها إليها ، واتخذت بها الأسواق ، وكثُر بها التجار والمجهزون من كلّ بلد ، ووردت إليها مراكب من البحر ، وقد كانت انقطعت لقطع الناجم وأصحابه سُبُلها قبل ذلك بأكثر من عشر سنين ، وبني أبو أحمد في هذه المدينة المسجد الجامع ، وصلى بالناس فيه واتخذ دور الضرب ، فضرب بها الدنانير والدرهم ، فجمعت هذه المدينة جميع المرافق وسبق إليها صنوف المنافع ؛ حتى كان ساكنوها لا يفقدون فيها شيئا ، مما يوجد في الأمصار العظيمة القديمة ، وحلت الأموال وأدّرّ العطاء على الناس في أوقاته ، فأتسعوا وحسنت أحوالهم ، ورغب الناس جميعا في المصير إلى هذه والمقام بها .

قال أبو جعفر : وأمر الناجم بهود بن عبد الوهاب ، فمهر والناس غارّون في سُمير يّات إلى طرف عسكر أبي حمزة صاحب الماء ، فأوقع به ، وقتل جماعة من أصحابه ، وأسر جماعة ، وأحرق أكواخا كانت لهم ، وأرسل إبراهيم بن جعفر الهمداني - وهو من جملة قواد الناجم - في أربعة آلاف زنجي ، ومحمد بن أبان المسكني أبا الحسين - أخا علي بن أبان المهلب - في ثلاثة آلاف والقائد المعروف بالدور في ألف وخمسمائة ، ليغيروا على أطراف عسكر أبي أحمد ويوقعوا بهم . فنذر بهم ^(١) أبو العباس ، فنهّد إليهم في جمع كثيف من أصحابه ، وكانت بينه وبينهم حروب كان الاستظهار فيها كلّها له ، واستأمن إليه جماعة منهم ، فخلع عليهم ، وأمر أن يوقفوا بإزاء مدينة الناجم ليعاينهم أصحابه ، وأقام أبو أحمد يكايد الناجم ، ويبذل

(١) نذر : علم .

بالأموال لأصحابه تارة ، ويواقعهم ويحاربهم تارة ؛ ويقطع الميرة عنهم ، فسرى بهبود الزنجي في الأجناد المنتخبين من رجاله ليلة من الليالي ، وقد تأذى إليه خبر قيروان^(١) ورد للتجار ، فيه صنوف التجارات والأمتعة والمير ، فكمن في النخل ، فلما ورد القيروان ، خرج إلى أهله وهم غارون ، فقتل منهم وأسر ، وأخذ ما شاء أن يأخذ من الأموال .

وقد كان أبو أحمد علم بورود ذلك القيروان ، وأنفذ قائداً من قواده لبذرقة^(٢) في جمع خفيف ، فلم يكن لذلك القائد بهبود طاقة ، فانصرف عنه منهزماً . فلما انتهى إلى أبي أحمد ذلك ، غلظ عليه ما نال الناس في أموالهم وتجاراتهم ، فأمر بتمويضهم . وأخلف عليهم مثل الذي ذهب منهم ، ورتب على فوهة النهر المعروف بنهر بيان ، وهو الذي دخل القيروان فيه جيشاً قوياً لحراسته .

قال أبو جعفر : ثم أنفذ القائد جيشاً عليه القائد المعروف بصندل الزنجي ، وكان صندل هذا - فيما ذكر - يسكشف وجوه الحرائر للسلطات ورءوسهن ويقلبهن تغليب الإمام ، فإن امتنعت منهن امرأة لطم وجهها ، ودفعها إلى بعض علوج الزنج يواقعها ، ثم يخرجها بعد ذلك إلى سوق الرقيق فيبيعها بأوكس الثمن ، فيسّر الله تعالى قتله في وقعة جرت بينه وبين أبي العباس ، أسر وأحضر بين يدي أبي أحمد ، فشده كدافاً ، ورماه بالسهام حتى هلك .

قال أبو جعفر : ثم ندب الناجم جيشاً آخر ، وأمره أن يغير على طرف من أطراف عسكر أبي أحمد وهم غارون ، فاستأن من ذلك الجيش زنجي مذكور ، يقال له مهذب ،

(٢) البذرقة : الحراسة والحفارة .

(١) القيروان : القائلة .

كان من فرسان الزنج وشجعانهم ، فأنى به إلى أبى أحمد وقت إفطاره ، فأعلمه أنه جاء راغباً في الطاعة والأمان ، وأن الزنج على العبور في ساعتهم تلك إلى عسكره للبيات ، وأن المندوبين لذلك أنجادهم وأبطالهم ، فأمر أبو أحمد أبا العباس ابنه أن ينهض إليهم في قواد عيّنهم له ، فنهضوا ، فلما أحس ذلك الجيش بأنهم قد ندّوا بهم ، وعرفوا استئمان صاحبهم ، رجعوا إلى مدينتهم .

قال أبو جعفر : ثم إن الناجم ندب أجلّ قواده وأكبرهم قدراً عنده ، وهو على ابن أبان المهلبى ، وانتخب له أهل البأس والجلد ، وأمره أن يبيت عسكر أبى أحمد ، فعبر في زهاء خمسة آلاف رجل ، أكثرهم الزنج ، وفيهم نحو مائتى قائد من مذكورهم وعظمائهم ، فعبر ليلاً إلى شرقى دجلة ، وعزموا على أن يفتروا قسمين : أحدهما خلف عسكر أبى أحمد والثانى أمامه ، ويفير الذين أمامه على أصحاب أبى أحمد ، فإذا ثاروا إليهم ، واستعرت الحرب ، أكتب أولئك الذين من وراء العسكر على من يليهم ؛ وهم مشاغيل بحرب من يازائهم . وقدّر الناجم وعلى بن أبان أن يتهياً لهما من ذلك ما أحبّاه ، فاستأمن منهم إلى أبى أحمد غلام كان معهم من الملاحين ليلاً ، فأخبره خبرهم ، وما اجتمعت عليه آراؤهم ، فأمر ابنه أبا العباس والغلمان والقواد بالحذر والاحتياط والجدّ ، وفرّقهم في الجهتين المذكورتين .

فلما رأى الزنج أن تدبيرهم قد انتقض ، وأنه قد فُطن لهم ونُذِر بهم ، كرّوا راجعين في الطريق الذى أقبلوا فيه ، طالبين التخلّص . فسبقهم أبو العباس ولزيرك إلى فوهة النهر لينعموهم من عبوره ، وأرسل أبو أحمد غلامه الأسود الزنجى الذى يقال له ثابت - وكان له قيادة على السودان الذين بعسكر الموفق - فأمره أن يعترضهم ، ويقف لهم في طريقهم

بأصحابه ، فأدركهم وهو فى خمسمائة رجل ، فواقهم وشدَّ عضده أبو العباس ولزيرك بمن معهم ، فقتل من الزنج أصحاب الناجم خلق كثير ، وأسیر منهم كثير ، وأفلت الباقون فلحقوا بمدینتهم ، وانصرف أبو العباس بالفتح وقد علق رؤوس الزنج فى الشَّدَا وصلب الأسارى أحياء فيها ، فاعترضوا بهم مدینتهم ليرهبوا أصحابهم ، فلما رأوهم رعبوا وانكسروا . واتصل بأبى أحمد أن الناجم مَوَّه على أصحابه ، وأوهم أن الرؤوس المرفوعة مُثُلٌ مثلها لهم أبو أحمد ليراعوا ، وأن الأسارى من المستأمنة . فأمر أبو أحمد عند ذلك بجميع الرؤوس والسير بها إلى إزاء قصر الناجم ، والقذف بها فى منجنيق منصوب فى سفينة إلى عسكره ، ففعل ذلك ، فلما سقطت الرؤوس فى مدینتهم ، عرف أولياء القتل رؤوس أصحابهم ، فظهر بكأؤهم وصراخهم .

قال أبو جعفر : وكانت لهم وقعات كثيرة بعد هذه ، فى أكثرها ينهزم الزنج ويُظْفَر بهم ؛ وطلب وجوهُهم الأمان ، فكان ممن استأمن محمد بن الحارث القائد ، وإليه كان حفظ النهر المعروف بَمَنْسكى ، والسور الذى بلى عسكر أبى أحمد ، كان خروجه ليلاً مع عدَّة من أصحابه ، فوصله أبو أحمد بصيالات كثيرة ، وخلع عليه ؛ وحمله على عدَّة دواب بحايتها وآلاتها ، وأسنى له الرزق .

وكان محمد هذا حاول إخراج زوجته معه - وهى إحدى بنات عمِّه - فمجزت المرأة عن اللحاق به ، فأخذها الزنج فردَّوها إلى الناجم ، فحبسها مدة ، ثم أمر بإخراجها والنداء عليها فى السوق ، فبيعت .

ومن استأمن ، القائد المعروف بأحمد البرذعى كان من أشجع رجالهم ، وكان يكون أبداً مع المهاجى .

وكان ممن استأمن مر بدا^(١) القائد وبرنكوبة^(٢) وبيلوليه^(٣) ، فخلعت عليهم الخلع
ووصلوا بالصلوات الكثيرة ، وحملوا على الخيول المحلاة ، وأحسن إلى كل من جاء
مهمهم من أصحابهم .

قال أبو جعفر : فضاقت الميز على الناجم وأصحابه ، فندب شبلاً القائد وأبا الندى -
وما من رؤساء قواده ، وقدماء أصحابه الذين يعتمد عليهم ويثق بمناصحتهم - وأمرهما
بالخروج في عشرة آلاف من الزنج وغيرهم ، والفصد إلى نهر الدبر ونهر المرأة ونهر
أبي الأسد ، والخروج من هذه الأنهار إلى البطيحة ، والغارة^(٤) على المسلمين وأهل
القرى وقطع الطرقات ، وأخذ جميع ما يقدرون عليه من الطعام والميرة وحمله إلى مدينته ،
وقطعه عن الوصول إلى عسكر أبي أحمد . فندب أبو أحمد لقصدهم مولاه ازبرك في
جيش كثيف ، بعضه في المساء ، وبعضه على الظهر ، فوافهم في الموضع المعروف بنهر
عمر ، فكانت بينه وبينهم حرب شديدة ، أسفرت عن انكسارهم وخذلان الله لهم ،
فأخذ منهم أربع مائة سفينة وأسرى كثيرين ، وأقبل بها وبهم ، وبالرؤوس إلى عسكر
أبي أحمد .

قال أبو جعفر : وندب أبو أحمد ابنه أبا العباس لقصد مدينة الناجم ، والعلو عليها ،
فقصدها من النهر المعروف بالغربي ، وقد أعد الناجم به على بن أبان المهلبي ، فاستعرت
الحرب بين الفريقين ، فأمد الناجم عليا يسليمان بن جامع في جمع كثير من قواد الزنج ، واتصلت
الحرب ، وأستأمن كثير من قواد الزنج إلى أبي العباس وامتدت الحرب إلى بعد العصر ،
ثم انصرف أبو العباس ، فاجتاز في منصرفه بمدينة الناجم ، وقد انتهى إلى الموضع المعروف

(١) الطبري : « مديد » .

(٢) الطبري : « وابن أنكلويه » .

(٣) الطبري : « ومنيته » .

(٤) الطبري : « للغارة » .

بنهر الأتراك ، فرأى في ذلك النهر قلعة من الزنج الذين يحرسونه ، فطمع فيهم ، فقصدهم ، وصعد جماعة من أصحابه سور المدينة ، وعليه فريق من الزنج ، فقتلوا من أصابوا هناك ، ونذر الناجين بهم ، فأنجدهم بقواد من قواده ، فأرسل أبو العباس إلى أبيه يستمدّه ، فوافى من عسكر أبي أحمد من خف من الغلمان ، فقوى بهم عسكر أبي العباس .

وقد كان سليمان بن جامع لما رأى أن أبا العباس قد أوغل في نهر الأتراك ، صعد في جمع كثير من الزنج ، ثم استدبر أصحاب أبي العباس وهم مدشغلون بحرب من يذاثمهم على سور المدينة ، فخرج عليهم من ورائهم وخفقت طبولهم ، فأنكشف أصحاب أبي العباس وحملت الزنج عليهم من أمامهم ، فأصيب في هذه الواقعة جماعة من غلمان أبي أحمد وقواده ، وصار في أيدي الزنج عدة أعلام ومطارد ، وحامى أبو العباس عن نفسه حتى انصرف سالماً ، فأطمعت هذه الواقعة الزنج وأتباعهم^(١) ، وشدت قلوبهم ، فأجمع أبو أحمد على العبور بجيشه أجمع ، وأمر بالاستعداد والتأهب ، فلما تهيأ له ذلك عبّر في آخر ذى الحجة من سنة سبع وستين ، فأكشف جمع ، وأكمل عدة ، وفرق قواده على أقطار مدينة الداجم ، وقصد هو بنفسه ركناً من أركانها ، وقد كان الناجم حصته بآبده الذي يقال له أنسكلای ، وكنتفه علي بن أبان ، وسليمان بن جامع ، وإبراهيم بن جعفر الهمداني وحنة بالجانيق والعرادات^(٢) والقسي النواكبة ، وأعد فيه الناشبة^(٣) وجمع فيه أكثر جيشه ، فلما التقى الجمعان أمر أبو أحمد غلمانه الناشبة والراحة^(٤) والسودان بالدنو من هذا

(١) الطبرى : « وتباعهم » .

(٢) العرادة بالتشديد : من آلات الحرب ، أصغر من المنجنيق

(٣) الناشبة : الرماة بالنشاب ؛ والنشاب : السهام ؛ مأخوذة من النشوب .

(٤) الراحة : الرماة بالرمح .

الركن ، وبينه وبينهم النهر المعروف بنهر الأتراك ، وهو نهر عريض عزيز الماء ، فلما انتهوا إليه أجمعوا عنه ، فصيح بهم ، وحرّضوا على العبور ، فعبروه سباحةً ، والزنج ترميهم بالمجانيق والعرادات والمقاليع والحجارة عن الأيدي ، والسهم عن قسي اليد ، وقسى الرجل ، وصنوف الآلات التي يرمى عنها ، فصبروا على جميع ذلك حتى جاوزوا النهر واتهموا إلى السور ، ولم يكن لحقهم من الفعلة من كان أعدّه لهدمه . فتوَلَّى الغلمان تشعيث السور بما كان معهم من السلاح ، وبسّر الله تعالى ذلك ، وسهلوا لأنفسهم السبيل إلى علوه ، وحضرهم بعض السلاطين التي كانت اتخذت لذلك ، فعلموا الركن ونصبوا عليه علماء عليه مكتوب : «الموفق بالله» ، وأكبّت عليهم الزنج ، فحاربوا أشدّ حرب ، وقتل من قواد أبي أحمد القائد المعروف بثابت الأسود ، رُمِيَ بسهم في بطنه فمات ، وكان من جملة القواد ، وأحرق أصحابُ الموفق ما على ذلك الركن من المنجنيقات والعرادات .

وقصد أبو العباس بأصحابه جهةً أخرى من جهات المدينة ليُدْخِلُها من النهر المعروف بمنسكى ، فعارضه على بن أبان في جمع من الزنج ، فظهر أبو العباس عليه ، وهزمه ، وقتل قوماً من أصحابه ، وأفلت على بن أبان المهاتج راجعاً ، وانتهى أبو العباس إلى نهر منسكى وهو يرى أن المدخل من ذلك الموضع سهل ، فوصل إلى الخندق ، فوجده عريضاً منيعاً ، فحمل أصحابه أن يعبروه فعبروه ، وعبرته الرجال سباحةً ، ووافوا السور فثلموا منه ثلماً واسعاً لهم دخولها فدخلوا ، فلقى أوتهم سليمان بن جامع وقد أقبل للمدافعة عن تلك الناحية ، فحاربوه وكشفوه ، وانتهوا إلى النهر المعروف بابن سمان ، وهو نهر سيق بالمدينة ، وصارت الدار المعروفة بدار ابن سمان في أيديهم ، فأحرقوا ما كان فيها وهدموها .

فوقفت الزنج على نهر ابن سمان ، وقوافطويلاً ودافعوا مدافعةً شديدةً ، وشدّ بعض موالى الموفق على علي بن أبان فأدبر عنه هارباً فقبض على مئزره ، فخل على المئزر ونبذه إلى الغلام ، ونجا بعد أن أشرف على الهلكة ، وحمل أصحاب أبي أحمد على الزنج ، فسكفهم

عن نهر ابن سمعان، حتى وافوا بهم طرف المدينة، وركب الناجم بنفسه في جمع من خواصه؛ فتلقاه أصحاب الموفق، فعرفوه وحملوا عليه، وكشفوا مَنْ كان معه حتى أفرد، وقرب منه بعضُ الرّجاله حتى ضرب وجه فرسه بترسه، وكان ذلك وقت غروب الشمس، وحجّر الليل بينهم وبينه وأظلم، وهبت ريح شمال عاصف، وقوى الجزر؛ فلصق أكثر سفن الموفق بالطين، وحرّض الناجم أصحابه، فتاب منهم جمع كثير، فشدّوا على سفن الموفق، فخلّوا منها نيلاً، وقتلوا نفرًا، وصمد بهبوذ الزنجي لسرور البلخي بنهر النّري، فأوقع به، وقتل جماعة من أصحابه، وأسّر أسرى، وصار في يده دواب من دوابهم، فكسر ذلك من نشاط أصحاب الموفق، وقد كان هرب في هذا اليوم كثير من قوّد صاحب الزنج، وتفرّقوا على وجوههم نحو نهر الأمير وعبّادان وغيرهما، وكان ممن هرب ذلك اليوم منهم أخو سليمان ابن موسى الشعراني ومحمد وعيسى، فضيا يؤمّان البادية، حتى انتهى إليهم رجوع أصحاب الموفق، ومانيل منهم، فرجعا، وهرب جماعة من العرب الذين كانوا في عسكر الناجم، وصاروا إلى البصرة، وبمّثوا يطلبون الأمان من أبي أحمد، فأتمّهم، ووجّه إليهم السفن، وحملهم إلى الموقية، وخلع عليهم، وأجرى لهم الأرزاق والأنزال.

وكان ممن رغب في الأمان من قوّد الناجم القائد المعروف بريحان بن صالح المغرني، وكانت له رئاسة وقيادة، وكان يتولّى حجة أنكلاني بن الناجم^(١). فكتب ريحان يطلب الأمان لنفسه ولجماعة من أصحابه، فأجيب إلى ذلك، وأنفذ إليه عدد كثير من الشّذا والبشيريّات والمعابر مع لزيك القائد، صاحب مقدّمة أبي العباس؛ فسلك نهر اليهودي إلى آخره، فألقى به ريحان القائد ومَنْ كان معه من أصحابه، وقد كان الموعد تقدّم منه في موافاة ذلك الموضع. فسار لزيك به وبهم إلى دار الموفق، فأمر لريحان بخلع جليلة،

(١) الطبري: «ابن الحيث المعروف بأنكلاني».

وحمل على عدّة أفراس بآلتها وحليتها، وأجيز بجائزة سنّية، وخلّع على أصحابه، وأجيزوا على أقدارهم ومراتبهم، وضمّ ريمان إلى أبي العباس، وأمر بحمله وحمل أصحابه والمصير بهم إلى إزاء دار الناجم، فوقفوا هنالك في الشّدّا؛ عليهم الخلع الملوّنة بصنوف الألوان والذهب حتى عابوهم مشاهدة، فاستأمن في هذا اليوم من أصحاب ريمان الذين كانوا تخلّفوا عنه ومن غيرهم جماعة، فألحقوا في البرّ والإحسان بأصحابهم^(١).

ثم استأمن جعفر بن إبراهيم المعروف بالسّجّان في أول يوم من سنة ثمان وستين ومائتين، وكان أحد ثقات الناجم، ففعل به من الخلع والإحسان ما فعل بريمان، وحمل في سُميرية حتى وقف بإزاء قصر الناجم؛ حتى يراه أصحابه، وكلّمهم وأخبرهم أنهم في غرور من صاحبهم، وأعلمهم ما وقف عليه من كذبه وفجوره؛ فاستأمن في هذا اليوم خلق كثير من قوّاد الزنج وغيرهم، وتتابع النّاس في طلب الأمان، وأقام أبو أحمد يُجَيِّم أصحابه، ويُدَاوِي جراحهم، ولا يحارب ولا يعرّب إلى الزّنج إلى شهر ربيع الآخر.

ثم عبر جيبشه في هذا الشهر المذكور مرتباً على ما استصلحه من تفريقه في جهات مختلفة، وأمرهم بهدم سور المدينة، وتقدّم إليهم أن يقتصرُوا على الهدم، ولا يدخلوا المدينة، ووَكَّلَ بكلّ ناحية من الفواحي التي وجّه إليها قوّاده سفناً فيها الرّماة، وأمرهم أن يحمّوا بالسّهام من يهدم السور من الفعلة، ففعلت في هذا اليوم من السور ثلّم كثيرة، واقترع أصحاب أبي أحمد المدينة من جميع تلك الثلّم وهزموا من كان عليها من الزّنج، وأوغلوا في طلبهم، واختاف بهم طرق المدينة، وتفرقت بهم السكك والفجاج،

(١) في الطبري بعدها: « وكان خروج ريمان بعد الوقعة التي كانت يوم الأربعاء في يوم الأحد لليلة بقيت من ذي الحجة - سنة سبع وستين ومائتين ».

وانتهوا إلى أبعد من الموضع التي كانوا وصلوا إليها في المرة التي قبلها، فتراجعت إليهم الزنج، وخرج عليهم كمنافهم من نواح يهتدون إليها، ولا يعرفها جيش أبي أحمد. فتحتير جيش أبي أحمد، فقتل منهم خلق كثير، وأصاب الزنج منهم أسلحة وأسلاباً؛ وأقام ثلاثون دليماً من أصحاب أبي أحمد يُدافعون عن الناس ويحمونهم، حتى خلص إلى السفن من خلص، وقتلت الديالمة عن آخرها، وعظم على الناس ما أصابهم في هذا اليوم، وانصرف أبو أحمد إلى مدينته الموقية، لجمع قواده، وعَدَّ لهم على ما كان منهم من مخالفة أمره، والإفساد عليه في رأيه وتدبيره، وتوَعَّدَهم بأغلظ العقوبة إن عادوا لمثل ذلك، وأمر بإحصاء المقتولين^(١) من أصحابه، فأتى بأسمائهم، فأقر ما كان جارياً لهم على أولادهم وأهاليهم، فحسن موقع ذلك، وزاد في صحة نيات أصحابه، لما رأوا من خياطته خلف من أصيب في طاعته.

قال أبو جعفر: وشرع أبو أحمد في قطع الميرة عن مدينة الفاجم من جميع الجهات، وقد كان يجلب إليهم من السمك الشيء العظيم من مواضع كثيرة، فبيع ذلك عنهم، وقتل القوم الذين كانوا يحملونه، وأخذت عليهم الطرق، واسدَّ عليهم كل مَسَلَكٍ كان لهم، وأضرَّ بهم الحصار، وأضعف أبدانهم وطالت المدة، فسكان الأسير منهم يؤمَّر، والمستأمن يستأمن؛ فيُسأل عن عهده بالخبر^(٢)، فيقول: مذ سنة أو سنتين؛ واحتاج من كان منهم مقيماً في مدينة الفاجم إلى الحيلة لقوته، فتفرقوا في الأنهار النائية عن عسكرهم طلباً للقوت، وكثرت الأسارى منهم في عسكر أبي أحمد؛ لأنه كان يلتقطهم بأصحابه يوماً فيوماً، فأمر باعتراضهم^(٣) لما رأى كثرتهم، فمن كان منهم ذاقوة وجلد ونهوض بالسلاح من عليه، وأحسن إليه، وخلطه بغلمان السودان، وعرفهم ما لهم عنده من البر والإحسان ومن كان منهم ضعيفاً لا حراك به، أو شيخاً فانياً لا يطيق تحمل السلاح، أو مجروحاً جراحة قد أزمنته، أمر بأن يكسى ثوبين، ويوصل بدارهم، ويزود ويحمل إلى عسكر

(١) الطبرى: «المقودين».

(٢) في الأصول: «بالخبر»، والصواب ما أثبتته من الطبرى.

(٣) د: «بعضهم».

النَّاجِم ، فيلقى هناك بعد أن بوصى^(١) بوصف ماعين من إحسان أبي أحمد إلى كلِّ مَنْ يصير إليه ، وأنَّ ذلك رأيه في جميع مَنْ يأتيه مستأمناً ، أو بأسره ، فتَهَيَّأَ له بذلك ما أراد من استمالة الزَّنج ؛ حتى استشعروا الميل إلى ناحيته ، والدخول في سلطه وطاعته .

قال أبو جعفر : ثم كانت الواقعة التي قُتِلَ فيها بهبوذ^(٢) الزنجي القائد وجرح أبو العباس ، وذلك أن بهبوذ كان أكثر أصحاب الناجم غارات ، وأشدَّهم تعريضاً لقطع السبل ، وأخذ الأموال ، وكان قد جمع من ذلك لنفسه مالا جليلا ، وكان كثير الخروج في السُميريَّات الخفاف ، فيخترق بها الأنهار المؤدية إلى دجلة ، فإذا صادف سفينة لأصحاب أبي أحمد أخذها واستولى على أهلها ، وأدخلها النهر الذي خرج منه ، فإن تبعه تابع حتى توغل في طلبه ، خرج عليه من ذلك النهر قوم من أصحابه ، قد أعدَّهم لذلك ، فأقطعوه وأوقعوا به . فوقع التحرش حينئذ منه ، والاستعداد لغاراته ، فركب شذاة ، وشبهها بشذوات أبي أحمد ، ونصب عليها علما مثل أعلامه ، وسار بها ومعه كثير من الزنج ، فأوقع بكثير من أصحاب أبي أحمد ، وقتل وأسر . فندب له أبو أحمد ابنه أبا العباس في جمع كشيْف ، فكانت بينهما وقعة شديدة ، ورُمي فيها أبو العباس بسهم فأصابه ، وأصاب بهبوذ طعنة في بطنه من يد غلام من بعض سُميريَّات أبي العباس ، فهوى إلى الماء ، فابتدره أصحابه ، فحملوه ورجعوا به إلى عسكر الناجم ، فلم يصلوا به إلا وهوميت ، فعظمت الفجعة به على الناجم وأولياؤه ، واشتدَّ عليه جزعهم ، وخفي موته على أبي أحمد ؛ حتى استأمن إليه رجل من الملاحين ، فأخبره بذلك ؛ فسر ، وأمر بإحضار الغلام الذي طعنه ، فوصله وكساه وطوقه ، وزاد في رزقه . وأمر الجميع مَنْ كان في تلك السُميريَّة بصِلات وخِلع ، وعولج أبو العباس مِنْ جُرْحِهِ مدة حتى برأ ، وأقام أبو أحمد في مدينته الموقفية ممسكا عن حرب الزنج ، محاصرا لهم

(١) الطبري : « يؤمر » .

(٢) الطبري : « بهبوذ بن عبد الوهاب » .

بسدّ الأنهار وسكّرها ، واعترض من يخرج منهم لجلب الميرة ، ومنتظرا يراء ولده ؛ حتى كتمل بعد شهور كثيرة ، وانقضت سنة ثمان وستين .

ونقل إسحاق بن كنداجيق عن البصرة وأعمالها ؛ فوُلى الموصلَ والجزيرة وديار ربيعة وديار مُضر .

ودخلت سنة تسع وستين وأبو أحمد مقيمٌ على الحصار ، فلما أمِنَ على أبي العباس ، وركب على عادته ، عاود النهوضَ إلى حرب النّاجم .

قال أبو جعفر : وقد كان بهبوذ لمّا هلك طمّيع النّاجم في أمواله اسكّرتها ووفورها ، وصحَّ عنده أنه ترك مائتي ألف دينار عينا ، ومن الجواهر وغيرها بمثل ذلك ، فطلب المالبّ المذكور بكلّ حيلة ، وحبسَ أولياء بهبوذ وقرابته وأصحابه ، وضر بهم بالسياط ، وأثار دوراً من دوره ، وهدم أبنيةً من أبنية ؛ طمعا في أن يجد في شيء منها دفيئاً ؛ فلم يجد من ذلك شيئاً ؛ فسكان فعله هذا حداً ما فسدّ قلوب أصحابه عليه ، ودعاهم إلى الحرب ^(١) منه ، والزهد في صحبته ، فاستأمن منهم إلى أبي أحمد خلقٌ كثير ، فوصلّهم وخلع عليهم ، ورأى أن يُبرِدَ جلة من الجانب الشرقي إلى الجانب الغربي ، فيجعل لنفسه هناك معسكراً ، ويبني به مدينةً أخرى ، ويضيق خناق النّاجم ، ويتمكّن من مغاداته ومراوحتة بالحرب ، فقد كانت الرياح العاصف تحولُ بينه وبين عبور دجلة في كثير من الأيام بالجيش ؛ فأمر بقطع النخل المقارب للمدينة النّاجم لذلك ، وإصلاح موضع يتخذ معسكراً ، وأن يحفّ بالخنادق ، ويحصر بالسور ليأمن ببيات الزّنج ، وجعل على قوّاده نوابٍ لذلك ، ومعهم الفعلة والرجال ، فقابل النّاجم ذلك ؛ بأن جعلَ على ابن المهلب وسليمان بن جامع وإبراهيم بن جعفر الهمداني نواباً للحرب والمدافعة عن ذلك ؛ وكان أنكلانيّ بن النّاجم ربّما حضر في نوبة أيضاً ، وضمّ

(١) الطبري : « الحرب » .

إليه سليمان بن موسى بن الشعرائي ، وقد كان صار إليه من المذار بعد الوقعة التي انهزم فيها ، وعلم الفاجم أن أبا أحمد إذا جاوره صُعب أمره ، وقرب على مَنْ يريد اللّحاق به من الزّنج المسافة مع ما يدخل قلوب أصحابه بمجاورته من الرّعب والرّهبة ، وفي ذلك انتقاض تدبيره ، وفساد جميع أموره ؛ فكانت الحرب بين قوّد أبي أحمد وقوّد الفاجم متصلة ؛ على إصلاح هذا الموضع ، ومدافعة الزّنج عنه .

واتفق أن عصفت الرياح يوماً وجماعة من قوّد أبي أحمد بالجانب الغربيّ للعمل الذي يريدونه ، فانتهاز الفاجم الفرصة في امتناع العبور بدجّلة ، لعصف الرياح ، فرماهم بجميع جيشه ، وكأثرهم برّجّله ، فلم تجد الشّدوات التي مع قوّد أبي أحمد سبيلاً إلى الوقوف بحيث كانت واقفة به ، لحمل الرياح إياها على الحجارة ، وخوف^(١) أصحابها عليها من التّكسّر ، ولم يجدوا سبيلاً إلى العبور في دجّلة ، لشدّة الرياح واضطراب الأمواج ، فأوقعت الزّنج بهم ، فقتلهم عن آخرهم ، وأفلت منهم نفر ، فعبروا إلى الموقية ، فاشتدّ جزع أبي أحمد وأصحابه لما نالهم .

ولما تهيبّا الزّنج عليهم ، وعظّم بذلك اهتمامهم . وتعقب أبو أحمد الرّأى ، فرأى أن نزوله ومقامه بالجانب الغربيّ ، مجاور مدينة الفاجم خطأ ، وأنه لا يؤمن منه حيلة ، وانتهاز فرصة ، فيوقع بالمسكرين ، أو يجد مساعداً إلى^(٢) ما يكون له قوة ، لسكرة الأدغال في ذلك الموضع ، وصعوبة المسالك ، وإنّ الزّنج على التّوغّل في تلك المواضع الوعرة الموحشة أقدرّ وهو عليهم أسهل من أصحابه ؛ فانصرف عن رأيه في نزول الجانب الغربيّ^(٣) ، وصرف همّه وفصده

(١) الطبري : « وما خاف » .

(٢) الطبري : « إلى شيء مما يكون » .

(٣) الطبري : « غربي دجلة » .

إلى هدم سور مدينة الناجم ، وتوسعة الطريق والمسالك لأصحابه في دخولها؛ فنذب الفؤاد لذلك ، ونذب الناجم قواده للمدافعة عنها ، وطال الأمد ، وتمادت الأيام .

فلما رأى أبو أحمد تحاشد الزنج وتعاونتهم على المنع من هدم السور، أزمع على مباشرة ذلك بنفسه ، وحضوره إياه ، ليستدعى بذلك جِدَّ أصحابه واجتهادهم، ويزيد في عفايتهم وهمهم ، فحضر بنفسه ، واتصلت الحرب ، وغلظت على الفريقين ، وكثر القتل والجراح في الحزبين ، وأقام أبو أحمد أياما كثيرة يُغاديهم الحرب ويرأوهم ، فسكانوا لا يفترون يوما من الأيام ، وصُئِبَ على أصحاب أبي أحمد ما كانوا يروونه ، واشتدَّت حماية الزنج عن مدينتهم ، وباشر الناجم الحرب بنفسه، ومعه نخبة أصحابه وأبطالهم، والمؤمنون أنفسهم على الصبر معه ، لحاموا جهدهم، حتى لقد كانوا يقفون الموقف فيصيب أحدا منهم السهم أو الطعنة أو الضربة فيسقط ، فيجذبه الذي إلى جانبه، فينجيه، ويقف موقفه إشفافا من أن يخلو موقف رجلٍ منهم ، فيدخل الخلل عليهم .

واتفق في بعض الأيام شدة ضباب ستر بعض الناس عن بعض؛ فما يكاد الرجل يبصر صاحبه ، وظهر أصحاب أبي أحمد ، ولاحت تباشيرُ الفتح ، ودخل الجندُ إلى المدينة وولجوها ، وملكوا مواضع منها ؛ وإنهم لم على ذلك ؛ حتى وصل سهم من سهام الزنج إلى أبي أحمد؛ رماء بهرومي كان مع الناجم، يقال له قِرطاس؛ فأصابه في صدره وذلك الخميس بقين من جمادى الأولى سنة تسع وستين ومائتين. فستر أبو أحمد وخواصه ما ناله من ذلك عن الناس ، وانصرف إلى الموقعية آخرَ نهار يومه هذا، فعولج في ليلته تلك وشدَّت الجراحة، وغدا على الحرب على ما ناله من ألمها ليشدَّ بذلك قلوبَ أصحابه من أن يدخلها وهن أو ضعف ، فزاد في قوَّة علمته ، بما حمل على نفسه من الحركة ، فغلظت وعظم أمرها، حتى خيف عليه العطب ، واحتاج إلى علاج نفسه بأعظم ما يعالج به الجراح ؛ واضطرب لذلك

العسكر والجند والرعية؛ وخافوا قوة الزنج عليهم؛ حتى خرج عن الموقعية جماعة من التجار كانوا مقيمين بها لما وصل إلى قلوبهم من الرهبة .

قال أبو جعفر: وحُدثت على أبى أحمد فى حال صعوبة علقته، حادثة فى سلطانه وأمر متعلقة بما بينه وبين أخيه المعتمد، فأشار عليه مشيرون من أصحابه وثقاته بالرحلة عن معسكره إلى بغداد، وأن يحلف من يقوم مقامه، فأبى ذلك، وحاذر أن يكون فيه تلافى ما قد فرّق من شمل صاحب الزنج؛ فأقام على صعوبة علقته، وغلظ الأمر الحادث فى سلطانه وصبر إلى أن عوفى، فظهر لقواده وخاصته؛ وقد كان أطال الاحتجاب عنهم، فقويت برؤيته منهم، وأقام متاثلاً مودعاً نفسه إلى شعبان من هذه السنة؛ فلما أبلى وقوى على الركوب والنهوض، نهض وعاود ما كان مواظباً عليه من الحرب، وجعل الفاجم لما صحّ عنده الخبر بما أصاب أبى أحمد يمدُّ أصحابه العِدات، ويمتئهم الأمانى، واشتدّت شوكتهم، وقويت آمالهم، فلما اتّصل به ظهور أبى أحمد، جعل يحلف الزنج على منبره، أن ذلك باطل لا أصل له، وأن الذى رأوه فى الشّدَا مثالٌ مؤثّر وشبهه عليهم .

قلت : الحادث الذى حدث على أبى أحمد من جهة سلطانه، أن أخاه المعتمد؛ وهو الخليفة يومئذ، فارق دار ملكه، ومستقرّ خلافته مغاضباً له متجنّياً عليه، زاعماً أنه مستهدّد بأموال المملكة وجبايتها، مضطهد له مستأثر عليه، فسكّات ابن طولون صاحب مصر، وسأله أن يأذن له فى اللّحاق به، فأجابه ابن طولون إلى ذلك، فخرج من سامراء فى جماعة من قواده ومواليه، فأصداً مصر. وكان أبو أحمد هو الخليفة فى المعنى؛ وإنما المعتمد صورة

خالية من معاني الخلافة ، لا أمر له ولا نهى ، ولا حل ولا عقد ، وأبو أحمد هو الذى يرتب الوزراء والكتّاب ، ويقود القواد ، ويقطع الأقطاع ، ولا يراجع المعتمد فى شىء من الأمور أصلاً ، فاتصل به خبر المعتمد فى شخوصه عن سامراء ، وقصده ابن طولون ، فكاتب إسحاق بن كنداحيق وهو يومئذ على الموصل والجزيرة ، فأمره أن يعترض المعتمد ؛ ويقبض عليه وعلى القواد والموالى الذين معه ويميدهم إلى سامراء ، وكتب لإسحاق بإقطاعه ضياع أولئك القواد والموالى بأجمعهم ، فاعترضهم إسحاق ، وقد قرّبوا من الرقة ، فأخذهم وقبض عليهم ، وقيدهم بالقيود الثقيلة ، ودخل على المعتمد فعنفه ، وهجنه وعذله فى شخوصه عن دار ملكه وملك آبائه ، ومفارقة أخيه على الحال التى هو بها ، وحرب من يحاول قتله ، وقتل أهل بيته وزوال ملكهم .

ثم حملهم فى قيودهم حتى وافى بهم سامراء ، فأقرّ المعتمد على خلافته ، ومنعه عن الخروج ، وأرسل أبو أحمد ابنه هارون ، وكان به صاعد بن مخلد من الموفّية إلى سامراء فخلعا على ابن كنداحيق ، خلعاً جليلاً ، وقلّد بسيفين من ذهب ؛ ولقّب ذا السيفين ؛ وهو أول من قُلب بسيفين ، ثم خلع عليه بعد ذلك بيوم قباء دبّاج أسود ، وشاحين مرصعين بالجواهر الثمين ، وتوّج بتاج من ذهب مرصع بنفيس الجواهر ، وقلّد سيفاً من ذهب مرصع بالجواهر العظيمة ، وشيّمه إلى منزله هارون وصاعد ، وقعدا على طعامه ؛ كلّ ذلك مكافأة له عن صنيعة فى أمر المعتمد . فليعجب المتعجب من همة الموفق أبى أحمد ، وقوّة نفسه ، وشدّة شكيمته ! أن يكون بإزاء ذلك العدو ، ويقتل من أصحابه كل وقت من يقتل ، ثم يصاب ولده بسهم ، ويصاب هو بسهم آخر فى صدره يشارف منه على الموت ، ويحدث من أخيه وهو الخليفة ما يحدث ، ولا تنكسر نفسه ولا يهوى عزمه ، ولا تضعف قوته . وبحقّ

ماسمى المنصور الثانى ! ولولا قيامه فى حرب الزنج ، لانقرض مُلك أهل بيته؛ ولسكن الله تعالى ثبته لما يريد من بقاء هذه الدولة .

قال أبو جعفر : ثم جدّ الموفق فى تخريب السور ، وإحراق المدينة ، بإعداد المقاتلة والمخاطة عن سُورِهِ ومدينته، فكانت بين الفريقين حروب عظيمة تجلّ عن الوصف ، ورمى الناجم سفنَ الموفقِ المقاربة لسور مدينته بالرمصاص المذاب ، والمجانيق والمرّادات، وأمر أبو أحمد بإعداد ظلة^(١) من خشب [للشدا^(٢)] وإلباسها جلود الجواميس، ونعطية ذلك بالخيوش المطلية بصنوف العقاقير والأدوية التى تمنع النار من الإحراق، ففعل ذلك، وحُورب صاحب الزنج من تحتها، فلم تعمل ناره ورصاصه المذاب فيها شيئا، واستأمن إلى أبى أحمد محمد بن سمان ، كاتب الناجم ووزيره فى شعبان من هذه السنة، فهدّ باستئمانه أركانَ الناجم ، وأضعف قوّته ، وانتدب أبو العباس لقصد دار محمد بن يحيى الكرنبائى؛ وكانت بإزاء دار الناجم ، وشرع فى الحيلة فى إحراقها ، وأحرق الموفق كثيرا من الرواشين^(٣) المظلة على سور المدينة وشعبها، وعلا غلمانُ أبى أحمد على دار الناجم وولجوها وانتهبوها ، وأضرّمو النار فيها ، وفعل أبو العباس بدار الكرنبائى مثلَ ذلك، وجرح أنسكلانى بن الفاجم فى بطنه جراحة شديدة ، أشفى منها على التلف ، واتفق مع هذا الظفر العظيم أن غرق أبو حمزة نصير صاحب جيش الماء عند ازدحام الشدّوات وإكباب الزنج على الحرب، فصعّب ذلك على أبى أحمد، وقوى بفرقه أمر الزنج، وانصرف أبو أحمد

(١) الطبرى : « ظلال » ؛ وهما اسم جمع ؛ واحدهما ظلة ، بالضم .

(٢) من الطبرى .

(٣) الرواشين : جم روشن ؛ وهو الكوة .

آخر نهار هذا اليوم ، وعَرَضَتْ له عِلَّةٌ أقام فيها بقية شعبان وشهر رمضان ، وأياماً من شوال ممسكاً عن حرب الزنج ، إلى أن استقبل من علقته .

قال أبو جعفر: فلما أحرقت دار الناجم ودور أصحابه ، وشارف أن يؤخذ ، وعرضت لأبي أحمد هذه العلة ، فأمسك فيها عن الحرب ، انتقل الناجم من مدينته التي بناها بغربى نهر أبي الخصيب إلى شرقيته إلى منزل وغيره لا يخلص إليه أحد لاشتباك القصب والأدغال والأحطاب فيه ، وعليه خنادق من أنهار قاطعة معترضة ، فقطن هناك في خواصه ومن تخلف معه من جلة أصحابه وثقاته ، ومن بقي في نصرتهم من الزنج ؛ وهم حدود عشرين ألف مقاتل ، وانقطعت الميرة عنهم ، وبان للناس ضعف أمرهم ، فتأخر الجلب الذي كان يصل إليهم ، فبلغ الرطل من خبز البرّ عندهم عشرة دراهم ، فأكلوا الشعير ، ثم أكلوا أصناف الحبوب ؛ ثم لم يزل الأمر كذلك إلى أن كانوا يتبعون الناس ؛ فإذا خلا أحد منهم بصبي أو امرأة أو رجل ذبحوه وأكلوه . ثم صار قوى الزنج يعدو على ضعيفهم ، فإذا خلا به ذبحه وأكل لحمه ، ثم ذبحوا أولادهم ، فأكلوا لحومهم ، وكان الناجم لا يعاقب أحداً ممن فعل شيئاً من ذلك إلا بالحبس ، وإذا تطاول حبسه أطلقه .

ولما أبل الموفق من علقته ، وعلم انتقال الناجم إلى شرقى نهر أبي الخصيب واعتصامه به ، أعمل فكره في تخريب الجانب الشرقي عليه ، كما فعل بالجانب الغربي ، ليتمكن من قتله أو أسره ؛ فكانت له آثار عظيمة من قطع الأدغال والدّحال^(١) وسدّ الأنهار ، وطمر الخنادق ، وتوسيع المسالك وإحراق الأسوار المبنية ، وإدخال الشدأ ؛ وفيها المقاتلة إلى حريم الناجم ؛ وفي كلّ ذلك يدافع الزنج عن أنفسهم بحرب شديدة ، وقتال عظيم تذهب فيها النفوس ، وتراق فيها الدماء ، وكان الظفر في ذلك كله لأبي أحمد ، وأمر الزنج يزداد ضعفاً

(١) الدّحال : جمع دحل ، وهو النقب الضيق الأعلى الواسع الأسفل ؛ يمكن أن يسمى فيه .

وطالت الأيام على ذلك ؛ إلى أن استأمن سليمان بن موسى الشعرائي ، وهو من عظمائهم ، وقد تقدّم ذكره ، فوجه يطلب الأمان من أبي أحمد ، فندعه ذلك لما كان سلفاً منه من العيث وسفك الدماء بنواحي وسط .

ثم اتصل بأبي أحمد أن جماعة من رؤساء الزنج قد استوحشوا لمفعه الشعرائي من الأمان ، فأجاب إلى إعطائه الأمان استصلاحاً بذلك غيره من رؤساء الزنج ، وأمر بتوجيه الشّذا إلى موضع وقع الميعاد عليه ، فخرج سليمان الشعرائي وأخوه ، وجماعة من قوّاده ، فنزلوا الشّذا ، فصاروا إلى أبي العباس ، فحملهم إلى أبي أحمد ، فخلع على سليمان ومن معه ، وحمله على عِدّة أفراس بسرّوجها وآلتها ، وأنزل له ولأصحابه أنزلاً سنّية ، ووصله بمال جليل ، ووصل أصحابه ، وضمّه وضمّهم إلى أبي العباس ، وأمر بإظهاره وإظهارهم في الشّذا لأصحاب النّاجم ، ليزدادوا ثقة بأمانته ، فلم تبرح الشّذا ذلك اليوم من موضعها ؛ حتى استأمن جمع كثير من قواد الزنج ، فوصلوا وألحقوا بإخوانهم في الحباء والبرّ والخلع ، والجوائز ؛ فلما استأمن الشعرائي اختلّ ما كان النّاجم قد ضبطه به من مؤخر عسكره ، وقد كان جملة على مؤخر نهر أبي الخصب ، فوهى أمره وضعف ، وقلّما كان سليمان يتولاه القائد المعروف بشبل بن سالم - وهو من قوّادهم المشهورين - فلم يمسّ أبو أحمد حتى وافاه رسول شبل ابن سالم يطلب الأمان ، ويسأل أن يوقف له شذّوات عند دار ابن سمان ؛ ليكون قصده في الليل إلى أهله ، ومعه من يثق به من أصحابه ، فأجيب إلى سؤاله ، ووافى آخر الليل ومعه عياله وولده ، وجماعة من قوّاده ، فصاروا إلى أبي أحمد ، فوصله بصليّة جليّة ، وخلع عليه خلعاً كثيرة ، وحمله على عِدّة أفراس بسرّوجها وآلتها ، ووصل أصحابه ، وخلع عليهم ، وأحسن إليهم ؛ وأرسله في الشّذّوات ، فوقفوا بحيث يراهم النّاجم وأصحابه نهراً ، فعظم ذلك عليه وعلى أوليائه ، وأخلص شبل في مناصحة أبي أحمد ، فسأل أن يضمّ إليه عسكر أبيه به عسكر النّاجم ، ويسلك إليه من مسالك يعرفها هو ولا يعرفها أصحاب أبي أحمد ، ففعل

وكَبَسَ عسكر الناجم سَحَرًا ، فأوقع بهم وهم غارُون؛ فقتل منهم مقتلة عظيمة ، وأسرجعُها من قوَاد الزنج وانصرف بهم إلى الموقى ، وذُعِر الزنج من شبل وما فعله ، فامتنعوا من النّوم ، وخافوا خوفًا شديدًا ، فكانوا يتحارسون بعد ذلك في كلِّ ليلة ، ولا تزال البُفرة تقع في عسكرهم ، لما استشعروا من الخوف ، ووصل إلى قلوبهم من الوحشة ؛ حتى لقد كان ضجيجُهم وتحارُصهم يسمع بالموقية .

وصحَّ عزم الموقى على العبور لمحاربة الناجم في الجانب الشرقى من نهر أبى الخصيب ، فجلس مجلسا عاما ، وأمر بإحضار قوَاد المستأمنة ووجوه فرسانهم ورجالتهم من الزنج والبيضان فأدخلوا إليه ، فخطبهم وعرفهم ما كانوا عليه من الضلالة والجهل ، وانتهاك المحارم ، وما كان صاحبهم زيّنه لهم من معاصى الله سبحانه ؛ وأنَّ ذلك قد كان أحلَّ له دماءهم ، وأنه قد غفر الرّلة وعفا عن العقوبة ، وبذل الأمان ، وعاد على من لجأ إليه بالفضل والإحسان . فأجزل الصّلات ، وأسنى الأرزاق ، وألحقهم بالأولياء وأهل الطاعة ، وأنَّ ما كان منه من ذلك يُوجب عليهم حقه وطاعته ، وأنهم لن يأتوا بشيء يتمرّضون به لطاعة ربّهم ، والاستدعاء لرضا سلطانهم أو لى بهم من الجدّ في مجاهدة الناجم وأصحابه ، وأنهم من الخبرة بمسالك عسكر الناجم ومضايق طرق مدينته ، والمعاقل التى أعدّها للحرب على ما ليس عليه من غيرهم ؛ فهم أحرى أن يحصّوه نصحتهم ، ويجهدوا على الولوج إلى الناجم ، والتوغّل إليه في حصونه ؛ حتى يسكنّهم الله منه ومن أشياعه ، فإذا فعلوا ذلك فلهم الإحسان والمزيد ، ومن قصر منهم استدعى من سلطانه إسقاط حاله ، وتصغير منزلته ووضع مرتبته .

فارتفعت أصواتهم جميعا بالدعاء للموقى والإقرار بإحسانه ، وبما همّ عليه من صحة الضمائر من السَّمْع والطاعة والجدّ في مجاهدة عدوّه ، وبذل دمائهم ومُهجهم في كلِّ ما يقرّر بهم منه ، وأنَّ مادعاهم إليه قد قوّى منّهم ، ودلّهم على ثقته بهم ، وإحلاله إياهم

محلّ أوليائه، وسألوه أن يفردهم ناحيةً ، ولا يخلطهم بمسكركه ، ليظهر من حُسن جهادهم بين يديه ؛ وخلص نياتهم في الحرب ، ونكايتهم في العدو وما يعرف به طاعتهم ، وإفلاحهم عملاً كانوا عليه من جهلهم .

فأجابهم إلى ذلك ، وعرفهم حسنَ مآثر له من طاعتهم فخرجوا من عنده مبتهجين بما أجيّبوا به من حسن القول وجميل الوعد .

قال أبو جعفر: ثم استعدّ أبو أحمد ورتّب جيشه ؛ ودخل إلى عسكر الناجم شرقي نهر أبي الخصيب في خمسين ألف مقاتل ، من البرّ والبحر ، فرساناً ورجالة ، يكبرون ويهللون ويقرءون القرآن ، ولهم ضجيج وأصوات هائلة . فرأى الناجم منهم ما هاله وتلقّاهم بنفسه وجيشه ؛ وذلك في ذى القعدة سنة تسع وستين ومائتين .

واشتبكت الحرب ، وكثر القتل والجراح ، وحامى الزنج عن صახبهم وأنفسهم أشد محاماة ، واستماتوا ، وصبر أصحاب أبي أحمد ، وصدقوا القتال ، فنّ الله عليهم بالنصر ، وانهمزم الزنج ، وقتل منهم خلقٌ عظيم ، وأسير منهم أسرى كثيرة ؛ فضرب أبو أحمد أعناق الأسارى في المعركة ، وقصد بنفسه دار الناجم ، فوافاها وقد لجأ الناجم إليها ؛ ومعه أجداد أصحابه للمدافعة عنه .

فلما لم يغنوا شيئاً أسلموها ، وتفرقوا عنها ، ودخلها غلمان الموفق ، وبها بقايا ما كان سلم له من مال وأثاث ، فأخذوه وانتهبوه ، وأخذوا حرّمه وولده الذكور والإناث ؛ وتخلّص الناجم بنفسه ، ومضى هارباً نحو دار عليّ بن أبان المهلبى ، لا يلوى على أهل ولا ولد ولا مال ، وأحرقت داره ، وحمل أولاده ونساؤه إلى الموقمية في التوكيل ، وقصد أصحاب أبي أحمد دار المهلبى ، وقد لجأ إليها الناجم وأكثر الزنج ، وتشاغل أصحاب أبي أحمد بنهب

الأموال من دور الزنج ، فاغتنم الناجم تشاغلهم بالنهب ، فأمر قواده بانتهاز الفرصة ، والإكباب عليهم ، فخرجوا عليهم من عدة مواضع ، وخرج عليهم كمناء أيضا قد كانوا كدوم لهم ، فكشفوهم واتبعوهم حتى وافوا بهم نهر أبي الخصيب ، فقتلوا من فرسانهم ورجالهم جماعة ، وارتجعوا بعض ما كانوا أخذوه من المال والمتاع .

ثم تراجع الناس ، ودامت الحرب إلى وقت العصر ، فرأى أبو أحمد عند ذلك أن يصرف أصحابه ، فأمرهم بالرجوع فرجعوا على هدوء وسكون ، كي لا تكون هزيمة ، حتى دخلوا سفنهم ، وأحجم الزنج عن اتباعهم ، وعاد أبو أحمد بالجيش إلى مرا كزم .

قال أبو جعفر : ووافى إلى أبي أحمد في هذا الشهر كاتبه صاعد بن مخلد من سائر في عشرة آلاف ، ووافى إليه لؤلؤ صاحب ابن طولون . وكان إليه أمر الرقة وديار مصر . في عشرة آلاف من نخبة الفرسان وأنجادهم ، فأمر أبو أحمد لؤلؤ أن يخرج في عسكره فيحارب الزنج ، فخرج بهم ومعه من أصحاب أبي أحمد من يده على الطرق والمضائق ؛ فكانت بين لؤلؤ وبين الزنج حرب شديدة في ذى الحجة من هذه السنة ؛ استظهر فيها لؤلؤ عليهم ؛ وبان من نجده وشجاعته وإقدام أصحابه ، وصبرهم على ألم الجراح وثبات قلوبهم ما سرّ أبا أحمد وملأ قلبه .

قال أبو جعفر : فلما دخلت سنة سبعين ومائتين ، تقابعت الأمداد إلى أبي أحمد من سائر الجهات ، فوصل إليه أحمد بن دينار في جمع عظيم من المطوعة ، من كور الأهواز ونواحيها ، وقدم بعده من أهل البحرين جمع كثير من المطوعة زهاء ألفي رجل ، يقودهم رجل من عبد القيس ، وورد بعد ذلك زهاء ألف رجل من فارس ، ورئيسهم شيخ من المطوعة يكنى أبا سلمة ، وكان أبو أحمد يجلس لكل من يرد ويخضع عليه ، ويقم لأصحابه الأنزال الكثيرة ، ويصلهم بالصَّلَات ، فمظم جيشه جدًّا ، وامتلات بهم الأرض ، وصحَّ

عزمه على لقاء النّاجم بجميع عسكره ، فرتب جيوشه ، وقسمهم على القوّاد ، وأمر كلّ واحد من القوّاد أن يقصد جهة من جهات معسكر النّاجم عينيها له ، وركب بنفسه ، وركب جيشه ، وتوغّلوا في مسالك شرقيّ نهر أبي الحصب ، ولقيهم الزنج ، وقد حشدوا واستقبلوا ؛ فسكانت بينهم وقعة شديدة ، منحهم الله تعالى فيها أكتاف الزنج ، فولّوا منهزمين ؛ فاتّبعهم أصحاب أبي أحمد يقتلون ويأمّرون ، فقتل منهم كثير ، وغرق كثير ، وحوّى أصحاب أبي أحمد معسكر النّاجم ومدينته ، وظفروا بعيال على بن أبان المهلبيّ وداره وأمواله ، فاحتووا عليها ، وعبر أهل وأولاده إلى الموقية مع كلابهم ، ومضى النّاجم ومعه المهلبيّ وابنه أنسكلانيّ ، وسليمان بن جامع ، والهمدانيّ وجماعة من أكابر القوّاد ، عامدين إلى موضع كان النّاجم قد أعدّه لنفسه ملجأ إذا غلب على مدينته وداره في النهر المعروف بالسفيايّ . فتقدم أبو أحمد ومعه لؤلؤ قاصدين هذا النهر ، لأن أبا أحمد دلّ عليه ، فأوغل في الدّخول وفقده أصحابه ، فظنوا أنه رجع ، فرجعوا كلهم ، وعبروا دجلة في الشّدّا ظانّين أنه عبر راجعاً ، وانتهى أبو أحمد ومعه لؤلؤ ، قاصدين هذا النهر ، فافتحمه لؤلؤ بفرسه ، وعبر أصحاب لؤلؤ خلفه .

ووقف أبو أحمد في جماعة من أصحابه عند النّهر ، ومضى النّاجم هارباً ، ولؤلؤ يتبعه في أصحابه ؛ حتى انتهى إلى النهر المعروف بالقريري ، فوصل إليه لؤلؤ وأصحابه ، فأوقموا به وبين معه فكشفوهم ، فولوا هاربين حتى عبروا النهر المذكور ؛ ولؤلؤ وأصحابه يطردونهم من ورائهم ، حتى ألجئوهم إلى نهر آخر ، فمبروه واعتصموا بدّحال وراءه ، فولجوها ، وأشرف لؤلؤ وأصحابه عليها فأرسل إليه الموقّ ينهائهم عن اقتحامها ، ويشكرهم ، ويأمره بالانصراف ؛ فانفرد لؤلؤ هذا اليوم وأصحابه بهذا الفعل ؛ دون أصحاب الموقّ ؛ فانصرف لؤلؤ بمحمود الفحل ، فحمله الموقّ معه في شدّاته وجدّد له من البرّ والكرامة ورفع المنزلة ليما كان منه في أمر النّاجم ، حسباً كان مستحقاً له ؛ ولهذا نادى

أهل بغداد لما أدخل إليهم رأس الناجم بين يدي أبي العباس : ماشتم قولوا ، كان القنح للؤلؤ .

قال أبو جعفر : فجمع الموفق في غدر هذا اليوم قواده وهو حقيق عليهم لانصرافهم عنه ، وإفراهم إياه ، وكان لؤلؤ وأصحابه تولوا طلب الناجم دونهم ، فعتقهم وعدلهم ووبخهم على ما كان منهم ، وعجزهم وأغلظ لهم ، فاعتذروا إليه بما توهوه من انصرافه ، وأنهم لم يعلموا أنه قد لجج وأوغل في طلب الناجم ، وأنهم لو علموا ذلك لأمرعوا نحوه .

ثم تحالفوا بين يديه ، وتعاقدوا ألا يبرحوا في غدر موضعهم إذا توجهوا نحو الزنج ، حتى يُظفرهم الله تعالى به ، فإن أعيام ذلك أداموا حيث انتهى بهم النهار في أي موضع كان حتى يحكم الله بينهم وبينه . وسألوا الموفق أن يرد السفن إلى الموقية ، بحيث لا يطمع طامع من العسكر في الالتجاء إليها والمعبور فيها .

فقبل أبو أحمد عذرهم ، وجزام الخير عن تنصلهم ، ووعدهم بالإحسان ، وأمرهم بالتأهب للمعبور ؛ ثم عَبرَ بهم على ترتيب ونظام قد أحكمه وقرره ، وذلك في يوم السبت اليلتين خلتا من صفر من سنة سبعين ومائتين ، وقد كان الناجم عاد من تلك الأنهار إلى معسكره بعد انصراف الجيش عنه ، فأقام به ، وأمل أن تتطاول به وبهم الأيام^(١) ، وتندفع عنه المناجزة ، فلقيه في هذا اليوم سرعان^(٢) العسكر ؛ وهم مغيظون محنتون من التقريع والتوبيخ اللاحقين بهم بالأمس ، فأوقعوا به وبأصحابه وقعة شديدة ، أزالوهم عن مواقعهم ، فتفرقوا لا يلوي بعضهم على بعض ، واتبعهم الجيش يقتلون ويأسرون من لحقوا منهم ، وانقطع

(١) الطبري : « تتطاول بهم الأيام » .

(٢) سرعان الناس : أوائلهم . وفي الطبري : « فوجد الموفق المتسرعين من فرسان غلمانه ورجالتهم » .

(١٤ - نهج ٨)

النَّاجِمُ فِي جَمَاعَةٍ مِنْ كَمَا تَه مِنْ قُوَادِ الزَّنَجِ؛ مِنْهُمْ الْمُهَلَّبِيُّ، وَفَارَقَهُ ابْنُهُ انْسِكَلَانِي وَسُلَيْمَانُ ابْنُ جَامِعٍ، فَكَانَا فِي أَوَّلِ الْأَمْرِ مَجْتَمِعِينَ، ثُمَّ افْتَرَقَا فِي الْحَزِيمَةِ، فَصَادَفَ سُلَيْمَانُ بْنُ جَامِعٍ قَوْمًا مِنْ قُوَادِ الْمَوْفِقِ، فُخَارِبُوهُ وَهُوَ فِي جَمْعٍ كَثِيفٍ مِنَ الزَّنَجِ، فَقَتَلَ جَمَاعَةً مِنْ كَمَا تَه، وَظَفِرَ بِهِ فَأَسْرَ، وَحُمِلَ إِلَى الْمَوْفِقِ بِغَيْرِ عَهْدٍ وَلَا عَقْدٍ، فَاسْتَبْشَرَ النَّاسُ بِأَسْرِ سُلَيْمَانٍ، وَكَثُرَ التَّكْبِيرُ وَالضَّجِييجُ، وَابْتَقَنُوا بِالْفَتْحِ إِذْ كَانَ أَكْثَرُ أَصْحَابِهِ غَنَاءً، وَأَسْرَ بَعْدَهُ إِبْرَاهِيمُ ابْنُ جَعْفَرِ الْهَمْدَانِي، وَكَانَ مِنْ عِظَاءِ قُوَادِهِ وَأَكْبَرِ أُمَرَاءِ جِيُوشِهِ، وَأَسْرَ نَادِرَ الْأَسْوَدَ الْمَعْرُوفَ بِالْخَفَّارِ، وَهُوَ مِنْ قَدَمَاءِ قُوَادِ النَّاجِمِ، فَأَمَرَ الْمَوْفِقُ بِتَقْيِيدِهِم بِالْحَدِيدِ، وَتَصْيِيرِهِمْ فِي شَدَاقٍ لِأَبِي الْعَبَّاسِ، وَمَعَهُمُ الرِّجَالُ بِالسَّلَاحِ، وَجَدَ الْمَوْفِقُ فِي طَلَبِ النَّاجِمِ، وَأَمْعَنَ فِي نَهْرِ أَبِي الْخَصِيبِ، حَتَّى انْتَهَى إِلَى آخِرِهِ.

فَبَيْنَمَا هُوَ كَذَلِكَ، أَنَاهُ الْبَشِيرُ بِقَتْلِ النَّاجِمِ فَلَمْ يَصْدُقْ، فَوَافَاهُ بِشِيرُ آخِرٍ، وَمَعَهُ كَفٌّ زَعَمَ أَنَّهَا كَفُّهُ، فَقَوَّى الْخَبْرُ عِنْدَهُ بَعْضَ الْقُوَّةِ، فَلَمْ يَلْبَثْ أَنْ أَنَاهُ غُلَامٌ مِنْ غُلَمَانِ لَوْلَاؤِي رِكَضٌ وَمَعَهُ رَأْسُ النَّاجِمِ، فَوَضَعَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ، فَعَرَضَهُ الْمَوْفِقُ عَلَى مَنْ كَانَ حَاضِرَ أُنْثَى الْحَالِ مَعَهُ مِنْ قُوَادِ الْمُسْتَأْمَنَةِ، فَعَرَفُوهُ، وَشَهِدُوا أَنَّهُ رَأْسُ صَاحِبِهِ، نَحَرَ سَاجِدًا^(١)، وَسَجَدَ ابْنُهُ أَبُو الْعَبَّاسِ، وَسَجَدَ الْقُوَادُ كُلُّهُمْ شُكْرًا لِلَّهِ تَعَالَى، وَرَفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ بِالتَّهْلِيلِ وَالتَّكْبِيرِ، وَأَمَرَ بِرَفْعِ الرَّأْسِ عَلَى قَنَازَةٍ، وَنَصَبِهِ بَيْنَ يَدَيْهِ فَرَأَاهُ النَّاسُ، وَارْتَفَعَتِ الْأَصْوَاتُ وَالضَّجِييجُ.

قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ: وَقَدْ قِيلَ: إِنَّهُ لَمَّا أَحِيطَ بِالنَّاجِمِ، لَمْ يَبْقَ مَعَهُ مِنْ رُؤَسَاءِ أَصْحَابِهِ إِلَّا الْمُهَلَّبِيُّ، فَلَمَّا عَلِمَا أَنَّهُمَا مَقْتُولَانِ افْتَرَقَا، فَوَقَفَ النَّاجِمُ حَتَّى وَصَلَ إِلَيْهِ هَذَا الْغُلَامُ وَمَعَهُ جَمَاعَةٌ مِنْ غُلَمَانِ لَوْلَاؤِ، فَنَازَعَ عَنْ نَفْسِهِ بِسَيْفِهِ حَتَّى عَجَزَ عَنِ الْمُنَاصَبَةِ، فَأَحَاطُوا بِهِ وَضَرَبُوهُ بِسُيُوفِهِمْ حَتَّى سَقَطَ، وَنَزَلَ هَذَا الْغُلَامُ فَاحْتَزَّ رَأْسَهُ، وَأَمَّا الْمُهَلَّبِيُّ فَإِنَّهُ قَصَدَ النَّهْرَ الْمَعْرُوفَ

(١) بِمَدَامَا فِي الطَّبَرِيِّ: «عَلَى مَا أَوْلَاهُ وَأَبْلَاهُ».

بنهر الأمير، فقفذ بنفسه يرومُ النجاة، وقبل ذلك كان ابن الفاجم وهو المعروف بأنسكلاني فارق أباه، ومضى يؤمّ النهر المعروف بالديناري، متحصّناً فيه بالأدغال والآجام، فلم يظفر بهما ذلك اليوم، ودلّ الموفق عليهما بعد ذلك.

وقيل له: إنّ معهما جمعا من الزنج وجماعة من جيّلة قوّادهم، فأرسل غلماناً في طلبهما، وأمرهم بالتضييق عليهما، فلما أحاطت الغلمان بهم أيقنوا أن لا ملجأ لهم، وأعطوا بأيديهم. فظفر بهم الغلمان، وحملهم إلى الموفق، فقتل منهم جماعة، وأمر بالاستيثاق من المهملّي وأنسكلاني بالحديد والرجال الموكّنين بهما.

قال أبو جعفر: وانصرف في هذا اليوم وهو يوم السبت، لليلتين خلتان صفرأبواحمد من نهر أبي الخصيب، ورأس الناجم منصوب بين يديه على قنّاة في شداة يُخترقُ به في النهر، والناس من جانبي النهر يظفرون إليه حتى وافى دجلة، فخرج إليها، والرأس بين يديه، وسليمان بن جامع والحمدانيّ مصلوبان أحياء في شداتين عن جانبيه، حتى وافى قصره بالموقية. هذه رواية أبي جعفر وأكثر الناس عليهما.

وذكر المسعودي في كتاب "مروج الذهب"،^(١) أن الناجم ارتث، وُحِل إلى أبي أحمد وهو حيّ، فسلمه إلى ابنه أبي العباس، وأمر بتعذيبه، فجعله كردناجا^(٢) على النار وجلده بمتفخ، ويتفرقع حتى هلك.

والرواية الأولى هي الصحيحة، والذي جعل كردناجا هو قرطاس الذي رمى أبأحمد

(١) مروج الذهب ٤ : ١٩٥ .

(٢) الكردناج، معناه السكباب، أو ما يشبهه (وانظر ديزون) .

بالسهم ، ذكر ذلك التنوخى فى ” نشوار المحاضرة “ ، قال : كان الزنج يصيحون لما رمى أبو أحمد بالسهم ، وتأخر لملاج جراحته عن الحرب : ملجوه ملجوه ، أى قد مات وأنتم تسكتمون موته ، فاجملوه كاللحم المكسود .

قال : وكان قرطاس الرامى لأبى أحمد يصيح بأبى العباس فى الحرب إذا أخذتني فاجملني كرد ناجا ؛ يهزأ به .

قال : فلما ظفر به أدخل فى دُبره سيخاً من حديد ، فأخرجه من فيه ، وجعله على النار كرد ناجا .

قال أبو جعفر : ثم تابع مجيء الزنج إلى أبى أحمد فى الأمان ، فحضر منهم فى ثلاثة أيام نحو سبعة آلاف زنجي ، لما عرفوا قتل صاحبهم ، ورأى أبو أحمد بذل الأمان لهم ، كى لا يبقى منهم بقية يخاف معرفتها فى الإسلام وأهله ، وانقطعت منهم قطعة نحو ألف زنجي مالت نحو البر ، فأت أكثرها عطشا ، وظفر الأعراب بمن سليم منهم ، فاسترقوهم ، وأقام الموفق بالموفقية ، بعد قتل الناجم مدة ، ليزداد الناس بمقامه أنسا وأمانا ، ويتراجع أهل البلاد إليها ، فقد كان الناجم أجلاهم عنها . وقدم ابنه أبو العباس إلى بغداد ، ومعه رأس الناجم ، فدخلها يوم السبت لاثنتى عشرة ليلة بقين من مجادى الأولى من هذه السنة ، ورأس الناجم بين يديه على قناة ، والناس مجتمعون يشاهدونه .

وقد روى غير أبى جعفر ، وذكره الآبى^(١) فى مجموعه المسمى ” نثر الدر “ ، عن العلاء ابن صاعد بن مخلد ، قال : لما حُلِ رأس صاحب الزنج ودُخِل به المعتضد إلى بغداد دخل فى جيش

(١) هو الوزير زين الكفأة أبوسعبد منصور بن الحسين الآبى ، وزير مجد الدولة رستم بن فخر الدولة ابن بويه . وكتابه نثر الدر فى المحاضرات ؛ منه نسخ خطية ؛ وأجزاء متفرقة فى دار الكتب المصرية .

لم يُر مثله، واشتق أسواق بغداد، والرأس بين يديه، فلما صرنا بباب الطاق، صاح قوم من درب من تلك الدروب: رحم الله معاوية وزاد! حتى علت أصوات العامة بذلك فتغير وجه المعتضد، وقال: ألا تسمع يا أبا عيسى! ما أعجب هذا! وما الذى اقتضى ذكر معاوية فى هذا الوقت! والله لقد بلغ أبى إلى الموت وما أفلت أنا إلا بعد مشارفته، ولقينا كل جهد وبلاء، حتى أنجينا هؤلاء الكلاب من عدوهم، وحصنا حرمهم وأولادهم، فتركوا أن يترحموا على العباس وعبد الله ابنه ومن ولد من الخلفاء، وتركوا الترحم على على بن أبى طالب، وحمزة وجعفر، والحسن والحسين؛ والله لا برحت أو أؤثر فى تأديب هؤلاء أثرا لا يعاودون بعد هذا الفعل مثله! ثم أمر بجمع الفطاطين ليحرق الناحية؛ فقلت له: أيها الأمير، أطل الله بقاءك! إن هذا اليوم من أشرف أيام الإسلام فلا تفسده بجهل عامة لا أخلاق لهم. ولم أزل أداريه وأرفق به حتى سار.

فأما الذى يرويه الناس من أن صاحب الزنج ملك سواد بغداد، ونزل بالمدائن، وأن الموفق أرسل إليه من بغداد عسكريا، وأصحابهم دنان الفبيذ، وأمرهم أن ينهزموا من بين يدي الزنج عند اللقاء، ويتركوا خيامهم وأثقالهم ليقبضها الزنج وأنهم فعلوا ذلك، فظفر الزنج فيما ظفروا به من أمتعتهم بتلك الدنان، وكانت كثيرة جدا، فشرّبوا تلك الليلة وسكروا، وباتوا على غيرّة، فكبسهم الموفق وبيّتهم ليلا وهم سكارى، فأصاب منهم ما أراد - فباطل موضوع لا أصل له؛ والذى بيّتهم وهم سكارى فذال منهم نيلا تكين البخارى؛ وكان على الأهواز بيت أصحاب على بن أبان فى سنة خمس وستين ومائتين؛ وقد أتاه الخبر بأنهم تلك الليلة قد عمل النبيذ فيهم؛ والصحيح أنه لم يتجاوز نهبهم ودخولهم البلاد الفُعمانية. هكذا رواه الناس كلهم.

قال أبو جعفر: فأما على بن أبان وأنسكلانى بن الناجم ومن أسير معهما، فإنهم

حملوا إلى بغداد في الحديد والفِدّة ، فجعلوا بيد محمد بن عبد الله بن طاهر ، ومعه غلام للموفق يقال له فتح السعيدى ، فكانوا كذلك إلى شوال من سنة اثنى عشر وسبعين ومائتين ؛ فكانت الزنج حركة بواسط ، وصاحوا : أنكلانى ، يا منصور ! وكان الموفق يومئذ بواسط ، فكتب إلى محمد بن عبد الله ، وإلى فتح السعيدى يأمرهما بتوجيه رءوس الزنج الذين فى الأسر إليه ، فدخل فتح السعيدى إليهم ، فجعل يخرج الأول فالأول فيذبجه على البالوعة كما تذبج الشاة ، وكانوا خمسة : أنكلانى بن الناجم ، وعلّى بن أبان المهلبى ، وسليمان بن جامع ، وإبراهيم بن جعفر الهمذانى ، ونادر الأسود ؛ وقاع رأس البالوعة وطرحت فيها أبدانهم ، وسدّ رأسها ، ووجهه برءوسهم إلى الموفق فنصبها بواسط ، وانقطعت حركة الزنج ، ويثس منهم .

ثم كتب الموفق إلى محمد بن عبد الله بن طاهر فى جُثث هؤلاء الخمسة ، فأمر بصلبهم بحضرة الجسر ، فأخرجوا من البالوعة ؛ وقد انتفخوا وتغيرت روائحهم ، وتقرّشت جلودهم ، فصلب اثنان منهم على جانب الجسر الشرقى وثلاثة على الجانب الغربى ؛ وذلك لسبع بقين من شوال من هذه السنة ، وركب محمد بن عبد الله بن طاهر ؛ وهو أمير بغداد يومئذ بنفسه حتى صلبوا بحضرته .

وقد قال الشعراء فى وقائع الزنج فأكثرُوا كالبحتريّ وابن الرومى وغيرهما ؛ فمن أراد ذلك فلْيأخذه من مظانه .

الأصل :

منها في وصف الأتراك :

كَأَنِّي أَرَاهُمْ قَوْمًا كَانُوا جُوهَهُمُ الْمِجَانُ الْمُطْرَفَةُ ، يَلْبَسُونَ السَّرَقَ وَالذَّبَّاجَ ،
وَيَعْتَقِبُونَ الْخَيْلَ الْعِتَاقَ ، وَيَكُونُ هُنَاكَ أَسْتَحْرَارُ قَتْلِ حَتَّى يَمْشِيَ الْمَجْرُوحُ عَلَى
الْمَقْتُولِ ، وَيَكُونُ الْمَقْتُولُ أَقْلٌ مِنَ الْمَأْسُورِ .

فقال له بعض أصحابه : لقد أعطيت يا أمير المؤمنين علم الغيب افضحك
عليه السلام وقال للرجل - وكان كلبيا :

يَا أَخَا كَلْبٍ ؛ لَيْسَ هُوَ بِعِلْمٍ غَيْبٍ ، وَإِنَّمَا هُوَ تَعَلُّمٌ مِنْ ذِي عِلْمٍ ، وَإِنَّمَا عِلْمُ
الْغَيْبِ عِلْمُ السَّاعَةِ ، وَمَا عَدَدَهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ بِقَوْلِهِ : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ
وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ ، وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَآذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي
نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ . . . ﴾ الْآيَةِ ، فَيَعْلَمُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ مَا فِي الْأَرْحَامِ ، مِنْ
ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى ، وَفَيْحٍ أَوْ جَمِيلٍ ، وَسَخِيٍّ أَوْ بَخِيلٍ ، وَشَقِيٍّ أَوْ سَعِيدٍ ؛ وَمَنْ يَكُونُ
لِلنَّارِ حَطْبًا أَوْ فِي الْجَنَّةِ لِلنَّبِيِّينَ مُرَافِقًا ؛ فَهَذَا عِلْمُ الْغَيْبِ الَّذِي لَا يَمْلِكُهُ أَحَدٌ إِلَّا اللَّهُ ،
وَمَا سِوَى ذَلِكَ فَعِلْمُ عَالِمِهِ اللَّهُ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ ، وَدَعَا لِي بِأَنْ يَمِيعَهُ
صَدْرِي ، وَتَضَعُمَ عَلَيْهِ جَوَانِحِي .

الْبُنْحُ :

المِجَانُ : جمع مِجَنٍّ بكسر الميم ، وهو الثُّرس ، وإنما سُمِّيَ مِجَنًّا ، لأنه يُسْتَر به ،
والْجَنَّةُ : السُّترة والجمع جُنَن ؛ يقال استَجَنَ بِجَنَّةٍ ، أى استقر بسترته .

والمَطْرَقَةُ ، بسكون الطاء : التى قد أطرقَ بِمَضْأٍ إلى بعض ، أى ضُمَّتْ طبقاتها ؛
فجعل بعضها يتلو بعضا ، يقال : جاءت الإبل مطاريق ؛ أى يتلو بعضها بعضا . والفعل
المطرقة : المخصوصة ، وأطرقت بالجلد والعَصَب ، أى ألَبَسَتْ ، وتُرْسٌ مطرَقٌ ، وطِراقُ
الفعل : ما أطرقت وخرزت به . وریش طِراق ؛ إذا كان بعضه فوق بعض ، وطارق
الرجلُ بين الثوبين ؛ إذا لبس أحدهما على الآخر ؛ وكلّ هذا يرجع إلى مفهوم واحد وهو
مظاهرة الشيء بمضيه بعضا . ويروى : « المِجَانُ المطرقة » ، بتشديد الراء ، أى كالتُرْسَةِ
المتخذة من حديد مطرَقٍ بالمطرقة .

والسَّرَقُ : شَقُّقُ الحرير ، وقيل : لا تسمى مَرَقًا إلا إذا كانت بيضا ،
الواحدة سَرَقَةٌ .

ويعتقبون الخليل ، أى يمنعونها لينتقلوا من غيرها إليها . واستحرار القتل : شدته ،
استحجَرَّ وحرَّ بمعنى ، قال ابن الزَّيْبَرِيُّ :

حيث ألفت بقاءَ بَرِّ كَها واستحجَرَّ القتلُ فى عبدِ الأثل^(١)

والمفَلَّت : الهارب .

يقول عليه السلام : إنَّ الأمورَ المستقبلة على قسمين :

أحدهما ما تفرَّد الله تعالى بعلمه ، ولم يطلعْ عليه أحدا من خلقه ؛ وهى الأمور الخمسة
المعدودة فى الآية المذكورة : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِى
الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِى نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِى نَفْسٌ بِأَىِّ أَرْضٍ تَمُوتُ ﴾^(٢) .

(١) طبقات الشعراء لابن سلام ١٩٩

(٢) سورة لقمان ٢٤ .

والقسم الثانى ما يعلّمه بعضُ البشر بإعلام الله تعالى إِيَّاهُ ؛ وهو ما عدا هذه الخمسة ،
والإخبار بملحمة الأتراك من جُملة ذلك .

واتضّمت عليه جوانحى : تفتعل ، من الضمّ ، وهو الجمع ، أى يجتمع عليه جوانح
صدرى ، ويروى : « جوارحى » ، وقد روى أن إنسانا قال لموسى بن جعفر عليه السلام :
إِنّى رأيت الليلة فى منامى أُنّى سألتك : كم بقى من عمرى ؟ فرفعت يدك اليمنى ، وفتحت
أصابعها فى وجهى مشيرا إلىّ ، فلم أعلم خمس سنين ، أم خمسة أشهر ، أم خمسة أيام اقبال :
ولا واحدة منهم ، بل ذاك إشارة إلى الغيوب الخمسة التى استأثر الله تعالى بها فى قوله :
﴿ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ . . . ﴾ الآية .

فإن قلت : لم ضحك عليه السلام لما قال له الرجل : « لقد أوتيت علم الغيب » ؟
وهل هذا إلا زهو فى النفس ، ونَجَب بالحال !

قلت : قد روى أن رسول الله صلى الله عليه وآله ضحك فى مناسب هذه الحال ؛
لما استسقى فسقى وأشرف درورُ المطر ، فقام إليه الناس ، فسألوه أن يسأل الله تعالى أن
يحبسهم عنهم ، فدعا ، وأشار بيده إلى السحاب ، فأنجاب حول المدينة كالإكليل ؛ وهو عليه
السلام يخطب على المنبر ؛ فضحك حتى بدت نواجذه ، وقال : أشهد أنى رسول الله ؛ وسرّ
هذا الأمر أن النبى أو الولى إذا تحدّث عنده نعمة الله سبحانه ، أو عرف الناس وجهاته
عند الله ، فلا بد أن يسرّ بذلك . وقد يحدث الضحك من السرور ؛ وليس ذلك بمذموم
إذا خلا من التّيه والعُجب ، وكان محض السرور والابتهاج ، وقد قال تعالى فى صفة أوليائه :
﴿ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ (١) .

فإن قلت : فإن من جملة الخمسة : ﴿ وَمَا تَذَرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا ﴾ ، وقد أعلم

الله تعالى نبيه بأمر يكسبها في غده ، نحو قوله : « ستفتح مكة » ، وأعلم نبيه وصية عليه السلام بما يكسبه في غده ، نحو قوله له : « ستقاتل بعدى الناكثين . . . » ، الخبر .

قلت : المراد بالآية أنه لا تدري نفس جميع ما تكسبه في مستقبل زمانها ؛ وذلك لا ينفي جواز أن يعلم الإنسان بعض ما يكسبه في مستقبل زمانه .

[فصل في ذكر جنكز خان وفتنة التتر]

واعلم أن هذا الغيب الذي أخبر عليه السلام عنه قد رأيناه نحن عياناً ، ووقع في زماننا ، وكان الناس ينتظرونه من أول الإسلام ؛ حتى ساقه القضاء والقدر إلى عصرنا ؛ وهم التتار الذين خرجوا من أقاصى المشرق ؛ حتى وردت خيلهم العراق والشام ، وفعلوا بملوك الخطا وقفجاق ، وببلاد ما وراء النهر وبخراسان وما والاها من بلاد المعجم ، ما لم تحتو التواريخ منذ خلق الله آدم إلى عصرنا هذا على مثله ؛ فإن بابك الخرمي لم تكن نكايته . وإن طالت مدته نحو عشرين سنة إلا في إقليم واحد وهو أذربيجان ؛ وهؤلاء دؤخوا المشرق كله ، وتمدت نكايتهم إلى بلاد إرمينية وإلى الشام ، ووردت خيلهم إلى العراق ، وبُحِت نصر الذي قتل اليهود إنما أخرب بيت المقدس ، وقتل من كان بالشام من بني إسرائيل ، وأى نسبة بين من كان بالبيت المقدس من بني إسرائيل إلى البلاد والأمصار التي أخرجها هؤلاء ، وإلى الناس الذين قتلهم من المسلمين وغيرهم ^(١) !

(١) ذكر ابن الأثير هذه الحادثة في تاريخه (حوادث سنة ٦١٧ وما بعدها) ، وقال في أولها : « لقد بقيت عدة سنين معرضاً عن ذكر هذه الحادثة استعظاماً لها ، كرهاً لذكرها ، فأنا أقدم إليه رجلاً وأؤخر أخرى ؛ فمن الذي يسهل عليه أن يكتب نعم الإسلام والمسلمين ومن ذا الذي يهون عليه ذكر ذلك ! فياليت أرى لم تلدن ، ويا ليتني مت قبل هذا وكنت لسياً منسياً ! إلى أن حثني جماعة من الأصدقاء على تسطيرها ؛ وأنا متوقف ؛ ثم رأيت أن ترك ذلك لا يجدي نفعاً » .

ونحن نذكر طرفاً من أخبارهم وابتداء ظهورهم على سبيل الاختصار ، فنقول :
لأننا على كثرة اشتغالنا بالتواريخ وبالكتب المتضمنة أصناف الأمم ، لم نجد ذكر هذه
الأمة أصلاً ؛ ولكننا وجدنا ذكر أصناف الترك ؛ من القفجاق ، والبيك ، والبرلو ،
والنفره ، واليتبه ، والروس ، والخطا ، والقرغز ، والتركمان ، ولم يمرّ بنا في كتاب ذكر
هذه الأمة سوى كتاب واحد ، وهو كتاب ” مروج الذهب “ للسمعدي فإنه
ذكرهم هكذا بهذا اللفظ « التتر » ، والناس اليوم يقولون : « التتار » بألف ؛ وهذه الأمة
كانت في أقاصى بلاد المشرق في جبال « طمفاج » من حدود الصين ؛ وبينهم وبين
بلاد الإسلام التي ما وراء النهر ما يزيد على مسير ستة أشهر ؛ وقد كان خوارزمشاه ؛
وهو محمد بن تسكش استولى على بلاد ما وراء النهر ، وقتل ملوكها من الخطا الذين كانوا
ببخارى وسمرقند وبلاد تركستان ؛ نحو كاشغر ، وبلاساغون ؛ وأفناهم ، وكانوا حجاباً
بينه وبين هذه الأمة ، وشحن هذه البلاد بقواده وجنوده ؛ وكان في ذلك غلطا ، لأن
ملوك الخطا كانوا وقاية له ويحجّون من هؤلاء ؛ فلما أفناهم ، صار هو المتولّى لحرب هؤلاء
أو سائهم ، فأساء قواده وأمرأؤه الذين بتركستان السيرة معهم ، وسدّوا طرق التجارة
عنهم ؛ فاندبث منهم طائفة نحو عشرين ألفاً مجتمعة ، كل بيت منها له رئيس مفرد ،
فهم متساندون ، وخرجوا إلى بلاد تركستان ، فأوقعوا بقواد خوارزمشاه وعماله هناك ،
وملّكوا البلاد ، وتراجع من بقي من عسكر خوارزمشاه ، وسلم من سيف التتار إلى
خوارزمشاه ، فأغضى على ذلك ، ورأى أن سعة ملكه تمنعه عن مباشرة حربهم بنفسه ،
وأن غيره من قواده لا يقوم مقامه في ذلك ، وترك بلاد تركستان لهم ، واستقرّ
الأمر على أن تركستان لهم ، وما عداها من بلاد ما وراء النهر كسمرقند وبخارى وغيرها
لخوارزمشاه ، فكثروا كذلك نحو أربع سنين .

ثم إن المعروف بجنكزخان - والناس يلفظونه بالراء ، وذكر لى جماعة من أهل المعرفة بأحوال التتر أنه « جنكز » بالزاي المعجمة - عن له رأى فى النهوض إلى بلاد تركستان ، وذلك أن جنكزخان هذا هو رئيس التتار الأقصين فى المشرق ، وابن رئيسهم ، وما زال سلفه رؤساء تلك الجهة ، وكان شجاعا عاقلاً موفّقاً منصوراً فى الحرب ؛ وإنما عن له هذا الرأى ؛ لأنه رأى أن طائفة من التتار - لا ملك لهم ، وإنما يقوم بكلّ فرقة منهم مدبّرٌ لها من أنفسهم - قد نهضت فملكّت بلاد تركستان على جلالتهما ، غار من ذلك ، وأراد الرّياسة العامّة لنفسه ، وأحبّ الملك ، وطمع فى البلاد ، فنهض بمنّ معه من أقاصى الصين ؛ حتى صار إلى حدود أعمال تركستان ، فخاربه التتار الذين هناك ، ومنعوه عن تطرّق البلاد ، فلم يكن لهم به طاقة ، وهزمهم وقتل كثيرا منهم ؛ وملك بلاد تركستان بأجمعها ، وصار كالجوار لبلاد خوارزمشاه ، وإن كان بينهما مسافة بعيدة ، وصار بينه وبين خوارزمشاه سلّم ومهادنة ؛ إلا أنّها هذنة على دخن .

فحكمت الحال على ذلك يسيرا ، ثم فسدت بما كان يصل إلى خوارزمشاه على أسنة التجار من الأخبار ، وأن جنكزخان على عزّم النهوض إلى سمرقند وما يليها ، وأنه فى التأهب والاستعداد ، فلو داراه لكان أولى له ؛ لكنّه شرّع فسد طرق التجار الفاصدين إليهم ، فتعذّرت عليهم الكسوات ، ومُنِع عنهم الميرة والأقوات التى تجلب وتحمل من أعمال ما وراء النهر إلى تركستان ، فلو اقتنع بذلك لكان قريبا ؛ لكنّه أنهى إليه نائبه بالمدينة المعروفة بأوتران ، وهى آخر ولايته بما وراء النهر ، أن جنكزخان قد سیر جماعة من تجار التتار ، ومعهم شىء عظيم من الفضة إلى سمرقند ، ليشتروا له ولأهله وبني عمه كسوة وثيابا وغير ذلك .

فبعث إليه خوارز مشاه يأمره بقتل أولئك التجار ، وأخذ مامهم من الفضة ، وإنفاذها إليه ، فقتلهم وسير إليه الفضة . وكان ذلك شيئاً كثيراً جداً ؛ ففرقه خوارز مشاه على تجار سمرقند وبخارى ، وأخذ ثلثه منهم لنفسه . ثم علم أنه قد أخطأ ، فأرسل إلى نائبه بأوتران ، يأمره أن ينفذ جواسيس من عنده إليهم ، ليخبروه بعدتهم ، فمضت الجواسيس ، وسلكت مفاوز وجبالاً كثيرة ، وعادوا إليه بعد مدة ، فأخبروه ، بكثرة عددهم ، وأنهم لا يبلغهم الإحصاء ولا يدركهم ، وأنهم من أصبر الناس على القتال ؛ لا يعرفون الفرار ، ويعملون ما يحتاجون إليه من السلاح بأيديهم ، وأن خيلهم لا تحتاج إلى الشعير ، بل تأكل نبات الأرض وعروق المراعى ، وأن عندهم من الخيل والبقر مالا يحصى ، وأنهم يأكلون الميتة والكلاب والخنازير ، وهم أصبر خلق الله على الجوع والعطش والشقاء ، وثيابهم من أخشن الثياب مساً ، ومنهم من يلبس جلود الكلاب والدواب الميتة ؛ وأنهم أشبه شيء بالوحش والسباع .

فأنهى ذلك كله إلى خوارز مشاه ، فقدم على قتل أصحابهم ، وعلى خرق الحجاب بينه وبينهم ، وأخذ أموالهم ، وغلب عليه الفكر والوجل ، فأحضر الشهاب الخيوى ، وهو فقيه فاضل كبير المحلّ عنده ، لا يخالف ما يشير به ، فقال له : قد حدث أمرٌ عظيم لا بدّ من الفكر فيه ، وإجالة الرأى فيما نفعل ؛ وذلك أنه قد تحرك إلينا خصمٌ من الترك فى عدد لا يحصى ، فقال له : عسا كرك كثيرة ، وتكاتب الأطراف ، وتجمع الجنود ، ويكون من ذلك نفيّرٌ عام ، فإنه يجب على المسلمين كافةً مساعدتك بالأموال والرجال ، ثم تذهب بجميع العساكر إلى جانب سيحون ، وهو نهر كبير يفصل بين بلاد الترك وبين بلاد خوارز مشاه ، فتكون هناك ، فإذا جاء العدو وقد سار مسافة بعيدة ، لقيناه ونحن جامئون مستريحون ، وقد مسّه وعساكره النصب واللغوب .

فجمع خُوَارِزْمِشاهُ أمراءه ، وَمَنْ عِنْدَهُ مِنْ أَرْبَابِ الْمَشُورَةِ ، فاستشارهم فقالوا: لا بل
الرأى أن نتركهم ليعبرُوا ويصبحون إلينا ، ويسلُكوا هذه الجبال والمضايق ، فإنهم جاهلون
بطرقها ، ونحن عارفون بها ، فنظمرُ عليهم ، ونهْلِكُهم عن آخرهم .
فكانوا على ذلك حتى وصل رسول من جنكز خان ومعه جماعة ، يهدّد خُوَارِ
زْمِشاهَ ، ويقول: تقتلُ أصحابي وتجاري ، وتأخذ مالى منهم ! استعدّ للحرب ، فإنى واصل
إليك بجمع لا قبَل لك به .

فلما أدّى هذه الرسالة إلى خُوَارِزْمِشاهُ أمر بقتل الرسول فقتل ، وحلق لِحَى الجماعة
الذين كانوا معه ، واعادهم إلى صاحبهم جنكز خان ليخبروه بما فعل بالرسول ، ويقولوا له :
إنَّ خُوَارِزْمِشاهَ يقول لك : إني سائر إليك ، فلا حاجة لك أن تسير إلى ، فلو كنت في
آخر الدنيا لطلبتك حتى أقتلك ، وأفعل بك وبأصحابك ما فعلتُ برسلك .
وتجهّز خُوَارِزْمِشاهُ ، وسار بعد نفوذ الرّسول ، مبادراً لسبق خبره ، ويكبس^(١)
النتسار على غِرّة ؛ فقطع مسيرة أربعة أشهر في شهر واحد ، ووصل إلى بيوتهم
وخرّ كاراتهم^(٢) فلم ير فيها إلا النساء والصّبيان والأطفال ؛ فأوقع بهم ، وغنم الجميع ، وسبى
النساء والذرّة .

وكان سبب غيبوبة التّتار عن بيوتهم أنهم ساروا إلى محاربة ملك من ملوك التّرك ،
يقال له « كشلوخان » ، فقاتلوه فهزموه ، وغنموا أمواله ، وعادوا ، فلقبهم الخبزي طريقهم
بما فعل خوار زمشاه بمخلفيهم ، فأغذوا السير فأدركوه ، وهو على الخروج من بيوتهم ،

(١) يقال : كبس القوم دار فلان ؛ إذا هجموا عليها فجأة واحتاطوها .

(٢) الحرّكة : الحيمة السكّيرة ، المدورة الشكل (انظر ديميزون) .

بعد فراغه من الغنيمة ؛ فواقعوه واتصافوا للحرب ثلاثة أيام بلياليها ؛ لا يفترّون نهارا ولا ليلا ، فقتل من الفريقين ما لا يعدّ ، ولم ينهزم منهم أحد .

أما المسلمون فصبروا حميةً للدين ، وعلموا أنهم إن انهزموا لم يبق للإسلام باقية ؛ ثم إنهم لا ينجون ، بل يؤخذون ويؤسرون لبعدهم عن بلادٍ يمتنعون بها ، وأما القتار فصبروا لاستنقاذ أموالهم وأهلهم ، واشتد الخطب بين الطائفتين ؛ حتى إن أحدهم كان ينزل عن فرسه ، ويقاقل قرنه راجلاً ، مضاربةً بالسكاكين ، وجرى الدّم على الأرض ؛ حتى كانت الخيل تزلق فيه لكثرتة ؛ ولم يحضر جنكزخان بنفسه هذه الواقعة ؛ وإنما كان فيها قاتلًا وُدّه ، فأحصى من قتل من المسلمين فكانوا عشرين ألفا ، ولم يحصَ عدّة من قتل من القتار .

فلما جاءت الليلة الرابعة افترقوا ، فنزل بعضهم مقابل بعض ، فلما أظلم الليل ، أوقد القتار نيرانهم ، وتركوها بحالها ، وساروا راجعين إلى جنكزخان ملكهم ، وأما المسلمون فرجعوا ومعهم محمد خوارزمشاه ، فلم يزالوا سائرين حتى وافوا بخارى ، وعلم خوارزمشاه أنه لا طاقة له بجنكزخان ، لأن طائفة من عسكره لم يلقوا خوارزمشاه بجميع عساكره بهم ، فكيف إذا حشدوا وجاءوا على ^(١) بكرة أبيهم ، وملكهم جنكزخان بينهم . فاستعدّ للحصار ، وأرسل إلى سمرقند يأمر قواده المقيمين بها بالاستعداد للحصار ، وجمع الذخائر للامتناع والمقام من وراء الأسوار ، وجعل في بخارى عشرين ألف فارس يحمونها ، وفي سمرقند خمسين ألفا ، وتقدّم إليهم بحفظ البلاد حتى يعبروا إلى خوارزم وخراسان ، فيجمع العساكر ، ويستنجد بالمسلمين والغزاة المطوّعة ويعود إليهم .

(١) في الأصول « عن » وصواب المثل ما ذكرته . وانظر مجمع الأمثال ١ : ١٧٦ .

ثم رحل إلى خراسان ، فعبّر جيحون ؛ وكانت هذه الواقعة في سنة ست عشرة وستمائة
فنزّل بالقرب من بلخ ، فعسكر هناك ، واستنفر الناس .

وأما القطار فإيهم رحلوا بعد أن استعدّوا يطلبون بلاد ما وراء النهر ؛ فوصلوا إلى
بخارى بعد خمسة أشهر من رحيل خوارزمشاه عنها ، وحاصروها ، فقاتلوا العسكر الم رابط
بها ثلاثة أيام قتالا متتابعا ، فلم يكن للعسكر الخوارزمي بهم قوة ؛ ففتحو أبواب المدينة
ليلاً ، وخرجوا بأجمعهم عائدين إلى خراسان ، فأصبح أهل بخارى وليس عندهم من
العسكر أحد أصلاً ، فضعفت نفوسهم ، فأرسلوا قاضي بخارى^(١) ليطلب الأمان للرعية ،
فأعطاه القطار الأمان ، وقد كان بقي في قلعة بخارى خاصة طائفة من عسكر خوارزمشاه
معتصمون بها .

فلما رأى أهل بخارى بذلهم للأمان ، ففتحوا أبواب المدينة ، وذلك في رابع ذي الحجة
من سنة ست عشرة وستمائة فدخل القطار^(٢) بخارى ، ولم يتمرّضوا لأحد من الرعية ،
بل قالوا لهم : كل ما لخوارزمشاه عندهم من ودعة أو ذخيرة أخرجوه إلينا ؛ وساعدونا
على قتال من بالقلة ، ولا بأس عليكم . وأظهروا فيهم العدل وحسن السيرة ودخل
جنكز خان بنفسه إلى البلد ، وأحاط بالقلة ، ونادى مناديه في البلدان : لا يتخلف أحد ؛
ومن تخلف قُتل . فغضّر الناس بأسرهم ، فأمرهم بطم الخندق فطمّوه بالأخشاب والأحطاب
والتراب ، ثم زحفوا نحو القلة ، وكان عدّة من بها من الجند الخوارزمية أربعمائة
إنسان ، فبذلوا جهدهم ، ومنعوا القلة عشرة أيام إلى أن وصل النقيبون إلى سور
القلة ، فلقبوه ودخلوا القلة ، فقتلوا كل من بها من الجند وغيرهم .

(١) في ابن الأثير : « وهو بدر الدين قاضيجان » .

(٢) ابن الأثير : « فدخل السكفاز » .

فلما فرغوا منها أمر جنسكزخان أن يكتب له وجوه البلد ورؤساؤهم ، ففعل ذلك ، فلما عرَضُوا عليه أمر بإحضارهم ، فأحضروا ، فقال لهم : أريد منكم الفضة النقرة^(١) التي باعها إياكم خوارزمشاه ، فإنها لي ، ومن أصحابي أخذت . فكان كل من عنده شيء منها يحضره ، فلما فرغ من ذلك أمرهم بالخروج عن البلد بأنفسهم خاصة ، فخرجوا مجردين عن أموالهم ، ليس مع كل واحد منهم إلا ثيابه التي على جسده ، فأمر بقتلهم ، فقتلوا عن آخرهم ، وأمر حينئذ بنهب البلد ، فنهب كل ما فيه ، وسييت النساء والأطفال ، وعذبوا الناس بأنواع العذاب في طلب المال . ثم رحلوا عنه نحو سمرقند ، وقد تحققوا بنجز خوارزمشاه عنهم ، واستصحبوا معهم من سليم من أهل بخارى ؛ أسارى مشاة على أفيج صورة ، وكل من أعيأ وهجز عن المشى قتلوه .

فلما قاربوا سمرقند ، قدموا الخيالة ، وتركوا الرجال والأسارى والأثقال وراءهم ، حتى يلتحقوا بهم شيئا فشيئا ، ليرعبوا قلوب أهل البلد ، فلما رأى أهل سمرقند سوادهم ، استعظموهم ؛ فلما كان اليوم الثاني وصل الأسارى والرجال والأثقال ؛ ومع كل عشرة من الأسارى علم ، فظن أهل البلد أن الجميع عسكر مقاتلة ؛ فأحاطوا بسمرقند ، وفيها خمسون ألفا من الخوارزمية ، ومالا يحصى كثرة من عوام البلد ؛ فأحجم العسكر الخوارزمي عن الخروج إليهم ، وخرجت العامة بالسلاح ، فأطمعهم التتار في أنفسهم ، وقهقروا عنهم ؛ وقد كمنوا لهم كمنا ؛ فلما جاوزوا السكين خرج عليهم من وراءهم ، وشد عليهم من وراءهم جمهور التتار ؛ فقتلوه عن آخرهم .

فلما رأى من تخلف بالبلد ذلك ، ضعفت قلوبهم ، وخيئت للجند الخوارزمي أنفسهم

(١) النقرة : القطعة المذابة من الفضة أو الذهب .

أنهم إن استأمنوا إلى التتار أبقوا عليهم للمشاركة في جنسية التركيبية ؛ فخرجوا بأموالهم وأهليهم إليهم مستأمنين ، فأخذوا سلاحهم وخيلهم ، ثم وضعوا السيف فيهم ، فقتلهم كلهم ، ثم نادوا في البلد : برئت الذمة ممن لم يخرج ، ومن خرج فهو آمن . فخرج الناس إليهم بأجمعهم ، فاقتلوا عليهم ، ووضعوا فيهم السيف ، وعذبوا الأغنياء منهم ، واستصفوا أموالهم ، ودخلوا سمرقند ؛ فأخربوها ، ونقضوا دورها ؛ وكانت هذه الواقعة في الحرم سنة سبع عشرة وسمائة .

وكان خوارزمشاه مقبلا بمنزله الأول ، كلما اجتمع له جيش سيرة إلى سمرقند ، فيرجع ولا يقدم على الوصول إليها ؛ فلما قضوا وطرا من سمرقند ، سير جنكزخان عشرين ألف فارس ، وقال لهم : اطلبوا خوارزمشاه أين كان ، ولو تعلق بالسماء ، حتى تدركوه وتأخذوه !

وهذه الطائفة تسمى التتار المغربة ، لأنها سارت نحو غرب خراسان ، وهم الذين أوغلوا في البلاد ، ومقدمهم جرماغون ؛ نسيب جنكزخان .

وحكى أن جنكزخان كان قد أمر على هذا الجيش ابن عم له شديد الاختصاص به ؛ يقال له متكلى نويرة ، وأمره بالجد وسرعة المسير ؛ فلما ودّعه ، عطف متكلى نويرة هذا ، فدخل إلى خركاة ، فيها امرأة له كان يهواها ليوذعها ، فاتصل ذلك بجنكزخان ، فصرفه في تلك الساعة عن إمارة الجيش ، وقال : مَنْ يَدِينِي عَزَمَهُ امْرَأَةٌ لَا يَصَاحُ لِقِيَادَةِ الْجِيُوشِ . ورتب مكانه جرماغون ، فساروا وقصدوا من جيحون موضعا يسمى « بنج آب » أي خمسة مياه ، وهو يمنع العبور ؛ فلم يجدوا به سفنا ، فعملوا من الخشب مثل الأحواض السكبار ، ولبسوه جلود البقر ، ووضعوا فيه أسلحتهم ، وأحجموا خيولهم الماء ، وأمسكوا بأذيالها ،

وتلك الأحواض مشدودة إليها، فكان الفرّس يجذب الرجل ، والرجل يجذب الحوض ، فعمبروا كلّهم ذلك الماء دَفْعَةً واحدة ، فلم يشعر خوارزمشاه بهم إلّا وهم معه على أرض واحدة ؛ وكان جيشه قد ملئ رعباً منهم ، فلم يقدرُوا على الثَّبات ، فتفترقوا أيدي سباً ؛ وطلب كلّ فريق منهم جهة ، ورحل خوارزمشاه في نفرٍ من خواصّه ، لا يلوي على شيء ، وقصد نيسابور ، فلما دخلها اجتمع عليه بعضُ عسكره فلم يستقرّ ، حتى وصل جرماغون إليه ؛ وكان لا يتعرّض في مسيره بنهب ولا قتل ؛ بل يطوى المنازل طيًّا ؛ يطلب خوارزمشاه ولا يمهله ليجمع عسكرا . فلما عرف قرب التتار منه ، هرب من نيسابور إلى مازندران^(١) ، فدخلها ورحل جرماغون خلفه ، ولم يعرّج على نيسابور ، بل قصد مازندران ، فخرج خوارزم شاه عنها ، فكان كلّما رحل عن منزل نزل التتار ؛ حتى وصل إلى بحر طبرستان ، فنزل هو وأصحابه في سفن ، ووصل التتار ، فلما عرفوا نزوله البحر ، رجعوا وأيسوا منه .

وهؤلاء الذين ملكوا عراق العجم وأذربيجان ، فأقاموا بفاحية تَبْرِيز إلى يومنا هذا .

ثم اختلف في أمر خوارزمشاه ، فقوّم يحكون أنّه أقام بقلعة له في بحر طبرستان منيعة ، فتوفّي بها ، وقوم يحكون أنّه غرق في البحر ، وقوم يحكون أنّه غرق ونجا غريباً ، فصعد إلى قرية من قرى طبرستان ، فعرفه أهلها ، فجاءوا وقبّلوا الأرض بين يديه ، وأعلموا عاملهم به ، فجاء إليه وخدمه ، فقال له خوارزم شاه : انجلى في مركب إلى الهند ، فحمله إلى شمس الدين أنليمش ملك الهند ؛ وهو نسيبه من جهة زوجته والدة منسكبوني بن خوارزم شاه الملك جلال الدين ، فإنّها هندية من أهل بيت الملك ؛ فيقال إنه وصل إلى أنليمش ، وقد تغير

(١) مازندران : اسم ولاية بطبرستان .

